

عجاز التنزیل



قرآن مجید کے لفظاً و معنی کلام اللہ اور

ہونیکے ثبوت میں

1987

مصنفہ عالیجناب سیدتی القاب وزیر الدولہ

مذہب الملک خلیفہ سید محمد حسن

خان سادسی - آسی - امرنی وزیر اعظم

شاہست پٹیل دام اللہ راجہ

واظرنمبر	۲۰۶۲.۲
فینمبر	الف ۱۵
کتابنمبر	۶۹ ✓

فہرست مضامین کتاب اعجاز التشریل

نمبر	مضمون	صفحہ	نمبر	مضمون	صفحہ
۱	تہذیب	۱	۱۱	حکومت ابوطالب کی خبر خرابی اور نصرت اسلام	۵۰
۲	قرآن مجید کی وجہ اعجاز میں علما کا	۱۲	۱۲	اور قریش کا بے انتہا غیظ و غضب اور	۵۹
۳	اختلاف رائے اور ائمہ کا	۱۳	۱۳	مسلمانوں کو سچے تکلیفیں پہنچانا	۵۹
۴	مکات عرب میں	۱۴	۱۴	مشیرین کا آنحضرت کو دیوئی لالچ دانا اور	۶۰
۵	پہلے جاری تھے اٹکا اور اہل	۱۵	۱۵	ایک کمال استغناء سے اُسکو روک دینا	۶۱
۶	روحانی و اخلاقی اور تمدنی حالت کا	۱۶	۱۶	سورہ ختم سجدہ کی چند آیتیں اور اُکلی تفسیر	۶۲
۷	اور نبی کی بعثت کی ضرورت	۱۷	۱۷	کامکاسب حبش کو ہجرت کرنا اور	۶۳
۸	آنحضرت کی بعثت اور سورہ رسالت	۲۱	۱۸	اُسکے تین حالات	۶۴
۹	کی ابتدائی آیتوں کا نزول	۲۵	۱۹	حضرت حمزہؓ اور عبدالمطلب اور عمرؓ	۶۵
۱۰	مسٹر باسوتھ مستم صاحب کی شہادت	۲۶	۲۰	کا ایمان لانا اور آنحضرتؐ کی دعوت اسلام کی	۶۶
۱۱	رسالت آنحضرت کی حقیقت کی نسبت	۲۷	۲۱	نسبت مؤلفین انسان کو پیدائش کا	۶۷
۱۲	آنحضرت کی سیرت اکرم کی نسبت ڈاکٹر	۲۸	۲۲	آنحضرتؐ کے برخلاف قریش کا	۶۸
۱۳	اور ریلوینڈ راڈ ویل کی شہادت	۲۹	۲۳	اور تین برس تک بنی ہاشم کا سخت	۶۹
۱۴	قرآن مجید کے وعظ سے جو عظیم ترین اصلاح	۳۰	۲۴	میں مبتلا رہنا اور حضرت خدیجہ اور ابوطالب کی	۷۰
۱۵	ظہور میں آئی اُسکی نسبت سر ولیم میر اور ریلوینڈ	۳۱	۲۵	وفات اور آنحضرتؐ کا طائف کو تشریف لے جانا	۷۱
۱۶	راڈ ویل کا اعلیٰ درجہ کا اعتراف	۳۲	۲۶	اور وہاں کے لوگوں کی سخت بدسلوکی اور	۷۲
۱۷	اس امر کی نتیجہ کہ آنحضرتؐ کی رسالت کسی	۳۳	۲۷	اس مقام کی نسبت سر ولیم میر کی رائے	۷۳
۱۸	نفسانی خواہش کا نتیجہ تھا یا وحی والہام کا	۳۴	۲۸	مدینہ کے اوّل چھ شخصوں اور پھر ہیت	۷۴
۱۹	آنحضرتؐ کا اپنے قبیلہ کے لوگوں کو وحی	۳۵	۲۹	لوگوں کا گمہ میں آکر مسلمان ہونا اور نصرت	۷۵
۲۰	کرنا اور حضرت علیؓ رضی کو اپنا وصی و خلیفہ	۳۶	۳۰	کے وعدہ پر بیعت کرنا اور سر ولیم میر کا	۷۶
۲۱	اور وزیر قرار دینا اور جناب مقتضی کی نسبت	۳۷	۳۱	آنحضرتؐ کی شان جلیل کی نسبت ایک حیرت انگیز	۷۷
۲۲	مسٹر کرائیل اور مسٹر اُکلی کی رائے	۳۸	۳۲		
۲۳	آنحضرتؐ کا اپنی قوم کے لوگوں کو دین اسلام	۳۹			

قرآن مجید اور توریت و انجیل کی تعلیمات	۸۲	مسلمانوں کا اور خود آنحضرت کا مینہ	۸۲
کامقابلہ	۹۷	منورہ کو ہجرت فرمانا	۹۱
قرآن مجید کا اپنی نفع میں بکنا و بچنا و	۲۸	شب ہجرت کو جو جان نثاری اور ایمان	۱۹
کاملتر اور اعلیٰ تر ہو نیسے اسکے الہامی اصل		وایقان حضرت علی رضی سے ہلو میں آیا	۹۲
ہونے پر استدلال و بعض معترضین کے اعتراض	۷۷	اسکا مقابلہ حضرت مسیح کے حواریوں سے	۹۷
کاجواب	۹۱	بیت الشرف اور مسجد نبوی کی تعمیر اور	۲۰
قرآن مجید کی دائم الاثر و غیر شطوع اور روز افزوں	۹۹	اذان کی فرضیت اور اسکی نسبت مشر حیر کی	۹۷
برکات کا ثبوت ایک بہت بڑے عیسائی		قرآن مجید کے حیرت انگیز اثر کی نسبت کریم	۲۱
فاضل کی شہادت سے	۱۰۲	میتور کی متصباحہ تحریر اور اسکا رد	۱۰۳
بنی اسرائیل اور اہل عرب کی روحانی و اخلاقی	۳۰	قرآن مجید کی تعلیم توحید کی نسبت موعظہ	۲۲
اور تمدنی حالت کا مقابلہ اور قرآنی تعلیمات		کی داسے اور دین اسلام کے اکا وادان	
کا تفوق انجیلی تعلیمات پر	۱۰۸	اور آنحضرت کے خاتم الانبیا علی وجہ	۱۰۹
مسئلہ تعدد و ازواج اور طلاق کی صلیت کا	۳۱	اس امر کی تحقیق کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم	۲۳
بیان اور اس کے حسن دفع کی نسبت ایک		کچھ لکھے پڑے	۱۱۴
محققانہ بحث	۱۰۷	دنیا کی نیسے انبیا کی ضرورت اور اسکا عقلا	۲۴
عورتوں اور یتیموں کے ساتھ رعایت و	۳۲	عزت اور احترام کے حق پر	
احسان کے تاکید ہی حکما کا ذکر	۱۰۷	نسبت مہل اور طامس کار لائل کا اعتراف	۱۱۶
قتل اطفال خصوصاً لڑکیوں کے قتل کا	۳۳	اس امر کا ثبوت کہ اسلام فطرت نیر انبیا کے	۱۲۷
سخت امتناع	۱۰۸	اہل عرب کی روحانی و اخلاقی اور تمدنی حالت	
مشرک یا سورتہ سمجھ صاحب کی داسے اور	۳۴	کی سید غربانی اور قرآن مجید نے جو حیرت انگیز	
اس کے بعض سخت اعتراضوں کا جواب	۱۰۸	اصلاح انہیں کی اسکا بیان اور چھ موعظہ حکما	
غلامی کے باب میں عینائیت اور اسلام کی	۳۵	یورپ کی رائیں	۱۲۷
تعلیمات کا مقابلہ	۱۰۸	ان نوایہ کا بیان جو اسلام سے عیسائی مذہب	۲۶
خیرات و مہرات کے باب میں قرآنی تعلیمات	۳۶	کو پیش کیے	۱۲۷
کا مقابلہ انجیلی تعلیمات سے	۱۰۸	مسئلہ ملاد اور خدایت و اباحت کے باب میں	۲۷

۷۴ سریتہ ابن ابی العوجاء سلمیٰ و سریتہ

غالب بن عبد اللہ - و سریتہ ایضا

و سریتہ شجاع بن وہب مدنی و

سریتہ کعب بن عمیر غفاری - - - - - ۴۰۸

۷۵ سریتہ ثنوتہ و سریتہ محمد بن عاص و سریتہ

ابی عبیدہ بن جراح - و سریتہ ابی قتادہ

انصاری و سریتہ ایضا - - - - - ۴۱۰ ۸۷

۷۶ غزوہ فتح مکہ - - - - - ۴۱۱ ۸۸

۷۷ سریتہ خالد بن ولید - سریتہ ایضا - - - - - ۴۲۰ ۸۹

۷۸ غزوہ حنین - - - - - ۴۲۱ ۹۰ قرآن

۷۹ غزوہ طایف - - - - - ۴۲۳ ایکس

۸۰ سریتہ عیینہ - سریتہ قطیفہ و سریتہ ضحاک ۴۲۴ ۹۱ خاتمۃ الکذ

۸۱ و سریتہ عبد اللہ حذافہ - - - - - ۴۲۵ ۹۲ قطعات مایہ

۸۲ سریتہ بنی نطی - - - - - ۴۲۶ اعجاز القرآن

۸۳ غزوہ تبوک - - - - - ۴۲۷ حفظ

۲۰۶۲۲	داخلہ نمبر
۱۵ الف	فن نمبر
	کتاب نمبر

”هَذَا كِتَابٌ يُخَاطَبُ عَلَيْكُمْ بِحَقِّهِ“



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

وَنُصَلِّي عَلَى سَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ وَآلِهِ الْكَرِيمِ

وہ اُن دیکھا۔ اور اُن بوجھا۔ پاک اور ناغیر پذیر وجود۔ جو بہت سے
پوشیدہ اور سب پر ظاہر ہے اور ہمارا ہونا جس کے ہونے کی دلیل ہے۔
اور جس کا نام اللہ ہے۔ جس طرح اپنی ذات میں بے نظرو بے مانند ہے اسی طرح
اپنے افعال و آثار میں بھی بے مثل و بے عدیل ہے۔ یعنی جس طرح کوئی اپنی نہیں
اسکا سا نہیں بنا سکتا۔ اسی طرح اُس کے سے افعال و آثار بھی صادر نہیں کر سکتا
اور کیونکر کر سکے کہ بے مثالی اور بے نظیری اُس کی ذات کی طرح اُس کے افعال و آثار
کا خاصہ ہے۔ اور خاصہ کی یہی تعریف ہے کہ اپنے موصوف کے سوا دوسری
شے میں نہ پایا جاسے۔ اور جبکہ یہ امر بدایتاً ثابت ہے۔ تو ہم کہتے ہیں کہ
کوئی کلام جو اُس ذات پاک کا کلام ہو۔ ناممکن ہے کہ انسان ایسا کلام کر سکے

جو کسی ایک صفت میں بھی اُسکا ہمتیہ یا ہمپایہ ہو کیونکہ وہ اُسکا کلام فی فعل ہے جو اپنی ذات کی طرح اپنے افعال میں بھی بے نظیر و بے مانند ہے۔ اور جس کلام کو کلام خدا کہا جائے اُسکے جاننے اور پہنچنے کا یہی طریقہ ہے کہ دیکھا جائے کہ انسان سے اُسکا معارضہ ممکن ہے یا نہیں۔ اور اگر ناممکن ہو تو جان لینا چاہیے کہ وہ کلام کلام خدا ہے۔

اب دیکھنا چاہیے کہ جس کلام کو ہم مسلمان کلام خدا کہتے اور یقین کرتے ہیں ایسا ہے یا نہیں؟ پس ہم کہتے ہیں کہ بیشک و شبہ ایسا ہی ہے اور ممکن نہیں کہ انسان اُسکا معارضہ کر سکے۔ اور ہم کون اور ہمارا کھنا کیا جبکہ خود اُسکے حکم نے کمال شد و مد سے اُسکے اپنا کلام اور بے مثل و بے ہند ہونے کا دعویٰ کیا۔ اور اُسکو ثابت کر دیکھا یا چنانچہ سورہ بقرہ میں فرمایا۔

”اِنَّ كُنْتُمْ تُحِبُّوْنَ رَبَّكُمْ فَاتَّبِعُوْا اَمْرًا عَلٰی عَٰلَمٍ اَوْفٰی اَلَّذِیْ یُّخْرِجُ الْحَیٰۃَ مِنَ الْمَوْتِ ۚ وَهُوَ یَرْسُوْلُ اِلَیْکُمْ لَعَلَّکُمْ تَهْتَدُوْنَ ۚ اِنَّ کُنْتُمْ تُحِبُّوْنَ اللّٰہَ اِنَّ کُنْتُمْ صَادِقِیْنَ“ یعنی اگر تم کو اس چیز میں شک ہے جو ہم نے نازل کی ہے اپنے بندہ پر تو اُسکے ایک ٹکڑے ہی کی مانند لاؤ اور خدا کے سوا اپنے حمایتیوں کو بھی بلاؤ اگر تم سچے ہو۔ پھر سورہ یونس میں فرمایا۔ ”اَمْ یَقُوْلُوْنَ اِنْ تَرٰوْا قُلًّا قَالُوْا اِیْسٰوۃٌ مِّثْلُہٗ ۚ وَادْعُوْا مَنِ اسْتَعْجَلْہُمْ مِنْ دُوْنِ اللّٰہِ ۚ اِنَّ کُنْتُمْ صَادِقِیْنَ“ یعنی کیا کافروں نے کہا کہ اگر سچے ہو تو اُسکے ایک ٹکڑے ہی کی مانند تم بھی لاؤ اور خدا کے سوا جسکو مدد کے لئے بلا سکتے ہو بلاؤ۔ پھر سورہ ہود میں فرمایا۔

” اَمْ يَقُولُونَ افْتَرَاهُ قُلْ فَاَنْتَوِى الْعَشِيرَ سُوْرَةٌ مِّثْلُ مَفْتَرِيَاكِ وَادْعُوْا
 مِمَّا شِئْتُمْ طَعْنُ مِّنْ دُوْرِ اللّٰهِ اِنْ كُنْتُمْ صَادِقِيْنَ “ یعنی کیا کاہر قرآن کو
 کہتے ہیں کہ یونہیں بنا لیا ہے ؟ تو (اے پیغمبر) تو اُسے کہہ کہ اگر تم سچے
 ہو تو اُسکی دس سورتوں ہی کی مانند یونہیں بنا لاؤ اور سو اُسے خدا کے جسکو
 بلا سکتے ہو مدد کے لیے بلاؤ۔ پھر سورہ نبی (اشمل) میں مذکور :-
 ” قُلْ لِّیْنِ اجْمَعْتِ الْاَنْسُ وَاِیْنُ عَلٰی اَنْبِیَاۡتِ اَنْتَوِیْ اِمْتِلْ هٰذَا الْقُرْاٰنَ
 لَا یَاۡتُوْنَ بِمِثْلِهٖ وَلَوْ کَانَ بَعْضُھُمْ لِبَعْضٍ ظَہِیْرًا “ یعنی کہہ دے داع
 پیغمبر کہ اگر جن انس اس بات پر متفق ہوں کہ اس قرآن کی مثل بنالائیں تو
 اُسکی مانند نہ لا سینگے اگرچہ ایک دوسرے کا مددگار بھی ہو۔

مگر یہ امر غور طلب ہے کہ ان آیتوں میں قرآن کی مثل و مانند سے
 کیا مراد ہے ؟ تقریباً تمام علما اور مفسرین کی یہ رائے ہے کہ چونکہ قرآن
 نزول قرآن میں اہل عرب کو فصاحت و بلاغت کا بڑا ہی دعویٰ تھا پس
 خدا نے قرآن کے من اللہ ثابت کر نیکو آسمیں یہ معجزہ رکھا کہ ویسے فصیح و
 بلیغ کلام کوئی بشر نہیں کہہ سکتا۔ چنانچہ آج تک کوئی نہیں کہہ سکا۔ اور اس
 بنا پر انہوں نے لفظ مانند سے فصاحت و بلاغت میں مانند ہونا قرار دیا ہے
 مگر چونکہ ان آیتوں میں کوئی ایسا لفظ نہیں ہے جس سے فصاحت و بلاغت
 میں معارضہ کا چاہا جانا پایا جائے۔ اسلئے یہ وہ مخموم و دست آڑ مل
 سرسید آخند خان بھادر۔ مٹی۔ ایس۔ آئی۔ اس رائے کو نہیں مانتے
 اور فرماتے ہیں کہ آسمیں کچھ شک نہیں ہے کہ قرآن مجید نہایت اعلیٰ سے اعلیٰ

درجہ فصاحت و بلاغت پر واقع ہے۔ اور جو کہ وہ ایسی وحی ہے جو پیغمبر کے قلبِ نبوت پر بطور معانی و مضمون کے بکامل حفظہ والی گئی تھی جس کے سبب ہم اُسکو وحی مَثَلُوْا یا قرآن یا کلامِ خدا کہتے اور یقین کرتے ہیں۔ اسی نے ضرور تھا کہ وہ ایسے اعلیٰ درجہ فصاحت پر ہو جو بے مثل و بے نظیر ہو۔ مگر یہ بات کہ اُسکی مثل کوئی نہیں کہہ سکا یا کہہ سکتا۔ اُسکے من اللہ جو نیکی دلیل نہیں ہو سکتی لہٰذا کسی کلام کی نظیر نہ ہو اس بات کی تو بے شبہ دلیل ہے کہ اُسکی مانند کوئی دوسرا کلام موجود نہیں ہے مگر اُسکی دلیل نہیں ہے کہ وہ

۱۰ اگرچہ چہرہ نقل سے اسلام کی یہ راے ہے کہ قرآن مجید ہوجہ اپنی فصاحت و بلاغت اور نظم و ترتیب کے متعجز ہے۔ مگر بعض علماء اخبار عن الغیب کو بھی یہیں شامل کرتے ہیں اور بعض نے صرف صرفہ ہی کو وجہ اعجاز قرار دیا ہے۔ یعنی خدا کا قصداً بظاہر و خب کی ہمتوں کو قرآن کے معارضے پر دروینا جس کا مدعا یہ ہے کہ فصاحت و بلاغت اور نظم و ترتیب کی وجہ سے نہیں۔ بلکہ صرف ہمت کی وجہ سے شریکین معارضہ نہ کر سکے۔ چنانچہ ابوالفتح بن سنیار معروف بہ نظام معانی اور بعض صحابہ شیخ ابوالحسن اشعریؒ اور شریف قرظیؒ علمہ الہکام سے اسی طرف گئے ہیں۔ اور عیسٰی ابن صبیح لقب بہ فردارنے تو یہاں تک کہہ دیا ہے کہ فصاحت و بلاغت اور نظم میں معارضہ ممکن ہے۔ مگر تحقیق کی رائے یہ ہے کہ قرآن مجید باعتبار اپنے معانی و الفاظ و دونوں کے مجموعہ سے خصوصاً جبکہ دونوں باتوں کو بالاشتغال ملحوظ رکھا جائے جیسا کہ علامہ عبد اللہ الزاویؒ نے اپنی کتاب گوھر مراد میں لکھا ہے۔ سوائے

خدا کی طرف سے ہے۔ بہت سے کلام انسانوں کے دنیا میں ایسے وجود

ہیں کہ انکی مثل فصاحت و بلاغت میں آج تک دو سوا کلام نہیں ہوا مگر وہ

من اللہ تسلیم نہیں ہوتے اور مذکورہ بالا آیتوں کی طرف اشارہ کر کے

فرماتے ہیں کہ ”نہ ان آیتوں میں کوئی ایسا اشارہ ہے جس سے فصاحت

و بلاغت میں معارضہ چاہا گیا ہو بلکہ صاف پایا جاتا ہے کہ جو ہدایت قرآن

سے ہوتی ہے اُس میں معارضہ چاہا گیا ہے۔ کہ اگر قرآن کے خدا سے نہیں

شبه ہے تو کوئی ایک سورہ یا دنی سورتیں یا کوئی کتاب مثل قرآن کے بنا لاؤ

جو ایسی نادوسی ہو“ اور اپنی اس رائے کی تائید میں سورہ قصص کی اس

آیت کو پیش کرتے ہیں۔ قُلْ قَالُوا كَيْتَابٍ مِّنْ عِندِ اللَّهِ هُوَ أَهْدَىٰ

مِنْهُمَا إِن كُنْتُمْ صَادِقِينَ یعنی (اے پیغمبر) تو کافروں سے

کہہ دے کہ اگر تم سچے ہو تو کوئی کتاب جو توریت اور قرآن سے زیادہ ہدایت

کرنے والی ہو اسے لاؤ“ اور فرماتے ہیں کہ ”توریت کی عبارت فصیح نہیں

ہے۔ بلکہ عام طور کی عبارت ہے۔ اسلئے کہ علاوہ قومی دستورات اور

تاریخانہ مضامین کے جو اس کے جامع نے اُس میں شامل کیے ہیں جبکہ مضامین

دینی۔ اُس میں انکا القابھی بلفظ شاید بجز احکام عشرہ توریت کے جبکہ حضرت

موسےؑ نے پہاڑ میں بیٹھ کر تھپر کی تختیوں پر لکھو لیا تھا پایا نہیں جانا۔

پس ظاہر ہے کہ قرآن گہرا ہی فصیح ہو مگر جو معارضہ ہے وہ اسکی فصاحت

لے محقق سسپنڈ نے اس امر کو کہ کتابت فی الالواح خدا کا فعل تھا بلکہ حضرت موسیٰؑ کا

تھا معقول طور پر ثابت کیا ہے۔ دیکھو تفسیر القرآن۔ جلد سوم صفحہ ۲۴۲ تا ۲۴۷۔

(مؤلف)

بلاغت یا اسکی عبارت کے بے نظیر ہونے پر نہیں ہے بلکہ اُسکے بمثل
 ہادی ہونے میں ہے جو بالصریح سورہ قصص کی آیت میں بیان ہوا ہے
 ہاں اُسکی فصاحت و بلاغت اُسکے بے نظیر ہادی ہونے کو زیادہ ترشہ
 اور تحکم کرتی ہے ”(انتہی قولہ) جسکا خلاصہ یہ ہے کہ چونکہ سورہ بقرہ وغیرہ
 سورتوں کی آیتوں میں تصریح نہیں ہے کہ کس چیز میں معارضہ چاہا گیا ہے۔
 اور سورہ قصص کی آیت نے اُسکی صراحت کر دی ہے تو درست بات
 یہی ہے کہ معارضہ قرآن مجید کے بمثل ہادی ہونے میں چاہا گیا ہے۔
 فصیح و بلیغ ہونے میں۔“

بزرگ ستید کا یہ اختلاف رائے ایک تو اس خیال سے ہے
 کہ کوئی یہ شبہ کرے کہ جس حالت میں کہ بہت سے کلام انسانوں کے
 دنیا میں ایسے موجود ہیں کہ انکی مثل فصاحت و بلاغت میں دوسرا کلام
 نہیں ہوا اور وہ من اللہ تسلیم نہیں ہو سکتے تو پھر قرآن میں کیا خصوصیت ہو
 کہ من اللہ تسلیم کیا جائے۔ دوسرے اسوجہ سے کہ جن لوگوں کی زبان
 عربی نہیں ہے اور وہ اُسکی فصاحت و بلاغت سے نا آشنا ہیں تو قرآن کی
 فصاحت و بلاغت اُنپر حجت نہیں ہو سکتی اور جب حجت نہ ٹھہری تو قرآن مجید پر
 مستمر نہ رہا جسکے ہم مسلمان معی ہیں۔ کیونکہ انکی کتاب کا یہ موضوع ہے کہ قسم
 کا شبہ یا اعتراض جو قرآن کے من اللہ ہونے کی نسبت کیا جائے اُسکا حل
 آپس میں موجود ہو۔ جیسا کہ انہوں نے اسکا لکھنا شروع کر نیسے پہلے مشہور بھی کیا تھا
 اور چونکہ قرآن مجید میں دقایق علم مبداء و معاد (جسکے جاننے پر انسان کی

نجات موقوف ہے، ایسی شرح و بیلط اور ایسے بے نظیر اسلوب سے بیان ہوئے ہیں کہ ویسا یا اس سے بہتر بیان کرنا ممکن نہیں۔ اور بڑے سے بڑا عالم اور فلسفی اور جاہل سے جاہل گنوار بلا خصوصیت قوم اور ملک اور زبان کے ترجمہ کے ذریعہ سے ہر وقت اور ہر زمانہ میں اسکو سمجھ سکتا اور اس کے مدعا سے واقفیت حاصل کر سکتا ہے۔ ایسے انہوں نے اسی امر کو جو قرآن کا اصل مطلب مدعا ہے محل معارضہ ٹھہرایا ہے۔ مگر میں نے کس قدر مختلف الراء ہوں۔ اور سورہ قصص کی آیت کو دوسری آیتوں کا جنکا اوپر ذکر ہوا مفتر نہیں سمجھتا۔ اور اس امر کو تسلیم نہیں کرتا کہ محل معارضہ قرآن کا صرف مجمل ماویٰ ہونا ہے نہ فصیح و بلیغ ہونا۔ کیونکہ سورہ قصص کی اس آیت سے پہلے جو آیت ہے اس سے ظاہر ہوتا ہے کہ مشرکین عرب نے یہودیوں کے سکھانے سے یہ کہا تھا ”کولاً اذکونی مثل ما اذکونی موسیٰ“ یعنی ہم اس وقت تک ایمان نہیں لائے جب تک کہ موسیٰ کی سی کتاب نہ لاؤ“ جس کے جواب میں خدا نے الزاما فرمایا ”اولم یلقوا بما اذکونی موسیٰ من قبل قالوا سبحان لک اهلنا قالوا لانا یکلکافرین“ جس کا خلاصہ مطلب یہ ہے کہ کیا کافروں نے موسیٰ کی کتاب کا انکار نہیں کیا؟ اور اسکو اور قرآن کو جادو کی کتاب میں نہیں بتایا؟ اور نہیں کہا کہ ہم دونوں میں سے ایک کو بھی نہیں ماننے“ اور فرمایا ”قل فأتوبیکم اذین عند اللہ ہواھدٰی منہم ما اتبعوا ربکم ثم صدقوا“ یعنی اسے ہمارے پیغمبر ان سے کہہ دے کہ اگر تم اس بات میں سچے ہو کہ تو ربیب اور قرآن جھوٹی اور جادو کی کتابیں ہیں تو ان سے زیادہ ہدایت کرنے والی کوئی

کتاب لاؤ" اور نہ یا " فَإِنْ لَمْ يَسْتَجِيبُوا لَكَ فَاعْلَمْ أَنَّهُ لَا يُسْمِعُونَ
 أَهْوَاءَهُمْ وَمَنْ أَضَلُّ مِمَّنِ اتَّبَعَ هَوَاهُ يَعْرِضُهُمْ مِّنَ اللَّهِ ط
 یعنی پھر اگر یہ اس بات کو قبول نہ کریں یا ایمان نہ لائیں تو جان لے کہ صرف اپنی
 خواہش نفسانی کی پیروی کرتے ہیں اور اُس سے زیادہ کون گمراہ ہے جو
 خدا کی ہدایت کو چھوڑ کر اپنی خواہش نفسانی کی پیروی اختیار کرے ۔

پس ظاہر ہے کہ اس موقع پر کہ توریت (جسکی عبارت فصیح نہیں بلکہ عام
 طور کی ہے) اور قرآن کے سچے اور جھوٹے ہونے کی بحث تھی اسکو چھوڑ کر
 اپنے اثبات و دعویٰ کے لئے صرف قرآن کی فصاحت و بلاغت میں
 معارضہ کا طالب ہونا بے محل اور اُس معجزانہ بلاغت کے مقصد کے خلاف
 تھا جو اُس کلام پاک کا خاصہ ہے۔ اور کسی ایسی اہل اور نامہذب اور تاریفت
 قوم کا جیسی کہ قوم عرب تھی قرآن مجید کے اعلیٰ سے اعلیٰ درجہ کے حکیمانہ
 اور پُر از وقایع معارف مضامین کے مقابل میں اُسکے ایک سورہ کی نہند
 بھی نہ لاسکنا اُس کلام مجیز کے لئے باعث فخر و مباہات نہیں ہو سکتا۔
 کیونکہ بقول جناب ستید " جبکہ ایسی قوم کے ایسے خیالات ہونے
 ممکن ہی تھے جیسے کہ قرآن میں ہیں " تو اسکا قرآن مجید کے متعادلہ میں
 اُسکے ایک سورہ کے مانند بھی نہ لاسکنا کوئی بڑی بات تھی۔

حقیقت یہ ہے کہ مخاطبین اول قرآن مشرکین مکہ اور اول عرب
 تھے جو ایک لٹیری - چور - فزاق - خانہ بدوش اور ایسی قوم تھی کہ حسین فرما
 ذرا سی باتوں پر ہمیشہ خونریزیاں رستی تھیں۔ مثلاً وہ لڑائی جو اشعار عرب میں

حرب بسوس کے نام سے مشہور ہے۔ اور جو چالینسل برس تک رہی تھی۔ اور ابتدا سے آخر تک ستر تیز آدمی مارا گیا تھا اُسکی مبنیاد صرف یہ تھی کہ بسوس نامے ایک عورت کے ایک مہمان کی اونٹنی ایک شخص کی چراگاہ میں جو بکینی بکر میں سے تھا چلی گئی تھی اُسے اُسکے تھن کاٹا عورت نے اپنے بھانجے کے پاس جو بنی تغلب میں سے تھا اس بنی تغلب اور ظلم کی جو اُسکے مہمان پر ہوا فریاد کی۔ اور اُسے چراگاہ واپس کو جا کر مار ڈالا۔ مقتول کے بھائیوں نے جو غواہی کی طیاری کئی۔ اور اول بکینی بکر اور بنی تغلب میں لڑائی شروع ہو کر پھر رفتہ رفتہ تمام قبیلوں میں پھیل گئی لہٰذا اسی طرح ایک دوسری لڑائی جو حرب داحس کے نام سے مشہور ہے اور جو تریٹھ برس تک رہی تھی اُسکا سبب بھی صرف اتنی بات تھی کہ داحس نامے ایک گھوڑا گھڑ دوڑ میں آگے بڑھا چاہتا تھا۔ ایک شخص نے بڑھکر اسے بدکا دیا اور اس بات پر دھرن پڑے کہ قبیلے کے قبیلے پامال ہو گئے۔ کینہ و قساوت کا یہ حال تھا کہ عورتیں اپنے زخمی اور مقتول دشمنوں کا کلیجہ نکال کر دانتوں سے چباتیں اور ناک۔ کان اور نڈا گیر کاٹ کر اور تار گے میں پرو کر بار اور مہنچوں کی طرح گلے اور ہاتھوں میں پہنتی تھیں۔ چوری اور قزاقی میں یہاں تک ناموری حاصل کی تھی کہ غیر قوموں نے سارسیین (سارقین کا مخوف ہے) خطاب دے رکھا تھا۔ بیرحمی۔ سنگدلی نہی

۱۱۔ اس لڑائی کی وجہ صریح پر کتاب بنین الاسلام میں بیان کی گئی ہے صحیح نہیں ہے۔

صحیح یہ ہے جو ہننے تاریخ ابن اثیر اور تاریخ ابوالفدا سے نقل کیا ہے۔ ۱۲۔ مؤلف

نھے معصوم اور شیر خوار بچوں کا زندہ زمیں میں گاڑ کر مار ڈالنا یا بتوں پر قربانی چڑھا دینا یہ تو گویا انکی گٹھی میں پڑا ہوا تھا۔ حرام کاری اور جیسا نئی و بے شرمی کی یہ نوبت تھی کہ کواری اور بیاہی عورتیں زنا کو فخر سمجھتی تھیں۔ اور جسطح مرد کسی نامی عورت یا مشہور خاندان کی عورت سے زنا کرنا فخر کے طور پر بیان کرتا تھا اسطرح عورتیں کسی نامی مرد یا مشہور خاندان کے مرد سے زنا کرنا فخر سے بیان کرتی تھیں۔ اکثر مفلس عورتیں اور مرد ماور زاد ہونا کعبہ کا طواف کرتے تھے۔ باپ کے مرنیکے بعد بیٹا درخت کے طور پر اپنی سوتیلی ماؤں پر جبراً تصرف ہو جاتا اور گھر میں ڈال لیتا تھا۔ بن ماں باپ کے بچوں کا مال کھا لینے میں ذرا بھی تامل نہ کرتے تھے۔ اور حق ہمسائی تو کوئی چیز ہی نہ تھا جسکا پاس و سوا ط کرتے۔ بجز شراب خواری و تمار بازی اور بت پرستی کے کچھ کام تھا۔ گھر گھر بت پہنتے تھے اور قبیلہ قبیلہ کا خدا جدا تھا۔ قوم کی قوم جاہل تھی اور دنیا کی قوموں سے ایسی بے تعلقی اور کونے میں پڑی ہوئی تھی کہ تسلیم و تربیت کی پرچھائیں تک اُسپر نہ پڑی تھی۔ اور ایک غیر معلوم زمانہ سے ایسی سرشار جہالت و ضلالت میں ڈوبی ہوئی تھی کہ مبدأ و معاد کی خبر ہی نہ تھی۔ انسان کی ہستی کا آل صرف یہ سمجھتے ہوئے تھی کہ دنیا مرنا جو کچھ ہے اسی دنیا میں ہے۔ اسکے بعد کچھ نہیں۔ جب وقت پورا ہو جاتا ہے مر جاتے ہیں۔ مارنے جلانے والا کوئی نہیں۔ چنانچہ انہیں کے حال سے خدا نے قرآن مجید میں خبر دی ہے کہ ”قَالُوا مَا هِيَ إِلَّا أَحْيَاءُ النَّاسِ أَلَمْ يَعْلَمُوا أَنَّهُمْ كَانُوا آفَافًا يَتَرَفَعُونَ فِي الْأَرْضِ وَمَا يُفْلِكُنَا إِلَّا اللَّهُ هُمْ“ مگر باہمیہ

ان لوگوں نے اپنی زبان کو ایسی شوقی دی تھی۔ اور فصاحت و بلاغت
 میں وہ کمال بہم پہنچا تھا۔ کہ ایک ایک فصیح صاحب تقریر جو خطیب کہلاتا
 تھا۔ قبیلوں کے قبیلوں کو فقط اپنے کلام کے زور سے جس ارادہ
 چاہتا روک لیتا اور جدھر چاہتا جھونک دیتا تھا۔ اشرف خاندانوں کے
 بچے لطفِ زبان طوطی اور میسل ہزار داستان کی طرح گویا اپنے ساتھ لیکر
 پیدا ہوتے تھے۔ گوہِ منظم کے پاس بمقام عکاظ جو برسوں دن سید لگتا
 تھا اور تمام عرب کے لوگ آنکھ جمع ہوتے تھے۔ مسین شعرا اپنے قصیدے
 اور اشعار پڑھتے تھے۔ اور جو قصیدہ پسند ہوتا تھا تمام میلہ میں اسکی دھوم
 پڑ جاتی تھی اور ہرن۔ بکری یا اونٹ کی جھلی یا ریتی کپڑے پر سنہری حرفوں میں
 نقش و نگار ہر کعبہ کی دیوار پر آویزاں کیا جاتا اور مذہبی یا متعلقہ کہلاتا تھا چنانچہ
 سب سے متعلقہ جو عربی کے نہایت مشہور محسوف سات قصیدے ہیں انہیں
 میں سے ہیں۔ اور کعبہ کی دیوار پر قصیدہ کا آویزاں ہونا بڑا ہی موجب فخر سمجھا
 جاتا تھا۔ یہاں تک کہ مصنف کے پاس قبیلوں سے مبارکباد کے خط آتے
 تھے۔ الغرض انکا سرمدیہ نازیباں کی ایک زبان تھی جس پر وہ نہایت ہی اقرار
 اور اپنے مقابلہ میں تمام دنیا کے لوگوں کو گونگا اور بے زبان یعنی (عجم)
 بتلاتے تھے۔ پس جب خدا نے اپنے نہایت فضل و کرم سے ان لوگوں کی
 ذلیل و زبون حالت پر رحم کھا کر خود انہیں میں سے ایک شخص کو (ذل)
 جانم فدائے نامش باد) انکی تعلیم و ہدایت کے لئے کھڑا کیا۔ اور اپنے
 کلام پاک کی روشنی اس کے قلب منور پر ڈالی۔ تو مقتضائے وقت کے لحاظ

سے ضرور تھا کہ وہ کلام جو نہ صرف قوم عرب بلکہ تمام قوموں کی ہدایت اور
 تعلیم کے لئے نازل ہوا تھا اپنی معنوی خوبیوں اور روحانی برکتوں کے
 علاوہ لفظی لطافتوں اور ظاہری کمالوں سے بھی ایسا ملو و معمور ہو کر اسکی
 مثل کہہ لینا ناممکن ہو۔ تاکہ وہ قوم جاہل جو نکات و دقائق علم مبدا و معاو
 سے بالکل ناواقف و خیر اور صرف کلام کی ظاہری غلی یعنی "فصاحت و بلاغت"
 ہی کو ایک بڑی چیز سمجھے ہوئے تھی اُسکے معارضہ سے عاجز ہو کر اسکو کلام
 الہی جانے اور ایمان لائے۔ چنانچہ یہی سبب تھا کہ جب کافروں نے
 اُس کلام پاک کے من اللہ ہونے میں شک کیا۔ اور کبھی جاؤ۔ اور کبھی
 کچھ۔ اور کبھی کچھ بتایا۔ تو خدا نے بطور محبت اور دلیل صداقت اپنے رسول
 کے اُسی چیز میں اُسے معارضہ چاہا جسکا اُنکو بڑا گھمنڈ تھا۔ اور نہ صرف
 ایک دفعہ بلکہ کئی دفعہ اور کئی موقعوں پر فرمایا کہ "اگر قرآن کے من اللہ ہونے
 میں شک ہے۔ اور اپنی بات میں سچے ہو۔ تو اُسکے ایک ٹکڑے
 ہی کی مانند لاؤ۔ اور اپنے حمایتیوں کو بھی بلاؤ" اور فرمایا کہ "پھر اگر
 تم نکر سکے" اور پھر بطور یقین کے فرمایا کہ "کبھی نکر سکو گے تو پھر اس
 آگ سے جسکا ایندھن بت پرست آدمی اور وہ پتھر ہیں جسکو وہ اپنا خدا
 بنا رہے ہیں۔ اور یہی جو طیارے کافروں نے اپنے حق پر یہ ہے کہ
 قرآن مجید جیسا بلحاظ اپنے بے نظیر ہادی ہونیکے ہمیشہ بے مانند ہے
 ویسا ہی باعتبار اپنی فصاحت و بلاغت کے بھی بے نظیر و بیحد اور
 خارج انطاقت بشری ہے۔ علی الخصوص اُس حالت میں جبکہ ان

دونوں پہلوؤں پر بالاشتغال غور۔ اور اس شخص کے علوم ظاہری سے بالکل ناواقف اور اُتمی ہونے پر ساحت کیا جائے جسکی زبان پاک سے وہ نکلا ہے۔ جیسا کہ انشا اللہ تعالیٰ ہم اپنی اس کتاب میں ثابت کریں گے
وَمِنْ اللّٰهِ التَّوْفِیْقُ۔

اب پہلے ہم قرآن مجید کی معنوی خوبیوں اور باطنی کمالوں کا بیان کرتے ہیں۔ اور دکھاتے ہیں کہ اس کلام پاک نے بنی آدم کی روحانی اور اخلاقی تعلیم و تربیت اور اصلاح و ترقی تمدن کے باب میں کیا ربانی کوششیں دکھائے اور کیسے دائم الائنر حقیقی نتیجے پیدا کیے۔ جو اس امر کے ثابت کرنے کو کافی ہیں کہ جس کلام کے وہ نتیجے ہیں وہ بیشک و شبہ کلام الہی ہے۔ اور ممکن نہیں ہے کہ بغیر تائید وحی و اہتمام کے انسان ایسا کلام کر سکے کہ جس کے نتیجے ایسے عظیم الشان اور دائم الائنر ہوں۔ پس واضح ہو کہ جس زمانہ میں جناب ختم الانبیاء علیہ السلام و انشا پر قرآن مجید نازل ہوا۔ دُنیا ایک عجیب روحانی سکتہ میں مبتلا تھی۔ توحید ذات و صفات باری اور خالص خدا پرستی کو تقریباً تمام لوگ بھوئے ہوئے تھے۔ اور طرح طرح کے فاسد عقیدے اور غلط رائیں۔ اور باطل پرستشیں اختیار کر رکھی تھیں۔ کوئی خدا سے واحد کی جگہ دو مقابل وجود نور و ظلمت یا یزدان و اہرمن کو قائم کر کے نیکی و بدی کے اختیار کو ان میں تقسیم کرتا تھا کوئی چاند۔ سورج وغیرہ ستاروں کے نور و ضیاء کا فریقہ تھا اور نور خدا۔ بلکہ خدا سمجھ کر ان کے آگے سر جھکاتا تھا کوئی آتش پرستی میں سرگرم

تھا اور اُنک کو معبود حقیقی سمجھ کر اُس سے نولگائے ہوئے تھا۔ کوئی بڑے
 اور مفید دریائوں اور جھیلوں کی محبت اور عقیدت میں ڈوبا ہوا تھا۔ اور سمجھتا
 تھا کہ میری کشتی کا پار لگانا انہیں کے ہاتھ ہے۔ کسی کی عقل پر ہتھیار
 پڑے تھے کہ گھڑے ہوئے اور اُن گھڑتھروں کو خدا سمجھتا۔ اور دنیا
 و آخرت کے فائدہ کی توقع سے اُنکے آگے اپنا ماتھا پھورتا تھا۔ کوئی نیچر
 یعنی طبیعت ہی کو خالقِ اشیا سمجھتا۔ اور خالقِ نیچر سے بخیر اور اُسکا مُنکر تھا۔
 کوئی مادہ کو ذاتی وابدی اور کائنات کی علیّت موجبہ جانتا۔ اور خالقِ کائنات
 کے بذاتہ منشاءے ذوات ہونے کو کسی صورت سے نہیں مانتا تھا۔ بعض
 قومیں جو خدا پرستی کا دم بھرتی اور اپنے کو فاضلِ خدا کا بندہ بتاتی تھیں۔ اُنکی
 حالت سب سے زیادہ خراب تھی۔ چنانچہ یہودی جن کا بار بار مُرنے اور مرنے پرست
 ہو جانا گویا خاصہ طبعی تھا۔ اور اِس وجہ سے اُن سے یہ توقع نہیں کیجا سکتی تھی
 کہ صحبت و اختلاط کی حالت میں ناخدا پرست قوموں کے خیالات و اعتقادات
 کا اثر اُن پر نہ ہو۔ متواتر انقلابات کی وجہ سے جو اپنا وطن چھوڑنے اور غیر ملکوں
 میں جا کر پناہ لینے پر مجبور ہوئے۔ تو اگرچہ جہاں گئے اپنا طبعی حسد و قساوت
 قلبی اور کبر و غرور مذہبی جسکے وہ اُنکی سیطرہ مستحق تھے ساتھ لیتے گئے۔
 مگر غیر قوموں کے مذہبی خیالات و اعتقادات سے مُتاثّر ہوئیے نہ بچ سکے
 ۔ چنانچہ جو لوگ اُن میں سے بادقّات مختلفہ عرب میں آکر آباد ہوئے عربوں
 کی ذلیل بُت پرستی اور خفیف اعتقادات نے (جو سیلاب کی طح بہت سے
 موجیں مارتے کبھی دیواروں سے اُکڑکراتے تھے) اُن پر ایسا اثر کیا کہ

بہت کچھ مشرکین کی بخالی کا دم بھرنے لگے۔ اور اس خیال کرنے کی مقول
وجہ ہے کہ کعبہ کی دیواروں پر جو تصویریں بنی ہوئی تھیں اور جنکو مشرکین نے
فرشتوں اور حضرت ابراہیم و اسماعیل وغیرہ پیغمبروں کی تصویریں سمجھتے
تھے۔ اور جو فتح مکہ کے روز حضرت خاتم المرسلین صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے
علم سے مشادی گئیں وہ انہیں کی بنائی ہوئی تھیں۔ چنانچہ فاضل محقق مسٹر
گاڈ فرے ہیگنس اپنی کتاب اباالوحی فار فٹھ کے فقرہ (۴۳) میں
لکھتے ہیں کہ ”بعض مصنفوں نے کہا ہے کہ اس عبادت گاہ (کعبہ)
کو اسماعیل نے بنایا تھا۔ جو مکہ میں رہتا تھا۔ اور ابراہیم کی مورت سب سے
زیادہ مشہور تھی۔ اور توح اور موسیٰ کی بھی مورتیں موجود تھیں اور اس سے
معلوم ہوتا ہے کہ بنیاد ان تصاویر کی مذہب یہود تھا“ اور بعد نہیں کہ خدا
نے جو سورہ بنائے ہیں بعض علماء یہود کے حق میں فرمایا ہے ”اَللّٰہُ
اِلٰی الَّذِیْنَ اٰفُوْا نَصِیْبًا مِّنَ الْکِتٰبِ یَوْمُنُوْنَ بِالْحَبِیْتِ وَالطَّاغُوْتِ“
جبت و طاغوت سے یہی تصویریں مراد ہوں۔ اور اگرچہ سلطنت اس قوم
کے ماتھے سے جاتی رہی تھی۔ اور نہایت خوار و ذلیل ہو گئے تھے۔ مگر
ابتک نہایت سختی کے ساتھ اپنے مغرورانہ مذہبی حقوق کی خیالی صورت
پر قائم تھے۔ اور اُنکے علماء گویا الوہیت کا دعویٰ کرتے تھے۔ عیسائیوں
بھی اصل اعتقاد (توحید) میں فرق آگیا تھا۔ اور خدا کو چھوڑ کر خود حضرت عیسیٰ

۴ دیکھو تاریخ ابن ہشام مطبوع لندن ۱۵۸۵ صفحہ (۸۲۱) و جلد اول تاریخ ابوالفدا صفحہ (۱۲۵)
مطبوعہ قسطنطنیہ اور جلد اول کتاب دویم نسخ التواریخ صفحہ (۳۶) مطبوعہ طرین۔ مؤلف محمد بن

کو خدا اور خدا کا بیٹا وغیرہ سمجھتے تھے۔ اور بہت سے فرقے پیدا ہو گئے تھے۔ چنانچہ کوئی تو آپ کو پورا خدا سمجھتا تھا، کوئی خدا سے مشابہ تر اور ابن اللہ سمجھتا اور یہ کہتا تھا کہ خدا نے خلیفہ ساشا بے جہانیت آپ کو اس غرض سے عطا کیا تھا کہ انسان خاکی بنیان کو نظر آسکیں، کوئی کہتا تھا بیٹے کے ساتھ باپ بھی مصلوب ہو گیا، کسی کا اعتقاد تھا کہ مسیح کی بشریت والوہیت باہم بلکہ ایک حقیقت واحدہ ہو گئی، کسی کا قول تھا کہ اگرچہ مسیح کی مائیں دو تھیں، مگر ان سے ارادہ ایک ہی ظاہر ہوتا تھا، وغیرہ وغیرہ۔ چنانچہ گلبن اپنی مشہور تاریخ زوال سلطنت روم میں لکھتا ہے کہ ”بت پرستی کے فائدہ ہو جانیکے بعد عیسائی لوگ زہد و تقویٰ کو اپنا شعار گردان کر رہ گئے۔ پر قناعت کرتے۔ مگر ان میں تخم نفاق بوجھکا تھا۔ اور انکو یہی فکر رہتی تھی کہ اپنے پیغمبر کی مائیت کو دریافت کریں۔ نہ یہ کہ اُسکے احکام پر عمل کریں“ ✽

عیسائیوں کے باہم جو جھگڑے اور جنگ و جدال اور خون ریزیاں ہوئیں اور جس قبیح و مکروہ زبان میں وہ اپنے پیغمبر اور انکی والدہ کی الوہیت پر مباحثہ کرتے اور ایک دوسرے کو لعنت ملامت کرتے تھے۔ انکا مشرور حجاب ان کو ناخالی از کراہت نہیں۔ اسلئے ہم صرف ایک مشہور عیسائی فاضل مسٹر جان ڈیون پوورٹ کا قول بحسنہ نقل کر دینا کافی سمجھتے ہیں۔ وہ لکھتے ہیں کہ ”اس زمانہ یعنی زمانہ ظہور اسلام میں مذہب عیسائی سے زیادہ دینی

چیز بالتصریح خراب تھی۔ وہ دونوں شاخیں مذہب عیسائی کی جو
 ملک ایشیا و افریقا میں پھیل گئی تھیں۔ انہوں نے طرح طرح کی
 بدعتیں اور بد اعتقادیاں اختیار کر لی تھیں۔ اور ہمیشہ باہمی مباحثوں اور
 مناقشوں میں مصروف رہتی تھیں۔ اور ایرین۔ نسطورین۔ سمبیلیں اور
 یوٹوچاؤن مذہب والوں کی تکراروں سے نہایت دق تھیں۔ ان کے
 پادریوں کی بے اعتدالی اور عہدوں کی فروخت اور جہالت نے
 مذہب عیسائی کو براوصفہ لگایا تھا۔ اور عیسائی لوگوں کو نہایت بد روئے
 کر دیا تھا۔ عرب کے جنگلوں میں جاہل اور شوریدہ مغز زاہب بکثرت
 تھے۔ جو بیہودہ تخیلات میں دماغ سواری کر کے اپنی اوقات خراب کیا کرتے
 تھے۔ اور اکثر ان کے غول کے غول شہر میں اگر اہل شہر کو اپنے توتہا
 تلوار کے ذریعہ سے سکھایا اور منوایا کرتے تھے۔ نہایت ذلیل پرستی
 نے اُس سادی پرستش کی جگہ چھین لی تھی جس میں حضرت عیسیٰ نے
 خدا سے حکیم علی الاطلاق اور قادر مطلق۔ اور بمشال و نفع رساں و
 بندگی کا حکم کیا ہے۔ انہوں نے اپنے خیال میں ایک نیا الہ پوس

۱۷ یہ عیسائیوں کے چار علحدہ علحدہ فرقوں کے نام ہیں جو اپنے بانیوں کے
 نام سے مشہور تھے۔ ۱۲ مؤلف عفی عنہ

۱۷ ملک یونان میں یہ ایک مشہور و معروف پہاڑ ہے۔ قدیم بُت پرست یونانی
 اسکے عظیم شان کی وجہ سے اس کو اپنے دیوتاؤں کا مسکن خیال کرتے تھے۔
 اور اُن کا یہ عقائد تھا کہ اُنکا دیوتا مجوز (جو جو پیٹر کا دوسرا نام ہے) ایک
 اہل ہند کے معتقدات کے لحاظ سے نقشہ راجہ آذر کہنا چاہیے، اس پر شکار آنا

قائم کر لیا تھا۔ اور انہیں اپنے مذہب کے ولیوں، شہیدوں۔ اور فرشتوں کو آباد خیال کرتے تھے۔ جیسا کہ بُت پرست اپنے دیوتاؤں سے اولیٰ پس کو آباد سمجھتے تھے۔ اس زمانہ میں ایسے عیسائی بھی تھے جو یوسف کی زوجہ (مریم علیہا السلام) میں الوہیت کی صفات قائم کرتے تھے۔ بت پرکوں تصویروں اور مورتوں کو نہایت خلوص کے ساتھ وہی لوگ پوجتے تھے جنکو حضرت مسیحؑ نے فرمایا تھا کہ ”تم اپنی دُعا صرف زندہ خدا سے کیا کرو“ اسکندریہ۔ حلب اور دمشق میں بھی مذہب عیسوی کا یہی حال ہو رہا تھا۔ فحش کے ظہور کے زمانہ میں ان تمام لوگوں نے اپنے مذہبی اصول کو چھوڑ دیا تھا۔ اور سائیل نسروچی میں غیر متناہی جھگڑوں میں مصروف رہتے تھے۔ عرب کے اہل کتاب (یہود و نصاریٰ) کو معلوم ہو گیا تھا کہ ہم اپنے اپنے مذہبوں کی بڑی اصل یعنی خدا تعالیٰ خالص پرستش بھول گئے ہیں۔ اور سُور اعتقاد سی اور بدعتوں کے لحاظ سے اپنے بُت پرست معصروں کے مساوی ہیں *

* دیکھو ڈیون پوٹ صاحب کی کتاب اپالوجی فار فحش اینڈ دی قوان مطبوعہ ۱۸۸۷ء شہر لندن صفحہ ۲-۳۔ مؤلف عفی عنہ

لوگر جنے والے بادلوں سے پرگڑا اور اپنے بجلی کے آتشیں تیروں کو ادھر ادھر پھینکتا ہے اور اپنے محل میں (جسکو ویلکن نے جوہر نامیوں کے عقائد میں پاتال یعنی زمین کی آگ اور دھاتوں کا دیوتا تھا) کے لئے بنایا تھا) دیوتاؤں کو جمع کر کے سپہا اور جنگ رچانا اور ایک رستہ سے جو آسانی محل کے دھاتی گنبد میں بنایا گیا تھا اور جس کے دروازہ پر تیرا گاڑھے بادل کا ٹنڈ کا کام دیتے تھے جب پتا جس میں اس کے اُسترف چلا جاتا ہے۔ انڈونانسی کو ٹکڑا کر دیا گیا

مؤلف عفی عنہ

یہ فاسد عقیدے اور نادرست رائیں اور باطل پرستشیں جنکا اوپر ذکر ہوا۔ اور جنہوں نے روحانی و اخلاقی دنیا پر اپنا نہایت گہرا سکہ بٹھایا ہوا تھا۔ اور جنہیں سے بعض کی تائید کے لئے روم و فارس جیسی بڑی اور عظیم الشان سلطنتیں موجود تھیں۔ تھوڑی یا بہت اس ریگستان میں بھی پھیلی ہوئی تھیں جہاں انکا مٹانے والا اور انکی جگہ خدا سے واحد لانکر کی ذات و صفات کی توحید اور خالص پرستش کا دوبارہ قائم کرنے والا پیدا ہوا۔ اور اس اعتبار سے عرب گویا ان سب ملکوں کی بنیادینی کا نمونہ اور مجموعہ تھا جنکا ابھی ذکر ہوا۔ اور اسپر طرہ وہ نہایت ناشائستہ اور ذلیل فتنہ و فحور اور خصلاتی اور تمدنی خرابی تھی جسکے لیے وہ مشہور تھا چنانچہ ہم مجملہ اوپر بیان کرتے ہیں کہ کس قدر خون خرابے وہاں رہتے تھے۔ قتل اولاد کس میرحی اور زور شور سے جاری تھا۔ چوری اور لوٹ مار کس دھڑلے سے ہوتی تھی۔ کینہ و قسادت کا جو بدترین خصائل انسانی سے ہیں کیا حال تھا۔ عورتوں کے ساتھ کس درجہ بدسلوکی متنی جاتی تھی۔ حرام کاریاں و بے شرمی کس حد کو پہنچ گئی تھی۔ یتیم بچوں اور یتیم خانوں کے حقوق کس طرح تلف کیے جاتے تھے۔ شراب خواری اور قمار بازی کی کیسی گرم بازاری تھی۔ جہالت و ضلالت کس مرتبہ چھائی ہوئی تھی ❀ اور یہ ایسے ہباب

❀ انسائیکلو پیڈیا برٹانیکا کے محقق مؤلفین لکھتے ہیں کہ ”جب آنحضرت نے نبوت کا دعویٰ کیا تو اسوقت دنیا میں تین طرح کے لوگ موجود تھے۔ عیسائی۔ یہودی اور مشرک۔ مگر مذہب عیسوی کا اقدار ان لوگوں میں بھی جا پنے تین عیسائی

تھے کہ جبکہ بالطبع یہ اقتضا تھا کہ پردہ غیب سے ایک ہاتھ ربانی قوت و قدرت کے ساتھ پیدا ہو اور ان بد خیالیوں اور گمراہیوں پر جنہوں نے ایمان و اخلاق کی گردن پر چھری پھیر رکھی تھی جھاڑ دھیر دے۔ کیونکہ نبی آدم کی تاریخ پر غور کرنے سے ظاہر ہوتا ہے کہ جب کبھی اس سخت خطا کار اور نادان پستے کی ضلالت و جہالت حد کے درجہ کو پہنچ گئی ہے تو خدا کی رحمت کو ضرور جوش آیا ہے۔ اور اُسے اسکی دستگیری کی ہے۔ اور خود اسی کے بھجنوں میں نے کسی اپنے برگزیدہ شخص کو اسکی ہدایت کے لیے بھیجا ہے۔ چنانچہ اسی قسم کے اسباب تھے جو قیصر گسٹس کے زمانہ میں اُس پاک انسان کی بعثت کے باعث ہوئے تھے جسکو اُسکے دُنیا سے اٹھ جانے کے بعد لوگوں نے اپنی نادانی سے نعوذ باللہ خدا اور خدا کا بیٹا قرار دے لیا۔ پس ایسے اسباب کی موجودگی میں جو ان اسباب سے بدرجہ باقوی و شدید تھے یہ کیونکر ممکن تھا کہ بمقتضا اسکی فیاضانہ اور حیوانہ عادت کے (جو اسکی عین ذات ہے) خدا کی رحمت کو جنبش اور حرکت نہوتی۔ اور وہ اپنے در ماندہ و ناچار بندوں کو جہالت و ضلالت کے تیرہ و تار بیابان میں آوارہ و سرگردان رہنے دیتا اور ہلاکت سے نہ بچاتا۔

کہتے تھے ناقص تھا اور تقریباً ہر قسم کا کفر و اتحاد جو انسان کے خیال میں سکتا ہے جزیرہ نماے عرب میں جاری تھا۔ مشرکین کے عقائد مذہبی ایک دوسرے سے بالکل مختلف تھے اور کسی طرح متفق نہ ہو سکتے تھے۔ اور اسلئے ایک ایسی چیز کی ضرورت تھی جو اس سے زیادہ سادہ اور معتین اور باہول ہو۔ ۱۲ مولف غنی

تفسیر غنی

پس جب طرح ظلمت بالطبع نور کو اپنی طرف کھینچ لیتی ہے اسی طرح انسان کی اس در ماندہ و قابلِ رسم حالت نے خدا کی رحمت کو اپنی جانب کھینچ لیا۔ اور زمانہ کی طبعی رفتار کو موانعی وہ عظیم القدر رات آن پہنچی جس کی صبح کو مخلوق پرستی کی تاریکی کا خاتمہ اور اُس آفتاب جہان تاب کا طلوع مقدّم تھا جس کا نام توحید ہے۔ اور خدا کے فرشتہ نے اُسکے پاک رسول کو جو رات کے سناٹے اور صبح کی خوش آئند خاموشی میں یکہ و تنہا کوہِ حسرت کی چوٹی پر اُس سچوں و بچکوں ذات کے تصور میں آنکھیں بند کیے پڑا تھا۔ نہایت محبت آمیز خطاب کے ساتھ پکارا "يَا أَيُّهَا الْمُدَّثِّرُ قُمْ - فَأَنْذِرْ - وَرَبُّكَ فَكَذِبٌ - وَتِلْكَ آيَاتُ الْفُكْهِذِ وَالرُّجْزِ فَاهْجُرْ - وَلَا تَمْنُنْ تَسْتَكْذِرُ - وَلِرَبِّكَ فَاصْبِرْ - فَإِذَا أَنْقَرْنَا النَّاقُورَ - قَدْ لِكَ يَوْمَئِذٍ يَوْمٌ عَسِيرٌ - عَلَى الْكَافِرِينَ غَيْرُ يَسِيرٍ"

یعنی اے کپڑے میں لپٹ کر پڑنے والے اٹھ۔ اور اپنی سگراہ قوم کو مخلوق پرستی و بد اعمالی کے نتیجوں سے جو اس دنیا سے گزرنے کے بعد پیش آنے والے ہیں ڈرا۔ اور بت پرستوں کے مقابلہ میں جو اپنے ہا چیز بتوں کی بڑائی اور تعریفیں کرتے ہیں اپنے خدا سے قادر مطلق کی عظمت و بزرگی ظاہر کر۔ اور پاکی اور پاکدامنی اختیار کر۔ اور شرک و بت پرستی کی نجاست و ناپائی سے (جس میں اُسکی قوم لتھر رہی تھی) اپنے کو بچا۔ اور اس سب سے بڑی نیکوی یعنی گمراہی و ضلالت سے چھڑانے اور نجات ابدی و حیاتِ سرمدی کی سیدھی راہ دکھانے کا احسان لوگوں پر منت رکھ تاکہ ہمارا لطف و احسان تجھ پر اور زیادہ ہو۔ اور اس مشکل کام میں جو تکلیفیں

اور اذیتیں شجگو بہنچیں انکو خالص اپنے خدا کے لئے جھیل۔ اور یقین جان لے کہ جب صحراے محشر میں خلائق کے حاضر ہونیکے لئے گل بھونکا جائیگا۔ (یعنی ارادہ الہی کے موافق جطرح پر کہ اُسے قانون قدرت میں مقرر کیا ہوگا وقت موعود پر سب لوگ اٹھیں گے اور جمع ہو جائیں گے) تو وہ دن خدا کے ساتھ کسی مخلوق کو شریک کرنے والوں اور جزا و سزا کے زمانے والوں کے لئے نہایت ہی مشکل ہوگا۔

پس اس نداے غیبی و صداے قلبی کے سنتے ہی وہ مُصلح نبی آدم پہاڑ سے اتر کر اپنی ختمہ بخت قوم کے پاس آیا۔ اور جہالت و ضلالت کی گہری

بخاری اور مسلم نے بالاتفاق اُم المؤمنین عائشہ کی سند پر نزول وحی کی کیفیت پر بیان کیا ہے کہ حادث بن هشام نے آنحضرت سے پوچھا کہ یا رسول اللہ آپ پر وحی کیونکر آتی ہے۔ آپ نے فرمایا کہ کبھی گھنٹ کی آواز کی طرح آتی ہے اور وہ مجھ پر بہت سخت ہوتی ہے پھر مجھے نقطع ہو جاتی ہے اور میں یاد رکھا جو کہا۔ اور کبھی زرشہ آدمی کی صورت میں مجھ پر کلام کرتا ہے۔ پس میں یاد رکھتا ہوں جو کہتا ہے۔ مؤلف عفی عنہ

مشہور و معروف جرمن فاضل پروفیسر مٹول صاحب فرماتے ہیں کہ ”خداوند برحق اپنے پیغمبروں کو خود پسند کر لیتا ہے اور ان سے ایسی آواز سے کلام کرتا ہے جو صداۃ سے بھی زیادہ بلند و قوی ہے۔ یہ ہی صداۃ باطنی ہے جس سے خدا ہم سب سے کلام کرتا ممکن ہے کہ وہ اتنی خفیف ہو جا کہ اچھی طرح سنائی بھی نہ دے اور یہ بھی ممکن ہے کہ اُس میں سے بانیت و حقانیت جاتی ہے اور انسانیت آجائے یعنی دنیا داروں کی زبان ہو جا۔ اور یہ بھی ممکن ہے کہ برگزیدگان الہی کو اُس صدا میں ایسی کیفیت اصلی یعنی حقانیت محسوس ہو۔ اور ان کے گوش حق نبش میں وہ آواز انقب غیب کی معلوم ہو“ دیکھ کر کتاب تنبیہ الکلام فی احوال شارع الاسلام مصنفہ سید تہر علیہ ص ۱۰۱ ای۔ ایم اے پرنسٹن لا۔ باب دوم۔ صفحہ (۳۷) مؤلف عفی عنہ

نہند سے جگانا شروع کیا۔ تاکہ اُس آفتاب حقیقت کو جو ابھی طلوع ہوا تھا آنکھیں کھول کر دیکھیں۔ اور اُسکی عالم افروز روشنی میں اپنے اُمور معاد و معاش کی اصلاح کریں۔ پس فطرت انسانی کے مقتضائے موافق کچھ تو اشارہ پاتے ہی فوراً جاگ اُٹھے۔ اور کچھ ذرا دیر کے بعد چونکے۔ اور کچھ جھوٹے اور ہلانے جھلانے کے بعد نیدار ہوئے۔ اور کچھ خواب غفلت میں ایسے ڈوبے کہ اپنے آرام میں خلل انداز سمجھ کر اُسکے دشمن بن گئے۔ اور طرح طرح کی تکلیف دہی اور یہودہ بک بک جھک جھک سے اُس نور خدا کو خاموش کرنا چاہا جو تمام عالم میں خدا کی توحید اور صلاح و ہدایت کی روشنی پھیلانے آیا تھا۔ مگر اُس مجسمِ رحمت کے صبر و استقلال اور حلم و شفقت کا کیا کہنا کہ اُن بے انتہا تکلیفوں اور اذیتوں کی جو خود انہیں لوگوں کے ہاتھ سے پہنچتی تھیں جبکی دائمی بھلائی اُسکو منظور تھی۔ کبھی شکایت نہ کی۔ بلکہ ستم کے بدلے کرم۔ اور جفا کے عوض دعا کی۔ اور خدا پر (جو اپنی بات کو آپ پورا کرنے والا ہے) توکل کر کے شب و روز اُنکی نصیحت و ہدایت میں مصروف رہا۔ تاکہ اُسکی زبان پاک کی الہی تاثیروں اور ربانی برکتوں نے یہ حیرت انگیز نتیجہ پیدا کیا کہ باوجود قوم کی عید منراحتوں اور ظلموں اور دل آزاریوں اور انکار و اصرار کے صرف تین سو برس کے محدود عرصہ میں وہی عتب جو باطل پرستی۔ بدکاری۔ بد اخلاقی۔ اور طرح طرح کی بُرائیوں کی گھاٹ پتاری کی میں صدیوں سے اِدھر اُدھر پڑا لگا رہا تھا خالص ایمان و مکامِ اخلاق کی چکا چوند روشنی سے ایسا منور ہو گیا کہ اُسکی بدولت ایک چہن

نور و ظلمت کو خدا سمجھنے کی تاریکی سے باہر نکل آیا۔ ستارہ پرستی کی چمک مک
 جاتی رہی۔ آتشکدوں کی گرم بازاری پر اوس پرگنی اور آتش پرستی سے
 طبعیتیں سرد ہو گئیں۔ دریاؤں اور جھیلوں کی عقیدت سے لوگ ہاتھ
 دھو بیٹھے۔ بتخانوں میں خاک سی اڑنے لگی۔ طبعیت اور زمانہ کو خالق سمجھنے
 کے پھر سے دنیا چھوٹ گئی۔ انسان کہہ خدا یا خدا کے برابر سمجھنے کی بُرائی
 کو لوگوں نے بخوبی سمجھ لیا۔ تثلیث کا طلسم ٹوٹ گیا۔ اور توحیدِ مطلقہ و شریعت
 حقہ پھر قائم ہو گئی۔ شرک و مخلوق پرستی کی نجاست سے دل پاک و صاف
 ہو گئے۔ زہد و تقویٰ اور پاکی و پاکدامنی ہر شخص کا شعار ہو گئی۔ خدا کے گھر سے
 بُت نکالے گئے اور وہ سب سے پرانا اور مقدس مکان جو ایک بُڑھے
 خدا پرست اور اُس کے نوجوان فرزند نے خاص خدا کی عبادت کے لئے
 بنایا تھا۔ پھر خالص خدا پرستی کے لئے مخصوص ہو گیا۔ اور ہر گوشہ و ہر مقام سے
 اُسی مالک الملک کے نام پاک کی عظمت و جلالت اور تسبیح و تہلیل کی صدا آنے لگی
 جسے اپنی تعریف آپیں کئی **اللّٰہُ لَا اِلٰہَ اِلَّا ہُوَ الْحَیُّ الْقَیُّوْمُ لَا تَاْخُذُہٗ**
سِنَۃٌ وَّلَا نَوْمٌ لَّہٗ مَا فِی السَّمٰوٰتِ وَمَا فِی الْاَرْضِ ۗ مَنْ ذَا الَّذِیْ
یَشْفَعُ عِنْدَہٗ اِلَّا بِاِذْنِہٖ ۗ یَعْلَمُ مَا بَیْنَ اَیْدِیْہِمۡ وَمَا خَلْفَہُمۡ ۗ وَلَا
یُحِیْطُوْنَ بِشَیْءٍ مِّنْ عِلْمِہٖ اِلَّا بِمَا شَاءَ ۚ وَسِعَ کُرْسِیُّہُ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضُ
وَلَا یَـُٔوْدُہٗ حِفْظُہُمَا ۚ وَہُوَ الْعَلِیُّ الْعَظِیْمُ یعنی خدا سے شقی
 عبادت صرف وہ ذات جامع جمیع صفات کمال ہے جس کا نام اللہ
 ہے اور اُس کے سوا کوئی چیز پرستش کے لائق نہیں۔ زندہ ہے یعنی

فنا و تغیر پذیر نہیں۔ ہمیشہ رہنے والا اور عالم کو اپنی قدرت سے تمام رکھنے والا ہے۔ نہیں پکڑتی اسکو اُونگھ اور نہ نیند (کیونکہ شانِ قیومت کے خلاف ہے) اُسی کا ہے جو کچھ کہ آسمانوں میں ہے اور جو کچھ کہ زمین میں ہے۔ یعنی اُن میں اسکو ہر طرح کے تصرف کا اختیار ہے۔

کون ایسا ہے؟ جو اسکی مرضی کے بغیر اُسکے پاس شفاعت کر سکے یعنی کوئی نہیں اور شرکوں کا یہ گمان کہ اُن کے بُت اُنکی شفاعت کرینگے غلط ہے۔ جانتا ہے جو کچھ اُن کے آگے ہے۔ اور جو کچھ اُن کے پیچھے ہے یعنی جو کچھ کہ گزر گیا اور گزر رہا ہے۔ اور جو کچھ آئندہ دُنیا یا آخرت میں ہونی والا ہے سب اسکو معلوم ہے۔ اور وہ نہیں پا سکتے کچھ بھی اُسکے علم سے بجز اُسکے جو وہ چاہے۔ یعنی معلومات الہی میں سے انسان کسی چیز کو بھی نہیں پاسکتا بغیر اُسکے کہ وہ خود ہی بتائے۔ اسکا علم یا اسکی بادشاہت آسمانوں اور زمین پر محیط ہے۔ اور تھکاتی نہیں اسکو اُنکی نگہبانی۔ اور وہ بلند تر ہے۔ یعنی اَشباہ و امثال اور اَضداد و انداد۔ اور نقص و حدود کی نشانیوں سے بالاتر ہے۔ اور بڑی شان اور بڑی قدرت والا ”

سُبْحَانَ اللہ چند مختصر لفظوں میں کس خوبی اور عہدگی سے اپنی ذات و صفاتِ ثبوتیہ و سلبیہ کا بیان کیا ہے کہ ایک ایک لفظ سے گونا گوں فاسد عقیدے رد ہوتے ہیں۔ اور ایک سیدھی اور صاف ماہِ صرفت ذات و صفاتِ الہی کی انسان پر کھل جاتی ہے۔ اور اُس ذاتِ پاک کی عظمت و جلالت اور قدرت و سطوت اور تقدیس و تمجید کا ایک ایسا نقش

دل پر بیٹھ جاتا ہے۔ کہ جس سے زیادہ ممکن نہیں۔

اس غرض سے کہ یہ جو کچھ ہم نے بیان کیا ہے اسکو کوئی مبالغہ نہ سمجھے اسکے ثبوت میں ہم ایک ایسے عیسائی فاضل کا قول نقل کرتے ہیں جو اپنی اعلیٰ علمی لیحاتوں اور تحقیق حق کے لئے مشہور ہے۔ یعنی مسٹر باسورڈ سمٹھ صاحب ایم۔ اے۔ سلاہمد تعالیٰ۔ صاحب مضمون اپنی کتاب ٹھیک اینڈ ٹھیک کن ازم میں لکھتے ہیں کہ ”ٹھیک کا بیان درباب وحدانیت خدا اور اس امر کے کہ وہ انسان کے ہر ایک چھوٹے بڑے فعل پر مختار ہے صرف کسی پہلے مذہب سے چڑا ہوا نہ تھا۔ یہودی علی العموم اپنے بہترین زمانہ میں بھی خدا کے سوا اور دیوتاؤں کی پرستش میں دشت کے ساتھ مصروف ہو گئے تھے۔ اور آخر کار قید کالوٹا انگی روحوں میں داخل ہو گیا تھا۔ انہوں نے اپنے مشرقی ملکوں کے قیام کے زمانہ میں بہت کچھ سیکھ لیا۔ مگر اُس سے زیادہ بھول گئے۔ وہاں آکر وہ ثبت پرستی ہمیشہ کے لئے بھول گئے۔ لیکن انہوں نے اُفتوت کے بعد پھر دیوتاؤں کی پوجا نہیں کی۔ مگر اپنے انبیاء کی اعلیٰ درجہ کی تعلیم سے وہ پھر بھی بہت غافل تھے۔ اور جو وقت کہ اُنکے انتہا درجہ کے عروج کا ہوا ہوتا وہ اُس سب سے بڑے کشت و خون کے ساتھ ختم ہو گیا جو اُنکے زوال سے تھوڑے ہی دنوں پہلے وقوع میں آیا تھا۔ عصا سلطنت یہود کے ہاتھ سے نکل گیا تھا۔ لیکن جلاوطن شدہ یہودی اب تک ملک عرب میں نہایت سختی کے ساتھ اپنے مغرورانہ مذہبی حقوق کی خیالی صورت

پر قائم تھے۔ حالانکہ جس بات نے انکو یہ استحقاق دیا تھا اب اسکا نام و نشان بھی نہ رہا تھا۔ عیسائی بھی (میری مراد ایسے عیسائیوں سے ہے جنہے ملنے کا ٹھک کو اتفاق ہوا) یہودیوں کا مذہب اور وہ اعلیٰ درجہ کے الہامات خدا جو حضرت عیسیٰ نے انکو پہنچائے تھے۔ اور جنکو یہودیوں نے قبول کیا تھا۔ بھول چکے تھے۔ ہوموشی نہیں۔ مانو تھی لائیس۔ مانوئی سٹس۔ جیکو بیٹس فرقوں کے عیسائی نہایت سختی کے ساتھ ایسی باتوں میں مذہبی قاعدے بنا رہے تھے جنہیں ہمارے تہلک شہزادوں نے کوئی بھی قاعدہ یا اصول نہیں بنایا۔ وہ نہایت شدت کے ساتھ ایسے مباحثوں میں مصروف تھے مثلاً یہ کہ جو بات علم ریاضی کی رو سے غلط ہے وہ علم مابعد الطبیعت کی رو سے صحیح ہو سکتی ہے! اور عجیب طور سے ایسی باتوں میں سچ یا جھوٹ کا لگاؤ نکالتے تھے جو انکو اس غرض سے ثنائی گئی تھیں کہ آپس کی جھوٹ کے متفرق کر دینے والی گہری جھیل انہیں نہ رہے وہ جھوٹ کو حقیقت۔ فصاحت و بلاغت کو منطق۔ اور نظم کو شربناتے تھے زبان سے تو خدا خدا نہایت جلا چلا کر کہتے تھے۔ مگر دلیں و مدانیت خدا

✽ یہ شخص بے وجہ ہے کیونکہ تثلیث اور حضرت مسیح کی الوہیت اور اس یہودہ مسئلے کے کہ پادری کے دعا پڑھ کر دم کروینے سے روٹی اور شراب مجاز انہیں بلکہ حقیقتاً حضرت مسیح کا گوشت اور خون ہو جاتی ہے جسکے کھانے سے گنہگاروں کے سب گناہ بخش دیئے جاتے ہیں اس ناز کے سب ہی عیسائی معتقد تھے۔ اور رومن کیتھولک اور چرچ دونا کے گرجاؤں میں تو اب تک حضرت مسیح و حضرت مریم۔ اور فطرس اور پولوس اور یولیو افرانڈو لہول اور شہیدوں کی تصویریں اور موتیں بچتی ہیں اور روٹی اور شراب کی قلبانیت کے مسئلے کے لوگ بڑی شدت سے

کو بھلا چکے تھے۔ حضرت عیسیٰ کی نسبت وہ تمام معاملات میں سوا کسی سی بات کے جو انکی طرح کی زندگی بسر کرنے کی ہدایت کرے بحث کرتے تھے۔ پس ٹھنڈا سیلے آئے کہ ان تمام باطل باتوں پر جھاڑ دے پھر دیں۔ بہت وہ کیا؟ زمینوں کی لکڑی بکے کڑے جو خدا ہونے کا دعویٰ کرتے ہیں! فلسفیانہ خیالات اور مذہب لکڑی کا تنا ہوا جالا! ان سب کو دور کرو۔ اللہ سے بڑا ہے۔ اور اُسکے سوا اور کوئی شے بڑی نہیں ہے۔ یہی مسلمانوں کا مذہب ہے۔ اسلام۔ یعنی انسان کو چاہیے کہ خدا کی مرضی پر توکل کرے۔ اور ایسا کرنے میں نہایت خوش ہو۔ یہی مسلمانوں کا طرز زندگی ہے۔ ایک مختصر حق سوال کر سکتا ہے کہ ان دونوں اُصولوں میں جو اوپر بیان ہوئے ہیں کون سی بات ایسی ہے جسکو یہ کہہ جائے کہ وہ نئی تھی یا ٹھنڈا ہی کو سوجھی تھی؟ بیشک نیا نہ تھا۔ بلکہ یہ باتیں ایسی پرانی تھیں جیسا کہ موعینے کا زمانہ۔ بلکہ فی الحقیقت ایسی پرانی جیسے کہ خود ابراہیم۔ بار بار ٹھنڈا نے نہایت سنجیدگی سے جتلا یا ہے کہ ”میں عربوں کے لئے کوئی نئی بات لیکر مبعوث نہیں ہوا بلکہ صرف شریعت ابراہیمی کو دوبارہ زندہ کرنے کے لئے آیا ہوں جو ہمیشہ بیان موجود تھی۔ مگر اسکو سب لوگ بھول گئے یا اس سے غافل ہو گئے ہیں“ قوم سے علحدہ اور غلین و ناخوش یہودیوں۔ اور آپس میں لڑنے والے تین خدا۔ قابل عیسائیوں۔ اور ہر طرح کے مخلوق پرستوں میں ایک اونٹ ہانکنے والا آیا۔ نہ اسیلے کہ انکو کوئی نئی بات سکھائے۔ بلکہ اسیلے کہ جو پچرائی شے وہ بھول گئے تھے انکو یاد دلائے۔ عرب کی زمین پر دو ہزار برس

پہلے ایک ایسے شخص (موسیٰ) کو جو جنگل میں اپنے باپ کی بکریاں چرا رہا تھا یہ سادہ کرچو کا دینے والا۔ پیغام آیا تھا "میں وہ ہوں جو میں ہوں۔" سن اے اسرائیل ہمارا مالک خدا ایک خدا ہے۔ پس جا اور میں تیری زبان کے ساتھ ہو گا اور سکھاؤ گا تجھے جو تجھ کو کہنا چاہیے "إِنَّا غَلَامُ كُونُكُم بِہِمْ بَرَزِیْدَہِ قَوْمِ (بنی اسرائیل) افریقا سے ایشیا میں چلی گئی۔ غلام آزاد ہو گئے اور ایک خاندان ایک قوم بن گیا۔ اسی عرب کی زمین پر اب پھر وہی آواز آیا۔ دوسرے بکریاں چرانے والے کو کہی۔ اور ایسے اثر کے ساتھ آئی جو پہلی آواز سے کچھ کم عجیب یا عام طور پر دنیا کو فائدہ پہنچانی میں اُس سے ہرگز کچھ کم تھی۔ یعنی "اللہ اکبر لا الہ الا اللہ محمد الرسول اللہ" یہ رسالت قبول کی گئی۔ اور خدا کے پیغام کا اعلان کیا گیا اور ایک ہی صدی کے اندر اس آواز کی گونج عکدن سے انطاکیہ تک اور سے دیل سے سمیرنا تک پھیل گئی۔ اور اس تمام ملک

- ۱۵ انگریز سرے کو بھی باپ ہی لکھتے ہیں۔ مولف عفی عنہ
 ۱۶ چوڑھویں آیت۔ تیسرا باب کتاب خروج۔ مولف عفی عنہ
 ۱۷ بارہویں آیت۔ چوتھا باب کتاب خروج۔ مولف عفی عنہ
 ۱۸ انطاکیہ ملک شام میں ایک قدیم اور مشہور و معروف شہر تھا جو اب بالکل کھنڈ نظر آتا ہے۔ یہ مدت دماز تک روٹیوں کے قبضہ میں رہا۔ اور بیت سے وچپت تاریخی واقعات اس سے متعلق ہیں۔ مگر سلطنت رومانیہ کے زوال کے زمانہ میں جب مسلمان تمام ملک شام پر قابض ہو گئے تو یہ بھی قبضہ کر لیا۔ مولف سے دیل ملک اسپین کے ایک صوبہ اور شہر کا نام ہے جسکو مسلمانوں نے ۱۹۰۰ء میں فتح کیا تھا۔ اور ۱۹۰۸ء تک اہل اسلام کے قبضہ میں رہا۔ مولف عفی عنہ

نے اسکی حقیقت کو مان لیا۔ (انتہی قولہ سلمہ)

اب ناظرین کو چاہیے کہ چند منٹ کے لئے یہاں ٹھہر جائیں۔ اور سوچیں کہ وہ کلام پاک جسکی معجزانہ اور حیرت انگیز تاثیروں نے مردہ عرب کو اس طرح زندہ جاوید کر دیا۔ اور وحشیوں کو مہذب اور جاہلوں کو عالم اور غافلوں کو عارف باللہ بنا دیا۔ اگر وحی و الہام نہ تھا تو کیا تھا؟ اور کیا یہ ممکن تھا کہ بغیر تعلیم الہی و ہدایت ربانی اور وحی و الہام کے کوئی انسان خصوصاً ایک ایسا شخص جو اُمّی محض ہو ایسا معجزانہ کلام کر سکے؟ اور کیا یہ عبادِ اللہ کسی تحریک نفسانی و دوسوہ شیطانی اور مکرو فریب اور دھوکے اور افسرگانہ نتیجہ تھا؟ جو ایسے شخص سے سرزد ہوا جو ڈاکٹر سپرنگس صاحب جیسے متعصب عیسائی فاضل کے نزدیک بھی ایسا تھا کہ ”جسے خیال میں

ہمیشہ خدا کا تصور رہتا تھا۔ اور جب کوٹھکتے ہوئے آفتاب اور برستے ہوئے پانی اور اگتی ہوئی رویدگی میں خدا ہی کا یہ قدرت نظر آتا تھا۔ اور غرشِ رعد و آوازِ آب اور طیور کے نغمہ حمد الہی میں خدا ہی کی آواز سنائی دیتی تھی۔

اور انسان جنگلوں اور پُرانے شہروں کے کنڈروں میں خدا ہی کے قہر کے آثار دکھائی دیتے تھے۔“ اور جسکی سیرت مبارک بقول کشیشِ مُظہم ریورینڈ۔ جی۔ ایمر۔ راڈ ویل صاحب۔ ایمر۔ اے مترجم قرآن ایک عجیب غریب نمونہ ہے اُس قوت و حیات کا جو ایسے شخص میں ہوتی ہے

✽ دیکھو کتاب ”الف آف محمد صغیر“ (۸۹) مصنفہ ڈاکٹر اے سپرنگر صاحبہ مطبوعہ ۱۹۵۷ء مقام اکہ آباد۔ ۱۲ مؤلف عفی عنہ

جسکو خدا اور عاقبت پر شدت کے۔ ساتھ یقین ہوتا ہے۔ اور جو

اپنی ذات کریم اور سیرت صداقت شحون سے ہمیشہ ان لوگوں میں شمار

کیا جائیگا جنکو اپنی بنی نوع کے ایمان و ائتلاق اور تمام حیات دنیوی

ایسا اختیار کامل حاصل ہوتا ہے جو بجز حقیقت میں کسی نہایت اعلیٰ درجہ

کے شخص کے کسی اور کو کبھی حاصل نہیں ہوا اور نہ ہو سکتا ہے۔ *

میں اُمید کرتا ہوں کہ جسکو خدا نے تھوڑی سی بھی سمجھ دی ہے۔ اور

اُس کے قوائے عقلی تعصب اور طرفداری کے بوجھ میں دب نہیں گئے۔

یقیناً اُسکا کائنات سنس گو اہی دیگا کہ یہ عجیب و غریب تاثیریں بے شبہ بجانب اللہ

اور وحی و الہام کی برکت سے تھیں اور اُنکا حشر شہ دہی پاک اور قادر مطلق ہستی

تھی جنہ اپنے پاک کلام اور اپنے سچے رسول کی نسبت یہ فرمایا مَّا كُنْتُ

عَنِ الْهَوَىٰ اِنْ هُوَ اِلَّا وَحْيٌ يُؤْتٰی یعنی یہ نہ سمجھو کہ ہمارا ہفتیب دانی

طبیعت سے باتیں بنا کر کہہ دیتا ہے۔ نہیں وہ اپنی خواہش نفسانی سے

کچھ نہیں کہتا۔ بلکہ وہی بات کہتا ہے جو وحی کے طور پر اُس کے دل میں

ڈالی جاتی ہے۔

مُسْتَرْبَا سُوْرَتِہٖ سَمِیْثَہٗ صاحب کی مذکورہ بالا بے لوث شہادت کے

بعد اگرچہ اب کسی اور شہادت کے پیش کرنے کی احتیاج باقی نہیں رہی مگر

ناظرین کے فرید اطمینان کے لئے ہم دو شہادتیں اور پیش کرتے ہیں جو

اپنی قدر و قیمت میں اس سے کچھ کم نہیں ہیں۔ چنانچہ آنبل سرولم میوڈ

* دیکھو راڈ ویل صاحب کا دیباچہ قرآن صفحہ (۲۳) مطبوعہ ۱۸۵۶ء مولف عفی عنہ

جو اپنے علم و فضل اور تائید مذہب عیسوی کے لئے شہر میں اپنی کتاب
 لایف آف فتحنگ کی جلد دوم کے صفحہ ۲۶۹-۲۷۱ مطبوعہ ۱۹۶۱ء
 میں ارقام فرماتے ہیں کہ ” اگرچہ فتحنگ کے اوامر و احکام اسوقت تک
 ٹھوڑے سے تھے اور سادہ طور کے تھے جیسا کہ بیان بالا سے ظاہر ہوتا ہے
 مگر انہوں نے ایک تعجب انگیز اور عظیم الشان کام کیا۔ جب کہ دین مسیحی نے
 دنیا کو خواب غفلت سے بیدار کیا تھا۔ اور شرک و بت پرستی سے جہاد عظیم کیا تھا۔
 اسوقت سے حیات روحانی کبھی ایسی برانگیختہ نہ ہوئی تھی۔ اور نہ ایسا فلو کسی
 مذہب میں ہوا تھا جیسا کہ دین اسلام میں ہوا۔ اس دین کے پیروان ^{معتقد} ان
 نے کیسے کیسے نقصانات صرف اپنے ایمان کی خاطر اٹھائے اور ان نقصانات
 کی تلافی میں مال غنیمت کنس خوشی سے لے لیا۔ ایک زمانہ نامعلوم سے مگر
 اور تمام جزیرہ نما سے عرب کی روحانی حالت بالکل بے حس و حرکت ہو گئی تھی
 اور اگرچہ شریعت موسوی اور دین مسیحی اور فلسفہ یونان کا کچھ اثر عرب پر ہوا تھا مگر
 وہ ایسا ناپائدار اور خفیف تھا جیسے کسی جھیل کے پانی کے سطح پر کبھی کبھی لہر
 آجاتی ہے۔ مگر پانی کے نیچے کہیں ذرا سی بھی حرکت نہیں معلوم ہوتی۔
 الغرض عرب کے لوگ توہمات اور کفر و ضلالت اور میر جی و بد اعمالی کے
 دریا میں غرق تھے۔ چنانچہ یہ عام رسم تھی کہ بڑا میٹا اپنے باپ کی بیویوں
 کو جو آؤر جائیداد کی مانند میراث میں آتیں سیاہ لیتا تھا۔ ان کے غرور اور افلاس
 سے دختر کشی کی رسم بھی ان میں اسی طرح جاری ہو گئی تھی جس طرح فی زمانہ
 ہندوؤں میں جاری ہے۔ انکا مذہب حد کے درجہ کی بت پرستی تھا۔ اور

انکا ایمان ایک مسبب الاسباب، الکتب علی الاطلاق پر نہ تھا۔ بلکہ غیر مرئی ارواح کے توہم باطل کی ہیبت کا سا انکا ایمان تھا۔ انہیں بی رضامندی سے کفر سے بچنا تھا۔ اور انہیں کی ناراضی سے احتراز کرتے تھے۔ قیامت اور جزا و سزا جو فعل یا ترک کا باعث ہو سکی انہیں خبر ہی نہ تھی۔ ہجرت سے تیرہ برس پہلے تو مکہ ایسی ذلیل حالت میں ہے جان پڑا تھا مگر ان تیرہ برسوں نے کیا ہی اثر عظیم پیدا کیا۔ کہ سیکڑوں آدمیوں کی جماعت نے بت پرستی چھوڑ کر خدا سے وحدہ کی پرستش اختیار کی۔ اور اپنے اعتقاد کے موافق وحی الہی کی ہدایت کے مطیع و منقاد ہو گئے۔ اُسی قادر مطلق سے بکثرت و بشدت دعا مانگتے۔

اُسی کی رحمت پر مغفرت کی امید رکھتے۔ اور جنات و خیرات اور پاکدامنی اور انصاف کرنے میں بڑی کوشش کرتے تھے۔ اب انہیں شب و روز اُسی قادر مطلق کی قدرت کا خیال تھا۔ اور یہ کہ وہی رزاق ہمارے ادنیٰ حوایج کا بھی خبر گیراں ہے۔ ہر ایک قدرتی اور طبعی عطیہ میں۔ ہر ایک امر متعلقہ زندگانی میں۔ اور اپنے خلوت و جلوت کے ہر ایک حادثہ اور تغیر میں۔ اُسی کے یدِ قدرت کو دیکھتے تھے۔ اور اس سے بڑھ کر اس نئی روحانی حالت کو جس میں خوشحال اور حمد کن رہتے تھے۔ خدا کے فضل خاص و رحمت باخصاص کی علامت سمجھتے تھے۔ اور اپنے کور باطن اہل شہر کے کفر کو خدا کے تقدیر کیے ہوئے

خدا لان کی نشانی جانتے تھے۔ ٹھنڈ کو جو انکی سایہ ہی امیدوں کے ماتخذ تھے اپنا حیات تازہ بخشنے والا سمجھتے تھے۔ اور انکی ایسی کامل طور پر اُمت کرتے تھے جو انکے رتبہ عالی کے لائق تھی۔ ایسے تھوڑے ہی زمانہ میں مکہ

اس عجیب تاثیر سے دو حصوں میں منقسم ہو گیا تھا۔ جو بلا لحاظ قبیلہ و قوم ایک دوسرے کے درپے مخالفت و ہلاکت تھے۔ مسلمانوں نے مصیبتوں کو تحمل و شکیبائی سے برداشت کیا۔ اور گواہ کیا کہ انکی ایک مصلحت تھی۔ مگر تو بھی ایسی عالی ہمتی کی برج باری سے وہ تعریف کے مستحق ہیں۔ ایک سومرد اور عورتوں نے اپنا گھر بار چھوڑا۔ لیلان ایمان عزیز سے مونہ نہ موڑا۔ اور جب تک کہ یہ طوفان مصیبت فرو ہوئے حبش کو ہجرت کر۔ پھر اس تعداد سے بھی زیادہ آدمی کہ انہیں نبی بھی شامل تھے اپنے عزیز شہر اور مقدس کعبہ کو جو انکی نظر میں تمام روئے زمین پر سب سے زیادہ مقدس تھا چھوڑ کر مدینہ کو ہجرت کر آئے اور یہاں بھی اسی جادو بھری تاثیر نے دو یا تین برس کے عرصہ میں ان لوگوں کے واسطے ایک برادری جو نبی اور مسلمانوں کی حمایت میں جان دینے مستعد ہو گئے پیدا کر دی۔

دوسرے شاہ دیورینڈ جی۔ ایو راڈ ویل صاحب ہیں جنہوں نے بڑی سرگرمی اور سعی و مہنت سے قرآن مجید کا ترجمہ بہ ترتیب نزول کیا ہے۔ چنانچہ وہ اپنے ترجمہ کے دیباچہ میں قرآن مجید کی تعلیمات کی تاثیر کی نسبت جو قوم عرب پر ہوئی فرماتے ہیں کہ ”عرب کے یہ سادے خانہ بدوش بدو ایسے بے بیل گئے جیسے نے سحر کر دیا ہو“ پھر تھوڑا سا آگے چل کر فرماتے ہیں ”بہت پرستی کے شانے۔ چٹات“ ایک روایت کی رو سے بیانی اور ایک کی رو سے تراشی مرد اور سترہ عورتیں اور ایک چھوٹی لڑکی اور دو لڑکے تھے جو حبش کو گئے تھے۔ ۱۲ مولف عفی عنہ

اور مادیات کے شرک کی عوض اللہ کی عبادت قائم کرنے۔ اطفال کشی
 کی رسم کو نفیست و نابود کرنے۔ بہت سے توہمات کو دور کرنے۔ اور ازواج
 کی تعداد کو گھٹا کر اُسکی ایک حد معین کرنے میں قرآن بے شک عربوں کے
 لیے برکت اور قدوم حق تھا گو عیسائی مذاق پر وحی نہ ہو، ﴿ (انتہی قول)

حق پسند ناظرین آپ نے قرآن مجید کے اعجاز کو دیکھا ہا کہ انیسویں
 صدی کے کیسے بڑے بڑے فاضل اور محقق عیسائیوں سے اپنی مُجَازانہ
 تاثیرات و برکات کی نسبت کس زور شور سے اقرا حاصل کر رہا ہے اور وہ
 امر حق کے وضوح و ظہور سے مجبور ہو کر کیسی صاف اور بے لوث شہادتیں
 ادا کر رہے ہیں۔ چنانچہ کوئی تو اُسکے وحی و آسام ہونے کو صاف صاف
 ہی تسلیم کر رہا ہے۔ اور کوئی گو صریح و واضح طور پر اقرار کرنے سے بچا نہ اور
 اُسکی تاثیروں کی نسبت مُجَازانہ اور ربّانی کہنے کی جگہ ”جادو و بھری“ کا لفظ استعمال
 کرتا ہے۔ مگر جادو خود ایک ایسا امر ہے جسکی حقیقت کو اس زمانہ کا کوئی بھی
 ذی علم اہل یورپ تسلیم نہیں کرتا۔ اور جرنی الواقع تسلیم کرنے کے لائق بھی نہیں ہے
 اور ایسے وہی اور بے اہل امر میں یہ طاقت کہاں تھی کہ حیات روحانی کو
 ایسا برا نگینہ کر دیتا۔ جو خود اُسی محقق فاضل کے قول کے موافق ”ابتداء سے
 دین مسیحی سے اُسوقت تک کبھی ایسی برا نگینہ نہ ہوئی تھی جیسی کہ چند ادماء و احکام
 اسلام، تعلیم سے ہوئی“ پس جس حالت میں کہ کسی انسانی فعل۔ جادو وغیرہ
 ﴿ یہ جملہ جہیز ہنر و برا نگینہ پیدا ہے ۱۸۶۱ء کے اڈیشن میں نوہے مگر ۱۸۷۰ء
 کے اڈیشن میں سے خذف کر دیا گیا ہے۔ مؤلف عفی عنہ

سے ایسی عجیب و حیرت انگیز روحانی اصلاحوں کا وقوع میں آنا ممکن نہیں جسکے
قرآن مجید کے وعظ سے ظہور میں آیا۔ تو پھر اُسکے معجز اور من اللہ ہونے
میں کیا شک ہے۔ افسوس! انسان خواہ کیسا ہی عاقل و فاضل
کیوں نہ ہو مذہب کی طرف داری اور سبق ظن اُسکو سچی بات کے قبول کرنے
اور کم سے کم اُسکی سچائی کو زبان پر لانیسے ہمیشہ مانع ہوتا ہے۔ اور جبکہ
کسی نہایت صاف و صریح امر حق کی تکذیب اور اُس سے انکار نہیں کر سکتا
تو مجبوراً ایسی ضعیف اور بودی باتوں سے اپنے دل کی تسلی کر لیتا ہے
جنکی کچھ بھی حقیقت اور اصل نہیں ہوتی۔ چنانچہ بعینہ یہی حال شرکین کہ اور
اُور اہل ادیان باطلہ کا تھا جنکے سامنے قرآن مجید کی آیتیں پڑھی جاتی
تھیں۔ اور اُنکو کہا جاتا تھا کہ اگر اُسکے من اللہ ہونے میں شک ہے تو
تم بھی ایسا حیرت انگیز و پرتاثر کلام لاؤ۔ اور وہ معارضہ سے مجبور ہو کر سحر
و جادو بتاتے تھے۔ اور اس طرح پر اپنے حیرت زدہ دل کا اطمینان لیتے تھے
اب سیاق کلام اسکا مقتضی ہے کہ امین عرب صلی اللہ علیہ
آلہ وسلم پر نزول وحی کے حیرت انگیز و ہدایت آمیز قصہ کو ہم پھر دوہرائیں
اور اُن مشکلوں اور دقتوں اور تکلیفوں کو جو اُس رسول جلیل، افتخار بیچ و خلیل
کو اپنی رسالت کے نہایت مشکل اور عظیم الشان کام میں پیش آئیں اور اُنکے
مقابلہ میں جو صبر و ثبات اور استقلال و راسخ قدمی آپ سے ظہور میں آئی
اُسکو مختصر بیان کریں۔ تاکہ انصاف دوست ناظرین فیصلہ کر سکیں کہ یہ
حیرت انگیز تاثیرات و برکات خدا کی ذات پاک کے ساتھ تقرب و تعلق کا

نتیجہ تھیں یا ایک محض بے صل تخیل و تصور کا ثمرہ تھا؟ جو بقل مخالفین
 بسبب گوشہ نشینی اور عبادت و ریاضت اور فکر و غور کی عادت کے قوت
 تخیل کے درجہ بدرجہ بڑھ جانے سے جسکو "ضرع دوری" کے مرض سے
 اُور بھی اشتعال ہوا بانی اسلام علیہ الصلوٰۃ والسلام کے دھوکے میں پڑ جانے
 اور اپنے رویا و تخیلات کو حقیقی و الہامی بنا کر لینے کا باعث ہوا۔ اور وہ عقل
 کل جسکی تیزی فہم اور نہایت مرتبہ کے علو نظر اور اصابتِ رائے کا
 اقرار ڈاکٹر سپرنگر جیسے شخص کو بھی ہے۔ تین برس کے مُند عرصہ
 تک اُسی دھوکے میں پڑا رہا ! اور نہ کسی لالچ ہی نے اُسکو اُس و نہیہ
 سے نکالا اور نہ کسی تجارت و تذلیل اور بڑے سے بڑے خوف و خطر ہی
 نے ! یہاں تک کہ جان کے لالے پڑ گئے مگر سپر بھی نہایت ہیشل و بے نظیر
 ثابت قدمی کے ساتھ اپنی اُسی سعی و کوشش میں مصروف رہا جو بوجہ رسول
 برحق ہونے کے مخلوق پرستی کے مٹانے اور خدا کی ذات و صفات کاملہ
 کی توحید اور خالص پرستش قائم کر نیکے لئے اختیار کی تھی اور سب پر بالا یہ
 کہ جو ارادہ کیا تھا اُسکو پورا بھی کر دکھایا۔

پس واضح ہو کہ جناب فضل الرُّسُل والا نبی علیہ السَّلام و التَّساکِی عَمْرُہُم
 کا چالیسواں سال پورا ہو چکا تھا کہ عالم مراقبہ میں آپ کے قلب منور کو اس امر کا

۵ دیکھو لایف آف محمد - صفحہ (۸۹) مطبوعہ ۱۳۱۸ء مقام الدہ آباد - ۱۲ مولف حفیظ

۵ دیکھو قرآن مجید سورہ بقرہ خدا فرماتا ہے اِنَّہٗ نَزَّلَ عَلٰی قَلْبِکَ بِاِذْنِ اللّٰہِ یٰۤاٰمِنِ
 جبریل نے قرآن کو خدا کے حکم سے تیرے دل پر اتارا ہے۔ اور سورہ شعرا

احساس و ادراک ہوا کہ وہی روحانی صورت جو پہلے غارترا میں دکھائی دی تھی اور آپ کو خدا کا پیغمبر اور اپنے تئیں خدا کا فرشتہ تبارک خدا کی ذات و صفات عالیہ کے متعلق چند الہامی کلمات سکھا گئی تھی خدا کا یہ مقدس نیاں آپ کو دی گئی ہے۔ **يَا أَيُّهَا الْمَدَّثَرُ - قُمْ فَأَنْذِرْ - وَرَبِّكَ فَكَلِّمْ - وَتَبَارَكَ فَطَرُ**
وَالرَّحْمَنُ فَافْجُرْ - وَلَا تَمَنَّ أَنْ تَمُنَّ شَيْئًا - وَلِرَبِّكَ فَاصْبِرْ - فَإِذَا يُقِرُّ فِي
النَّاقُورِ - قَدْ لَكَ يَوْمَئِذٍ يَوْمٌ عَسِيرٌ - عَلَى الْكَافِرِينَ غَيْرُ يَسِيرٍ یعنی

میں ہے نازل بہ الروح الامین علی قلبک لیسکون من المندین“
 یعنی قرآن کو روح الامین (جبریل) نے تیرے دل پر اتارا ہے تاکہ تم خدا کے خوف سے
 آگاہ کرنے والوں میں سے ہو۔ مؤلف غنی عنہ۔

* مسٹر باسور تھ سمیتھ صاحب اپنی کتاب کے صفحہ (۱۱۹) میں فرماتے ہیں کہ
 انبیاء بنی اسرائیل اور سینٹ ابن مھولی۔ اور سینٹ بیٹن ڈکٹ
 اور جوجان آف آرک اور سینٹ ٹھیرسا اور سوئیڈن برگ بلکہ خود کو حقیر
 کی طرح محکم کو بھی کچھ کچھ نظر آیا کرتا تھا۔ اور ہر کوئی جانتا ہے کہ کوثر
 کو مجسم شکلیں نظر آکر تھیں۔ چنانچہ ایک دفعہ اُسے شیطان کی نظر
 جوئے قلعہ وارث برگ میں نظر آیا تھا دو اوت پھینک ماری تھی۔ پس اگر
 ایک شخص پر ایسے تخیلات کی وجہ سے مجھوئے دعوؤں کا الزم نہیں
 لگایا جاتا تو پھر دوسرے کو کیوں ملزم ٹھہرایا جاتا ہے؟ جو کچھ محکم دیکھا
 تھا وہ اُسے بیان کرتا تھا۔ اور وہ بے شک دیکھتا تھا۔ گو وہ سب کچھ
 اسی کی قوت تخیل کا نتیجہ کیوں نہ ہو۔ اور اگر کسی شخص کی حقیقت پہنچنے کے
 لئے اُس کے نتائج کو قبول کیا جاسکتا ہے تو جو کچھ محکم کو نظر آتا تھا
 وہ بے شریع تھا۔ کیونکہ اُس سے اسکو اپنے عالی شان کام میں تقویت
 ہوتی تھی (۱) تھے قولہ

اسے شخص شائع بخلعت رسالت ہمارے احکام کی بجا آوری کے لئے
 مستعد اور تیار ہو۔ اور لوگوں کو جو ہموچھوڑ کر طرح طرح کی مخلوق پرستی اور اعمال
 و افعال قبیحہ میں مبتلا ہیں ہمارے عذاب سے جو انصافاً ان امور کا لازمی نتیجہ
 ہے خبردار کر۔ اور اپنے پروردگار کی ذات جامع جمیع صفات جلال و کمال
 کی عظمت و جلالت خلائیق پر ظاہر کر۔ اور پاکی و پاکدامنی اختیار کر۔ اور شرک
 و مخلوق پرستی کی نجات کے بالکل الگ ہو جا۔ اور اس سب سے
 بڑی نیکوئی کا اس اُمید سے احسان مت جتا کہ لوگ میرے ساتھ اس سے
 زیادہ کسی نیکی سے پیش آئیں۔ اور ان شاید و تکلیفات پر جو اس امر عظیم کی بجا آوری
 میں پیش آئیں خالص اپنے پروردگار کے لئے مصابرت اختیار کر۔ اور لوگوں
 کو آگاہ کر دے کہ جب صحراے قیامت میں خلائیق کے حاضر ہونیکے لئے
 بگل چھوٹا جائیگا تو وہ دن ہماری آیات ظاہرہ و کلمات باہرہ سے انکار کرنے
 والوں پر نہایت ہی سخت ہوگا۔ ” چنانچہ ان آیات شریفہ کے نازل
 ہوتے ہی آپ فرمان الہی کی بجا آوری کے لئے اٹھ کھڑے ہوئے۔
 اور سب سے پہلے اس امر عظیم کا اظہار اپنے اہل بیت سے فرمایا اور آپ کی
 حلیہ جلیہ خدیجہ الکبریٰ نے جو نہایت عاقلہ بی بی تھیں اور پندرہ برس کے
 رات دن کے تجربہ سے آپ کی صفات دیانت و امانت اور راستی و سہاباری
 اور حق دوستی و حق پسندی اور غایت مرتبہ کی عقل و فہم سے بخوبی واقف
 تھیں بلا تاثر آپ کی تصدیق کی۔ اور ان کے بعد آپ کے چچا زاد بھائی علی
 مرتضیٰ نے جنہوں نے آنکھیں کھول کر پہلے پہل آپ ہی کے جلال بالکمال کو

دیکھا تھا۔ اور آپ کی آغوش عاطفت میں آپ کی زبان حق ترجمان کا لٹاب پی پک
 پرورش پائی تھی اور اسی وجہ سے ”لَحْمُكَ حُجَّتِي وَدَمُكَ دَهْنِي“ کا بمثل
 خطاب پایا تھا بقول سرآمد مؤرخین انگلستان اڈورڈ گین ”ایک نوجوان
 ہیرو کی سی بہمت و جرأت کے ساتھ آپ کے خیالات کی صداقت کا اعتراف
 کیا“ اور آپ کے بعد بقول گین : اِبْنُ الْفِدَا اور اؤسٹنڈ مؤرخین کے
 جو درایت بھی درست معلوم ہوتا ہے آپ کے آزاد کردہ غلام زید ابن
 حارثہ عبودیت آپ ہی کے معترف ہوئے۔ اور ان کے بعد عبد اللہ
 بن ابی قحافہ نے جو بہت ذی وجاہت شخص تھے اور جو بعد ازین تاریخ
 اسلام میں ابوبکر صدیق کے لقب سے مشہور ہوئے آپ کی رسالت کی
 تصدیق کی۔ اور ان کے بعد عثمان بن عفان - عَبْدُ الرَّحْمَنِ بن عوف -
 سعد بن ابی وقاص - زبیر بن عوام - طلحہ بن عبید اللہ -
 جعفر بن ابی طالب - ابوذر - عمار بن یاسر - ابو عبیدہ بن
 جراح - سعید بن زید اور اور سعادتمندان ازی جنین مختلف درجہ کی
 چند عورتیں بھی شامل تھیں یکے بعد دیگرے بمشرف باسلام ہوئے۔
 کسی شخص کے ایسے دعویٰ کی صداقت کے لئے جیسا کہ نبی عربی علیہ الصلوٰۃ
 والسلام کا دعویٰ تھا اگرچہ یہ ضرور نہیں ہے کہ اُس کے عزیز واقارب اُس کا
 اعتراف کریں یا اُس کے متعقدین خوف و صیبت کے وقت ثابت قدمی کے
 ساتھ اپنے عقیدہ پر قائم رہیں مثلاً مسیح علیہ السلام ہی کو دیکھو کہ آپ کے
 ماں جائے بھائی آپ پر ایمان نہ لائے اور ایک دفعہ تو یہاں تک نوبت پہنچی

کہ آپ کو سلوب الحواس سمجھا کر فتنہ کر لینے پر آمادہ ہو گئے۔ اور حواری بھی حقا کے ایسے کچے نکلے کہ خوف و خطر کی آہٹ پاتے ہی آپ کو اکیلا چھوڑ کر بھاگ گئے۔ جیسا کہ انجیل یوحنا کے باب ہفتم آیت پنجم اور انجیل مرقس کے باب سیوم آیت بست ویکم اور انجیل متی کے باب بست و ششم آیت پنجاہ ہشتم سے ظاہر ہوتا ہے۔ لیکن ہمیں بھی شک نہیں کہ اگر ایسے شخص کی بیوی اور بھائی اور غلام اور دوست آشنا (جنکورات دکنی صحبت اور بھلا و ضبط کی وجہ سے اُس کے حال سے واقف ہونے کا خوب موقع ملتا ہے) دلی یقین کے ساتھ اُسکی متابعت و پیروی اختیار کریں۔ اور کسی عقوبتِ جہانی و اَلَمِ روحانی کی پڑھا نکر کے اپنی عقیدت پر قائم رہیں حتیٰ کہ موت تک کو بے حقیقت جانیں تو بے شبہ یہ اُسکے حُسن نیت اور صداقتِ دعویٰ کی ایک قطعی دلیل ہوگی۔

پس امین عرب علیہ الصلوٰۃ والسلام کا دعویٰ رسالت بھی اس قاعدہ سے مستثنیٰ نہیں ہے۔ اور آپ کی عقل نہ بیوی اور پیارے بھائی اور وفادار غلام اور بہن واقف حال اور صاحبِ فہم و فراست اور تجربہ کار دوستوں کا نہایت رغبت اور صدقِ دل سے آپ کے دعویٰ رسالت کی تصدیق کرنا اور ایمان لانا اور نہایت درجہ کے مصائب و شداید میں غایتِ مرتبہ کی ثابتِ قدمی سے اپنے عقیدہ پر قائم رہنا قطعی شہادت آپ کے صدقِ نیت اور آپ کے مواعظ و احکام کے سنجابِ اللہ ہونے کی ہے۔ ورنہ کیا یہ ممکن تھا کہ بیچاری ضعیف الخلق عورتیں جو دریائے گلیل کے ماہی گیروں سے یقیناً زیادہ جاہل و بے خبر از حالات زمانہ تھیں۔ اور اعلیٰ درجہ کی ذمی وقت و دشمن

اشخاص جنگی لیاقتیں سلطنت جمہوریہ اسلامیہ کی سرداری و سپہ سالاری میں اپنے اپنے موقع پر آفتابِ نمرود کی طرح ثابت ہو گئیں۔ اگر ذرا بھی دُنیا طلبی اور کمزور فربہ اور عدمِ ایمان یا نقصان و سفاہتِ عقل کی علامت آپ میں پاتے تو فوراً آپ کی بات کو رد نہ کر دیتے ؟ اور کیا آپ بیٹوں سے اور مائیں بیٹیوں سے اور بہنیں بہنوں سے اور بھائی بھائیوں سے اس طرح جدا ہو جانا گوارا کرتے ؟ جس طرح کہ اسلام و بانی اسلام کی محبت سے اپنے آبائی دُور عزیز مذہب کو چھوڑ کر جدا ہو گئے۔ اور کیا ملک و مال اور عزیز و اقارب اور پیارے وطن کی الفت پر خاک و الٰہِ غریب الوطنی کی زندگی اختیار کرنا پسند کرتے ؟ یا مشکیں بندھے ہوئے بھوکے پیاسے گمہ کی نہایت گرم اور تیز دھوپ میں جلٹی بلٹی پتھریلی زمین پر بڑے بڑے پتھر سینہ پر رکھ کر ڈال دیئے جانے کو عیش و آرام کی زندگی پر ترجیح دیتے ؟ یا ہنسی و مہمومِ اُمید کے بھروسہ پر کہ آئندہ کسی وقت مالِ غنیمت کے علاوہ اتمامِ لینے کی قدرت بھی حاصل ہو جائیگی (جیسا کہ میور صاحب نے نہایت درجہ کی ناانصافی سے آنکھوں پر ٹھیکری رکھ کر لکھ دیا ہے) کامل تین برس تک قوم کو بالکل بے تعلق اور الگ۔ قیدیوں کی طرح شعبِ اِیطالب میں محصور رہنے اور طرح طرحِ تکلیفیں اور مصیبتیں سہنے اور جان جو کھوں میں پڑنے کو مرغوب جانتے ؟ ہرگز نہیں۔ کبھی نہیں۔ چنانچہ فاضلِ محقق گاڈ فری ہیکنس صاحب مرحوم اپنی کتاب مہموم بہ اپالوجی فرامر محمد کے اٹھارہویں فقرہ میں لکھتے ہیں کہ ”باوجودیکہ محمدؐ اور عیسیٰؑ کی ابتدائی سوانح عمری

میں ایسے حالات ہیں جنہیں عجیب مشابہت پائی جاتی ہے۔ لیکن بہت سے ایسے ہیں جنہیں بالکل اختلاف ہے۔ مثلاً عیسیٰ کے اولیائے مریدوں کو نابریٹ یافتہ و کم رتبہ مانا گیا ہے۔ بخلاف چھٹل کے اول مریدوں کے کہ مجرا کے غلام کے سب لوگ بڑبے ذی وجاہت تھے۔ اور جب وہ خلیفہ اور سر فوج اسلام ہوئے تو اس زمانہ میں جو کچھ انہوں نے کام کیے ان سے ثابت ہوتا ہے کہ انہیں اول درجہ کی یاقوتیں تھیں۔ اور غالباً ایسے نہ تھے کہ باسانی دھوکہ کھلا جاتے۔

عیسیٰ کے اول مریدوں کی کم تبلی میں مؤ شیم صاحب دین صیائی کی خوبی سمجھتے ہیں۔ مگر سچ پوچھو تو بین مجبوری مقرر ہوں کہ اگر لالاک اور نیوٹن جیسے اشخاص مذہب عیسوی کے اول محققین میں سے ہوتے تو محکو بھی اطمینان کامل ویسا ہی ہوتا۔ پس اس سے ثابت ہے کہ ایک ہی شے مختلف شخصوں کو کیسی مختلف معلوم ہوتی ہے۔ پھر فرقہ [۲۱۸] میں لکھتے ہیں کہ۔ ”گبن نے بیان کیا ہے کہ ”پہلے چاروں خلیفہ کو اطوار یکساں صاف اور ضرب المثل تھے۔ اُنکی سرگرمی دلہی اور اظہار کے ساتھ تھی۔ اور ثروت و اختیار پاکر بھی انہوں نے اپنی عمر میں او اسے فرائض اخلاقی و مذہبی میں صرف لیں۔“ پس یہی لوگ چھٹل کے ابتدائی جلسہ کے شریک تھے۔ جو پیشتر اس سے کہ اُس نے اقتدار حاصل کیا یعنی تلوار پکڑی اُس کے جانب وار ہو گئے یعنی ایسے وقت میں کہ وہ ہدفِ آزار ہوا اور جان بچا کر اپنے ملک سے چلا گیا۔ اُنکے اول ہی اول نبہ ملنغ ہب

رنے سے اُنکی سچائی ثابت ہوتی ہے۔ اور دُنیا کی سلطنتوں کے فتح کرنے
 سے اُنکی لیاقت کی فوقیت معلوم ہوتی ہے ” پھر فقرہ [۲۱۹] میں
 لکھتے ہیں کہ ” اِس صورت میں یسوی یقین کر سکتا ہے کہ ایسے شخصوں
 نے ایذا میں نہیں۔ اور اپنے ملک سے جلا وطنی گوارا کی اور اِس سرگرمی
 سے اُسکے پابند ہوئے۔ اور یہ سب اُمور ایک ایسے شخص کی خاطر ہوں
 جس میں ہر طرح کی بُرائیاں ہوں اور اُس سلسلہ قریب اور سخت عیاری کے
 لیے ہوں جو اُنکی تربیت کے بھی خلاف ہو اور اُنکی ابتدائی زندگی کے تعصبات
 کے بھی مخالف ہو۔ اس پر یقین نہیں ہو سکتا اور خارج از احیطہ امکان ہے“
 پھر ایک دوسرے موقع پر فقرہ [۱۲۳] میں لکھتے ہیں کہ ” عیسائی اِس بابا
 کو یاد رکھیں تو اچھا ہو کہ ٹھیک کے مسائل نے وہ درجہ نشہ دینی اُس کے
 پیروؤں میں پیدا کیا کہ جب عیسائی کے ابتدائی پیروؤں میں تلاش کرنا مفاد
 ہے۔ اور اسکا مذہب اُس تیزی کے ساتھ پھیلا جسکی نظیر دین عیسوی میں
 نہیں۔ چنانچہ نصف صدی سے ہیں اسلام بہت سی عالیشان اور سرسبز
 سلطنتوں پر غالب آگیا۔ جب عیسائی کو سولی پر لگے تو اُسکے پیرو بھاگ
 گئے اور اپنے مقتدا کو موت۔ پنجہ میں چھوڑ کر چلے گئے۔ اگر بالفرض اُسکی
 حفاظت کرنے کی اُنکو ممانعت تھی تو اُسکی نفی کے لیے تو موجود رہتے اور صبر
 اُسکے اور اپنے ایذا رسانوں کو دھمکاتے۔ برعکس اُسکے ٹھیک کے پیرو
 اپنے مظلوم پیغمبر کے گرد پیش رہے اور اُسکے بچاؤ میں اپنی جانیں خطرہ
 میں ڈال کر کل دشمنوں پر اُسکو غالب کر دیا“ (استیعاب قولہ)

حواریوں سے جو ضعف اعتقاد اور زلزلت قدمِ ظہور میں آئی خواہ اُنکے حصولِ کائنات ہو یا جو حضرت مسیح کے اختلاف اقوال کا شرہ ہو جیسا کہ دینِ ملیں حسبِ نے اپنی رائے ظاہر کی ہے۔ مگر اسکی واقعیت سے انکار نہیں ہو سکتا۔

اب ہم پھر اصل مطلب کی طرف رجوع کرتے ہیں کہ اگرچہ بانی اسلام علیہ الصلوٰۃ والسلام کے کام کی ترقی بہت آہستہ طور کی تھی مگر قبولِ فاضلِ محققِ مسندِ طحاوی کے صاحبِ مرحوم ”آپ کو اپنے عقائد کے پھیلانے میں استقلال کے ساتھ کوشش

جاری رکھنے کی وہی معمولی شے بہت دُجرات و دلاتی تھی جو اس قسم کے لوگوں کو

اس قسم کی حالت میں ہمیشہ بہت دلاتی ہے“ چنانچہ تین برس کی تھوڑی سی کامیابی کے بعد اُس محبت و شفقت کے تقاضا سے جو آپ کو اپنی قوم اور خصوصاً اپنے اہلِ خاندان سے تھی قبولِ اذ و ردِ گبن ”یہ مصمم ارادہ کر کے کہ انہیں ربانی روشنی سے مستفید کریں“ اپنے خاندان کے لوگوں کو جہنما میں

کم و بیش چالیں تھے۔ اور جنہیں آپ کے چچا ابوطالب اور حمزہ اور عباس اور ابولہب بھی شامل تھے دعوت کی تقریب سے جمع کیا۔ اور جب اہلِ و شرب سے فراغت ہو چکی تو مخاطب ہو کر فرمایا کہ ”یا بَنِي عَبْدِ الْمُطَّلِبِ

قَدْ جِئْتُكُمْ بِخَيْرِ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَقَدْ آفَرَنِي اللَّهُ تَعَالَى أَنْ أَدْعُوَكُمْ إِلَيْهِ فَأَتَيْكُمْ يَوْمَ أُرْفَى عَلَى أَعْرَافِي هَذَا أَوَّلُ يَوْمٍ أُخْبِرُ وَوَصِيحِي وَخَلِيفَتِي فِينَكُمْ“ یعنی اے اولادِ عبد المطلب میں تمہارے لئے ایک ایسی چیز

لایا ہوں جو بے شبہ دُنیا و آخرت کی بہتری ہے۔ اور یقین کرو کہ خدا تعالیٰ مجھ کو حکم دیا ہے کہ میں تم کو اُسکی اطاعت کی طرف بلاؤں۔ پس تم میں کوئی ایسا

ہے جو اس امر عظیم میں میرا بوجھ بٹائے اور میرا بھائی اور میرا وصی اور میرا نائب
 تم میں ہو۔ لکھا ہے کہ کسی نے کچھ جواب ندیا مگر ایک جوانِ نوجوانِ مستحبِ حسی
 ابھی میں بھیگنی شروع ہوئی تھیں بقول گبن "اس حیرت و شک اور حُشا
 آمیز خاموشی کی برداشت نہ کر سکا" اور کھڑے ہو کر بڑی ہمت اور جرأت کے
 ساتھ بولا کہ "یا رسول اللہ اگرچہ میں اس مجمع میں سب سے کم عمر ہوں مگر اس
 مشکل خدمت کو میں سجالاؤں گا۔ چنانچہ آپ نے کمال شفقت سے اُس نوجوان
 بہادر کی گردن پر ہاتھ رکھ کر فرمایا۔ اِنَّ هٰذَا اَخِيْ وَوَصِيِّيْ وَخَلِيْفَتِيْ
 فِيْكُمْ فَاسْمَعُوْا وَاطِيعُوْا ❁ یعنی بالتحقیق یہ میرا بھائی اور میرا وصی اور
 میرا نائب تم میں ہے۔ پس اسکی بات سنو اور جو حکم دے اُسکی اطاعت کرو
 چنانچہ اس دعوت اور اس گفتگو کا ذکر لکھ کر مسٹر کارلائل صاحب فرما
 ہیں "اگرچہ یہ مجمع حبس علی کا باپ ابوطالب بھی تھا محمدؐ کا دشمن تھا
 مگر تاہم سب لوگوں کو ایک ادھیڑ عمر کے ان پڑھ آدمی اور ایک سولہ برس کے
 لڑکے کا یہ فیصلہ کرنا کہ وہ دونوں بلکہ تمام دنیا کے خیالات کے برخلاف
 کوشش کریں گے ایک مضحکہ کی بات معلوم ہوئی اور تمام مجمع قہقہا لگا کر منتہی
 مگر ثابت ہو گیا کہ ایک منہسی کے لائق بات نہ تھی۔ بلکہ بہت ٹھیک اور درست

❁ دیکھو تفسیر شیخ ابونہحاق احمد بن محمد الثعلبی اور تفسیر شیخ ابومحمد حسین النعوی
 معروف بہ محی السند سنی بہ معالم التنزیل تحت آیہ کریمہ "وانذر عشیرتک
 الاقربین" اور تاریخ نسیم ابوجعفر محمد بن جریر الطبری اور تاریخ علامہ ابوالحسن
 علی بن محمد الجزنی معروف بہ ابن اثیر اور تاریخ ملک اسماعیل ابوالفدا
 حموی اور تاریخ زوال سلطنت روم اڈود دگین۔ مولف غنی عنہ

تھی۔ یہ نوجوان علیؑ ایسا شخص تھا کہ فردیہ ہے کہ ہر ایک شخص اسکو پسند ہی کرے۔ اور اس امر سے جو اوپر بیان کیا گیا ہے۔ اور نیز اُور باتوں سے جو ہمیشہ اُس کے بعد اُس سے ظہور میں آئیں یہ معلوم ہوتا ہے کہ وہ ایک صاحب اخلاق فاضلہ اور محبت سے بھرپور اور ایسا بہادر شخص تھا کہ جسکی ال جیسی تیز و تند جرات کے سامنے کوئی چیز نہیں ٹھہر سکتی تھی۔ اس شخص کی طبیعت میں کچھ عجیب طور کی جو اندوہی تھی۔ شیر سنا تو بہادر تھا مگر باوجود اسکے مزاج میں ایسی ہی اور رحم اور سچائی اور محبت تھی جیسی کہ ایک کرپین فائٹ [عیسائی دنیا جو ہندو کے شایاں ہے] ۷

فی الواقع خدا نے آپکو ایسی ہی صفات حمیدہ و خصال جلیلہ سے متصف فرمایا تھا جسکی نظیر امت اسلامیہ میں نہیں پائی جاتی۔ چنانچہ آنکلی صاحب فرماتے ہیں کہ ”یہ امور خلیفہ بلحاظ اپنی ہمت و جرات اور طبیعت و خصلت اور پاکدامنی و عفت اور فہم و فراست کے نہایت عظیم المرتبت لوگوں میں سے تھا جو امت اسلامیہ میں کبھی پیدا ہوا تھا“ ۸

الفقیہ ابن کثیر نے اپنے اہل خاندان پر اپنے موعظ کا کچھ اثر نہ پایا تو حرم کعب میں تشریف لاکر اُس چھر پر کھڑے ہوئے جو آپ کے جد امجد اسماعیلؑ نے نصب کیا تھا اور باوازا بلند فرمایا کہ ”اے گروہ قریش و قبائل عرب میں تمکو خدا کی توحید اور اپنی رسالت کی طرف بلایا ہوا

۷ دیکھو کتاب ہیردز اینڈ ہیرزدور شپ کچھ دویم صفحہ (۱۲) مؤلف عفی عنہ

۸ دیکھو آکلینز ہسٹری آف سارسین مضمونہ ۱۸۵۳ء صفحہ (۳۳۵) مؤلف

پس اسکو مانو اور شرک و بت پرستی چھوڑ دو تاکہ غرب اور عجم دونوں کے بادشاہ ہو جاو۔ اور آخرت کی بادشاہت بھی تمہاری ہی ہووے۔“ جسکو منکر کفار ہنسنے لگے کہ **تَحَدَّ** کو (معاذ اللہ) جنون ہو گیا ہے۔ اب یہ حال تھا کیسا ناہنجار اگرچہ کوئی جسمانی تکلیف آپکو نہیں دیتے تھے مگر ہندو نصیحت کو نہ ماننا اور بدلت حثارت و تنہا کرنا آپ کے لیے سبکیوں سے زیادہ سوان روح تھا۔ اور اُن کی ان نادانی اور جہالت کی حرکتوں سے آپکا دل نہایت ہی کڑھتا تھا کچھ عرصہ تک آپنے صرف توحید کے وعظ پر قناعت فرمائی۔ مگر جب دیکھا کہ لوگ اپنے پتھر اور لکڑی وغیرہ کے ناپاک و ناجیزہوں کی محبت و عقیدت سے باز نہیں آتے اور خداے قدوس و قادر مطلق کی صفات و عبادات میں اُنکو شریک کرتے ہیں تو بقول مسدّیٰ اسور تھہ سمته صاحب ”آپکو واجب طور سے غیظ آگیا اور حقاً مُشْرک کے ذلیل لقب سے مخاطب کرنا اور اُنکے دین کو سرسہر گرا ہی و ضلالت بنانا شروع کیا“ اور اس میں یہاں تک ہرار فرمایا کہ جملائے قریش کو اُسی طرح طیش آگیا جس طرح جناب میثیلے کے ملامت کرنے سے علمائے یہود کو آگیا تھا۔ پس پہلے تو انہوں نے آپ کے چچا ابولوطا کو کہلا بھیجا کہ آپکو اُنکے دین کی جو دھتارت کرنے سے روکیں۔ اور جب کچھ اثر نہ دیکھا تو چند بڑے بڑے رئیس قوم اکٹھے ہو کر اُن کے پاس گئے اور کہا کہ اب تک ہم آپ کے کبر سن اور جلالت قدر کی وجہ سے محاذ کرتے رہے۔ مگر اب صبر نہیں ہو سکتا۔ پس یا اپنے بھتیجے کو ان باتوں سے روکیے یا اسکو اور ہمکو بجال خود چھوڑ کر کنارے ہو جائیے تاکہ ہم ہی غارت ہو جائیں یا وہی فنا ہو جا۔

چنانچہ اُس بزرگوار نے قریش کی گفتگو سے آپ کو مطلع کیا اور کہا کہ ”اپنی اور میری جان کو ہلاکت سے بچائیے اور اتنا بوجھ بٹھیر نہ ڈالیے جو میری طاقت سے زیادہ ہو“ جس سے آپ کو گمان ہوا کہ چچا میری نصرت و حمایت سے دست بردار ہوا چاہتے ہیں۔ اب اسکا جواب جو آپ نے دیا وہ نہایت غور و توجہ کے قابل ہے فرمایا ”اے چچا اگر یہ لوگ اس مطلب سے کہ میں اس امر عظیم کی بجا آوری چھوڑ دوں (بفرض محال) آفتاب و مانتا کی (جو انکے معبود و معبود ہیں) میرے دائیں اور بائیں ہاتھ پر لا رکھیں تو بھی میں اسکو ہرگز ترل نہ کروں گا۔ تاوقتیکہ خدا اپنے دین کو سب ادیان پر غالب کر دے یا میں ہی اس کوشش میں ہلاک ہو جاؤں ۵ دست اطلب ندائم تا کام من برآید + یاتن رسد بحبناں یا جان زتن برآید۔ فی الواقع اچکا خاموش ہونا ناممکن تھا کیونکہ آپ کو فرمانِ خداوندی پہنچ چکا تھا کہ ”فَاَصْدَعْ بِمَا تُؤْمَرُ وَاَعْرِضْ عَنِ الْمُشْرِكِينَ“ یعنی اے ہمارے رسول جو حکم تجھ کو دیا گیا ہے اسکو واسطاف بجالا اور شرکوں سے بالکل متوجہ نہ ہو۔ اور اس حالت میں سورج ہوتا یا چاند یا قدرت کا کوئی اور مضموع آپ کو فرمانِ الہی کی بجا آوری سے باز نہیں رکھ سکتا تھا۔ چنانچہ مسئلہ کار لا یشل صاحِب لکھے ہیں کہ ”بلاشبہ آپ خاموش نہیں رہ سکتے تھے۔ کیونکہ جس امر حق کا آپ اعلان فرماتے تھے اُس میں وہی فطری قوت تھی جو سورج اور چاند یا قدرت کے اور مصنوعات میں ہے اور خدا سے قادر مطلق کی مرضی کے بغیر سورج اور چاند اور تمام قریش بلکہ تمام انسان اور اور موجودات عالم آپ کو خاموش نہیں

کہے جاؤ۔ مجھ کو قسم ہے خدا کی کہ میں تم کو ہرگز کسی شے کے لئے بھی دشمنوں کے
 ناپاک ہاتھوں میں نہ سوچوں گا۔ چنانچہ اُس بزرگوار نے اخیر دم تک ایسا ہی کیا
 بھی۔ لیکن افسوس ہے کہ لوگوں نے اسے ناصر دین خدا اور محافظ و مصلحتی رسول
 کے ایمان میں گفتگو کی ہے اور اُس کو کافر بتایا ہے۔ مگر اپنا تو یہ عقیدہ ہے کہ
 اگر کافر ایسے ہی شخص کو کہتے ہیں تو کاش ایسا کافر میں ہوتا تاکہ بقدر اپنی طاقت
 قدرت کے اپنے مظلوم رسول کی خدمت و نصرت کرتا۔ اور میرے اس کام
 میں مجھ کو کوئی کافر کہتا خواہ مسلمان۔ مگر میں اپنے خدائے رحیم و کریم سے یہی کہتا۔
 اگر ختم ہو گئی قرسبول۔ من دوست و دامان پاک رسول۔ یہ چلے
 تو معترض نہ تھا۔ مگر قریش کی حماقت کو سنیئے کہ جب انہوں نے دیکھا کہ ابولہب
 رسول خدا صلعم کی نصرت و حمایت سے اٹھ اٹھا لینا نہیں چاہتے۔ تو اپنی قوم
 کے ایک رئیس زادہ کو جو بہت وجہ اور بڑا شاعر تھا ساتھ لیکر اُن کے پاس گئے
 اور کہا کہ اس کو فرزدی میں لیلیجیہ یہ تمہارے بڑے کا سہارا ہوگا۔ اور اسے عرض
 اپنے اس بھتیجے کو جسے تمہاری قوم میں پھوٹ ڈال دی ہے اور ہمارے بڑے
 بڑے عقلمند و نیکو پائل اور احمق بتاتا ہے کہو سپرد کر دیجئے تاکہ قتل کر ڈالیں۔
 اس نامعقول درخواست کا جواب بجز انکار کے کیا ہو سکتا تھا۔ پس اُس نے گوار
 نے تلخ و تند جواب دیکر اُن کو نصرت کر دیا۔ اور یہ دیکھ کر کفار آپ کے قتل پر تلے
 ہوئے ہیں اپنے قبیلہ کے لوگوں کو آپ کی نصرت و حمایت کے لئے ابھارا۔ چنانچہ
 ابولہب کے سوا جو اسلام و بانی اسلام علیہ الصلوٰۃ والسلام سے نہایت ہی جلاہ
 تھا تمام بنی ہاشم بالانفاق آپ کی نصرت و حمایت کے لئے کھڑے ہو گئے

اب قریش کا غیظ و غضب بڑھتا جاتا تھا اور اگرچہ حضرت ابو طالب اور اہل
 اعیان بنی ہاشم کے رعب سے آپ کے قتل کی جرأت نہ کر سکے مگر آپ کو اور آپ کے
 اصحاب کو طرح طرح کی ذلتیں پہنچانے لگے۔ چنانچہ جہاں آپ جاتے وہیں وہ
 بھی مہینچے اور نماز میں مصروف دیکھتے تو پتھر مارتے اور ناپاک و نجس چیزیں لاکر
 آپ پر ڈال دیتے تھے۔ حرم کعبہ میں نماز پڑھتے اور آنے جانے میں سخت
 مزاحم ہوتے! اور قرآن مجید کو پڑھتے سن کر غل مچاتے اور ان کے الفاظ میں اپنے
 لفظ ملا دینے کی کوشش کرتے تھے۔ چنانچہ ایک روز جب آنحضرت حسب معمول
 نماز میں سورہ والنجیم پڑھتے ہوئے اس آیت پر پہنچے ”اَفَرَأَيْتُمُ اللَّاتَ
 الْعَرَبِيَّ وَمَنَااتَ الْكَاثِلَةَ الْاُخْرٰی“ تو شیاطین قریش میں سے ایک
 شیطان نے اس خیال سے کہ مُباد آگے ہمارے بتوں کی جھوکیں یہ
 شیطان فی کلمات کہدیئے ”تِلْكَ الْغَرَانِیْقُ الْاَعْلٰی۔ وَاِنَّ شَفَاہَتَهُمْ
 لَکَرِیْحٌ“ جس سے سامعین کو دھوکا ہوا کہ (معاذ اللہ) آپ لات و عریٰ کی
 تعریف فرماتے ہیں۔ آپ کے کھانپکنے کی ہنڈیا میں اونٹ کی اوجھڑی
 کے ٹکڑے لاکر ڈال دیتے تھے۔ راست چلنے میں سر مبارک پر خاک مٹی اور
 گولہ لاکر ٹ پھینکتے اور برا بھلا کہتے تھے اور بعض روسیہ تو مونہہ در مونہہ بربانی
 و دشنام دہی کرنے میں بھی دین نہ کرتے تھے! اور مردہ ہی نہیں بلکہ بعض
 بیجا عورتیں بھی ان افعال فجیحہ کی مرتکب ہوتی تھیں۔ چنانچہ ابوہلب کی جود
 ام جحیل جو آپ کی ہمسایہ تھی ہمیشہ ناپاک چیزیں اور کانٹے لاکر آپ کے رتہ میں ڈال دیتی
 اور اس طرح پراپنے حق میں گویا آپ کانٹے بونی تھی اور آپ سب کچھ برداشت

کرتے اور فرماتے کہ تم کیا اچھے میرے ہمسایے ہو۔ کُفار کو اچکا صحیح طور پر نام تک
لینا گوارا نہ تھا اور مُحَمَّدؐ کی جگہ مُذَقَّم کہتے تھے! اور باہم نہایت سخت عہد
کر لیا تھا کہ کوئی شخص آپ کے پاس نہ بیٹھے اور نہ آپ کی بات سُنے! چنانچہ ایک روز
عُقبہ بن مُعِیْظ نامے ایک کافر جو آپ کے پاس آکر بیٹھا اور قرآن مجید کو
سُنا تو اُس کے دوست اُبَی بن خُلف نے اُس سے کہا کہ مینے سنا ہے
کہ تو مُحَمَّدؐ کے پاس جا کر بیٹھا۔ اور اُسکی باتیں سنیں: مجھکو تیری صورت دیکھنی
اور تجھے بات کرنی حرام ہے: اور میں اپنی قسم کو زیادہ سخت کر دگا اگر تو اب
گیا۔ اور اُس پاس بیٹھا اور اُسکی بات سُنی۔ کیا تجھے یہ نہ ہو سکا کہ اُسکے ہنہ
پر تھوک دیتا! چنانچہ اُس دشمن خدا یعنی عُقبہ نے ایسا ہی کیا!! الغرض
ایذا رسانی و تکلیف دہی کا ایک سلسلہ قائم کر لیا تھا اور یہ عہد کر لیا تھا کہ جتنا
ممکن ہو آپکو اور آپکے اصحاب کو تکلیف دینے میں کوئی دقیقہ اٹھانہ رکھیں چنانچہ
اُن بیچارے مسلمانوں کو جتنا کوتاہی و مددگار نہ تھا مشکلیں باندھ کر اول خوب
مارتے۔ اور پھر ٹھیک دوپہر کی تیز دُشند دُھوپ میں اُس جلتی بٹی زمین پر
جسکا نام رَمَضَا ہے بھوکا پیاسا کبھی اوندھا اور کبھی سیدھا لٹا دیتے
اور بڑے بڑے بھاری پتھر چھاتی پر رکھ دیتے جگے بوجھ کے مارے زہا
باہر نکل پڑتی اور کہتے کہ یا تو مُحَمَّدؐ اور اُسکے خُدا کو گالیاں دو! اور ہمارے
بتوں کی توحیف اور اُنکے پوجنے کا اقرار کرو ورنہ یہی طرح عذاب دے دیکر
مار ڈالینگے۔ پس کوئی تو تکلیف کے مارے جو کچھ وہ کہلاتے کہدیتا اور جان

بچا لیتا۔ مگر دل سے اپنے ایمان پر قائم رہتا۔ اور کوئی تکلیف و اذیت
 کی کچھ پروا نہ کرتا۔ اور ہر حال میں شکرِ خدا بجالاتا۔ اور اُسی تکلیف اور عذاب
 کی حالت میں جان سے گزر جاتا۔ چنانچہ حضرت عثمٰر اور اُنکے والدین
 اور والدہ سمیت کما ہی حال ہوا۔ اس عقیقہ کو بدبخت ابو جہل نے جس
 عذاب سے مارا۔ ہے اُنکے کہتے ہوئے ظلم کو لرزہ ہوتا ہے۔ یعنی
 اُس ظالم نے جب حضرت یاسر کو نہایت درجہ تکلیف و اذیت دی اور
 اس پر ستمیہ نے اُسکو برا بھلا کہا تو اُس بے حیا نے طیش میں آکر حربہ جو اُسکے
 ہاتھ میں تھا اُس پاکدامن بی بی کی شرمگاہ میں مارا۔ اسلام میں یہ اول شہید
 تھی جس نے اپنے ایمان پر اپنی جان کو قربان کر ڈالا۔ یاسر بھی دیکھ پا کر
 داخل جنت ہوئے۔ عثمٰر کی مشکیں باز ہلک رہیں مگر کی جلتی جلتی رہتی اور
 پتھر ملی زمین پر ڈال دیا جاتا اور چھاتی پر ایک بھاری پتھر رکھ دیا جاتا تھا۔ اور کبھی
 پانی میں غوطے دیئے جاتے تھے۔ مگر اُسکا دل بدستور ایمان باللہ و ایمان
 بالرسول میں ڈوبا رہتا تھا۔ یہ بزرگوار ایسا بچا اور سچا ایمان دار و جاں نثار
 تھا کہ کسی ایک لڑائی میں بھی جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو اسلام کے
 بچاؤ کے لئے دشمنانِ دین سے پیش آئی آپکی رکاب سعادت انتساب
 سے جدا نہیں ہوا اور جنابِ مرقضوی کو جو عمر کے پیش آئے انہیں بھی برابر
 موجود رہا۔ چنانچہ جنگِ صفین میں جو معاویہ بن ابوسُفیان کے
 ساتھ ہوئی تھی چورانوے برس کے سن میں نوجوانوں کی سی حرب و ضرب
 اور اس صلہ باغیوں کے ہاتھ سے شہید ہوا اور اس طرح پر اُس پیشین گوئی کی

تکمیل و تصدیق ہوئی جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اہام آہی کے ذریعہ سے اب سے مدتوں پہلے خود تمہارے مخاطب کر کے فرمایا تھا کہ "مردہ ہو تجھ کو اے عماد کہ تو گروہ باغی کے ہاتھ سے شہید ہوگا" یہی حال خبّاب بن اَرَدّت کا تھا کہ بھٹکا کر کے نہایت گرم زمین پر ڈال دیا جاتا۔ اُڑاگ سے گرم کی ہوئی پتھر کی بڑی بڑی کٹلیں چھاتی پر رکھ دی جاتیں اور سر کے بال کھینچ کھینچ گردن مڑوڑی جاتی۔ مگر اسکو ان تکلیفوں کی سر مو پر دانہ تھی۔ اسکے سوا کوئی معرکہ ایسا نہ تھا جو رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو دشمنانِ خدا سے پیش آیا اور یہ اُسمین غیر حاضر رہا ہو۔ صہیب بن سنان کی مصیبت بھی کچھ کم تھی مگر اُس نے بھی ایمان کے مقابلہ میں اسکو پیچ جانا۔ اور ہجرت کے لیے جب حطّاء ہوا اور قریش نے قید کر لیا تو جو کچھ مال و زر پاس تھا سب اُنکو دیا اور وطن کی محبت پر خاک ڈال کر مدینہ کو چلا گیا۔ بلال بن رباح کی برداشت بیصاف بھی کچھ کم تحسین فرین کے لائق نہیں۔ اور یہ بھی تمام مشاہد و معارک میں جناب رسول خدا کی خدمت میں حاضر رہا۔ عمار بن فہر نے بھی نہایت سخت اذیتیں اٹھائیں۔ اور یہ ایسا مستقیم العقیدہ اور پکا ایماندار تھا کہ جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے قریش کے ظلم و ستم سے مجبور ہو کر ترک وطن فرمایا تو اُس مروّاز ماسفر میں برابر خدمت کرتا گیا۔ اور بدر و احد کی سخت خونریز لڑائیوں میں جنہیں ہزاروں مشرکین بڑے کروفر سے اسلام کی قطعی تیغ کنی کے لیے مکہ سے پڑھ کر آئے تھے نصرت دین حق میں جسم و جان سے مصروف رہے۔

۱۔ دیکھو کتاب جامع ترمذی باب مناقب عمار بن ابی اسراؤیل کتاب جامع بخاری باب تعاون فی بناء المسجد النبوی

اور جنگ یدِ معونہ میں جب عین شباب میں نیزہ کھا کر شہادتِ شہادت سر
سیراب ہوا تو یہ ایمان و ایقان میں ڈوبے ہوئے الفاظِ زبان پر تھے۔
”قُرْتُ دُورَ الْكُفَّةِ“ یعنی قسم ہے خدا کی کہ میں اپنے مقصود کو پہنچ گیا۔
اَبُو فَيْكَهْ جہنم بائیسٹے اقلیم تھا اُس مظلوم کی کیا کہوں کہ اگرچہ پانوں میں سی
باندھ کر مکہ کی انکاریوں جیسی گرم پتھریوں پر گھسیٹا جاتا تھا مگر اُسکو بائو ثبات کہ مطلق
نفرت نہ تھی۔ اور ہر جذبہ گلا گھونٹ، گھونٹ کر اُڈھوا کر دیا جاتا! اور ایک ایسا بھاری
پتھر جھاتی پر رٹھ دیا جاتا تھا کہ بوجھ کے اسے زبان باہر نکل پڑتی تھی! مگر کیا ممکن
کہ کوئی کلمہ خلافِ ایمان مومنہ سے نکلے۔

یہ حال تو دیندار مردوں کا تھا جو مثلاً اپنے بیان کیا۔ لیکن انسانی
ہوگی اگر ان راسخ الایمان عورتوں کا ذکر نہ کریں جو باوجود اپنے مذہبی ضعفِ خلقت
کے ایسے مضائب و شداید کی متحمل ہوئیں جو بڑے سے بڑے قوی الجذہ مردوں
بھی اُنکا تحمل قریب بے محال ہے۔ چنانچہ حضرت عمار کی والدہ کا دردِ ناک حال تو
ہم ابھی لکھ چکے ہیں۔ مگر لُبِ یَمْنَةٍ - زَنَبِیْرَہ - خَدِیجَہ اور اُمِّ عُبَیْسِ
کی مصیبتیں بھی کچھ کم افسوس کے لائق نہیں۔ یہ چاروں بیچارہ ہی لونڈیاں تھیں
اور ان کے سنگدل آقا صرف اس گناہ پر انکو ذاب اور تخلیفیں دیتے تھے کہ پتھر
اور لکڑی کے بیجان مٹوں سے مومنہ موڑ کر خدا سے جی و قیوم پر ایمان لے آئی تھیں
چنانچہ اُور تو اُور خود عُمیر فاروق . لُبِ یَمْنَةٍ کو اس قدر مارتے تھے کہ جب تک تھک
نہ جاتے چھوڑتے نہ تھے! اور کہتے کہ میں نے تجھے چھوڑا نہیں بلکہ تھک کر ٹھہر گیا
ہوں۔ جسکا اُس مظلومہ نے یہ جواب دیا کہ اسی طرح خدا بھی میرے ساتھ کرے گا اگر

اُس مُسلمان نہوا۔ اسی طرح زیتونہ کو بدبخت ابو جھل نے اس قدر ایذا
 دی کہ وہ اندھی ہو گئی! اور جب اُسے جانا کہ وہ اندھی ہو گئی تو کہا کہ
 لاکت و عُنَّی نے مجھے اندھا کر دیا۔ اُسے کہا کہ لاکت و عُنَّی کو
 تو خود نہیں سوجھتا کہ انکو کون پوچھا ہے۔ مگر یہ ایک آسمانی امر ہے اور
 میرا خدا اور ہے کہ پھر میری آنکھوں میں روشنی دیدے۔ تھکدیکہ
 بَنی عَبْدِ الدَّار میں سے ایک عورت کی لوتھیلی تھی اور وہ کمبخت
 اس بیچاری کو سخت تکلیفیں دیا کرتی اور کہتی کہ اسی طرح کیے جاؤ گی جب تک
 کہ صحابہ مُحمَّدؐ میں سے کوئی تجکو خرید نہ لے! ایسے ہی اُمّ عُبَیْسُ
 اسود بن عُبَیْدِ یَعْنُوث نامے ایک شقی کی ملکہ تھی اور وہ روسیہ
 اُسکو نہایت شادا اور وہ بیچاری اپنے ایمان کی خاطر سب تکلیفیں اور اذیتیں
 سہتی تھی * اللہ اکبر کلامِ اُہی کے وعظ نے کس قدر روحانیت دلوں میں
 پھونکا دی تھی کہ مرد تو مرد و نینداری عورتیں ایمان و آخرت کے مقابل میں
 دُنیا کے ہر قسم کے آرام و آلام کو محض بیچ و پوچ سمجھتی تھیں اور گویا بہشت و
 دوزخ دونوں اُنکی آنکھوں کے سامنے تھے جو ایمان و کُفران کا واقعی
 اور لازمی نتیجہ ہیں۔ اور بہشت و ثرب خداوندی کے شوق اور جہنم اور عُبَد
 بارگاہِ صمدی کے خوف نے حیات دُنوی کی ہر ایک حالت اُنکی نظر
 میں خیر و بے اعتبار کر دی تھی جس سے راہِ خدا میں تکلیف کو بھی راحت
 ہی سمجھتے تھے۔

الغرض کفار ناہنجار مومنان ویندار اور خود رسولِ منجنا کو تکلیفیں پہنچانے میں حتی الامکان کوئی دقیقہ فرو گزاشت نہ کرتے تھے۔ اور آپ اور آپ کے ثابت قدم اصحاب مصائب و متاعب کا تحمل ایسے صبر و استقلال سے کرتے تھے جو مخصوصانِ درگاہ و خاصانِ حضرت آلہ کے سوا ہرگز ممکن نہ ہیں۔ اب ہم ناظرین سے یہ التماس کیے بغیر نہیں رہ سکتے کہ وہ حضرت محمد بن عبد اللہ کے ان حواریوں کے مصائب و تکلیفات کا جواب ابنِ خزیمہ کے اُس حواری کے مصائب و تکلیفات کے ساتھ موازنہ و مقابلہ کریں جو کارنٹھیوں کے نام کے دوسرے خط کے گیارہویں باب میں فخر کے طور پر لکھتا ہے کہ ”میں نے یہودیوں سے پانچ بار ایک کم چالیل کوڑے کھائے۔ ایک فہ سنگسار کیا گیا۔ تین مرتبہ جہاز ٹوٹ جائیکی بلا میں پڑا۔ ایک رات دن سمندر میں کلا۔ میں اکثر سفروں میں دریاؤں کے خطروں میں۔ چوروں کے خطروں میں۔ جھوٹے بھائیوں کے خطروں میں۔ محنت و مشقت میں۔ اکثر بیماریوں میں۔ بھوک اور پیاس میں۔ اکثر فاقوں میں۔ سردی و برہنگی میں رہا ہوں۔“ اور دیکھیں کہ کیسے مصائب شدید تر ہیں اور صبر و ثبات میں کون زیادہ ہے۔ اور غور کریں اور سمجھیں کہ جو شخص ان عاشقانِ خدا کا سردار و قافلہ سالار تھا اور جس کے فیضانِ محبت و اثر تربیت سے یہ پیمناں دولت انکو حاصل ہوئی تھی وہ کیسا تھا اور اگر نہ سمجھ سکیں تو خیر ہم ایک ایسے حق کو عیسائی فاضل کی زبان سے سمجھا دیتے ہیں۔ جو اپنی اعلیٰ لیاقتوں اور علم و فضل کی وجہ سے تمام یورپ کا مانا ہوا ہے

یعنی مسٹر کارلائل صاحب مرحوم۔ چنانچہ وہ فرماتے ہیں کہ ”پس ہم

شخصیات کے گہرے خیال نہیں کر سکتے کہ وہ صرف ایک شعبہ ہذا اور تہیٰ وطن

شخص تھا اور نہ ہم اُسکو ایک حقیر جاہ طلب اور دیدہ و دانستہ منصوبے

کا ٹھکنے والا کہہ سکتے ہیں۔ جو سخت و کرخت پیغام اُس نے دنیا کو دیا ہر حال ہ

ایک سچا و حقیقی پیغام تھا اور اگرچہ وہ ایک غیر مرتب کلام تھا مگر اُسکا مخرج

وہی ہستی تھی جسکی تھا کسی نے بھی نہیں پائی۔ اس شخص کے نہ اقوال ہی

جھوٹے تھے نہ اعمال ہی اور نہ خیالی از صداقت یا کسی کی نقل و تقلید تھے۔

حیات ابدی کا ایک نورانی وجود تھا جو قدرت کے وسیع سینے میں سے

دنیا کے منور کرنے کو نکلا تھا اور بے شبہ اُس کے لئے امر ربانی یوں ہی تھا

”مشرکین اپنی کامیابی کے لئے ایک ہی قسم کے ہتھیاروں کا استعمال

نکرتے تھے۔ بلکہ جب دیکھتے تھے کہ دشتی و شدت سے مدعا حاصل نہیں

ہوتا تو نرمی و ملائمت کو کام میں لاتے اور دوستی و غمخواری کے لباس میں

دشمنی کا اظہار کرتے تھے۔ چنانچہ لکھا ہے کہ ایک روز شیاطین قریش میں سے

ایک شیطان جو بڑا ذمی و جاہست اور صاحب مال و منال تھا اپنے گروہ کے

اشارہ سے آپ کے ہیکانے کو آیا۔ اور خطاب معمول نہایت ملائمت اور

شیریں کلامی کے ساتھ بولا ”اے فرزندِ برادرِ ثم صاحب اوصافِ جمیلہ

اور عالی خاندان ہو پھر کیا سبب ہے کہ ہمارے معبودوں کو برا بھلا کہتے اور اُنکی

پرستش کی وجہ سے ہم کو احمق اور پاگل بتاتے اور ہمارے قوم میں چھوٹا ڈال دیتے

✽ دیکھو کتاب ہیروز اینڈ ہیروز و دشپ لکچر ویم صفحہ (۴۳) مؤلف غفر عنہ

میں کوشش کرتے ہو۔ کیا اس سے یہ مقصود ہے کہ کسی حسین و جمیل
 عالی خاندان عورت سے تمہاری شادی ہو جائے ؟ اگر یہی مدعا ہے
 تو حکومت پسند کرو ہم اس سے ابھی تمہارا نکاح کر دیتے ہیں۔ اور اگر بال و زر
 مطلوب ہے ؟ تو اس قدر جمع کر دیتے ہیں کہ سب سے زیادہ تم دو تین سو روپے
 اور اگر حکومت و سرداری کی تمنا ہے ؟ تو تم کو اپنا سردار بلکہ بادشاہ بنائیتے
 ہیں۔ اور اسی طرح اطاعت و فرمانبرداری کرینگے جس طرح بادشاہوں کی
 کیجاتی تھے۔ اور اگر کسی جن یا بھوت کا ساپ ہو گیا ہے اور اُسکے دفعیہ سے
 عاجز ہو ؟ تو کسی معالج کو لے آتے ہیں تاکہ تمکو تندرست کر دے یہ
 کہ کرب و غم ہو تو آپ نے پوچھا کہ بس کہہ چکا۔ اُس نے کہا ہاں۔ پس آپ نے
 فرمایا کہ اچھا بیٹھ جا اور سن۔ اور قرآن مجید کی یہ آیتیں ارشاد کیں۔
 بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ ۝ حَرٰہُ نَزَّلَ مِنَ الرّٰحْمٰنِ الرَّحِیْمِ ۝
 کَتَبَ فُصِّلَتْ اٰیٰتُہٗ قُلْنَا عَرَبِیًّا لَّعَلَّہُمْ یَعْلَمُوْنَ ۝ بَشٰیْرًا وَّ نَذِیْرًا ۝
 فَاَعْرِضْ عَنْکَ ۝ اَکْثَرُہُمْ فَہْمٌ لَا یَسْمَعُوْنَ ۝ وَقَالُوْا اَقْلُوْا بِنَا فِی الْکِتٰبِ
 مِمَّا نَدْعُوْنَا اِلَیْہِ وَفِیْ اٰذَانِنَا وَقُرْۢوْا مِّنْۢ بَیْنِنَا وَبَیْنِکَ حِجَابٌ فَاَعْمٰۤی
 اِنَّا عِیْمُوْنَ ۝ قُلْ اِنَّمَا اَنَا بَشَرٌ مِّثْلُکُمْ وُحِّیَ اِلَیَّ اَنَّمَا اِلٰہُکُمُ الدّٰۤیْمُ
 فَاسْتَقِیْمُوْا اِلَیْہِ وَاسْتَغْفِرُوْۤہٗ ۝ وَوَيْلٌ لِّلْمُشْرِکِیْنَ ۝ الَّذِیْنَ لَا
 یُؤْتُوْنَ الزَّکٰوٰۃَ وَہُمْ بِالْاٰخِرَةِ مِنْہُمْ کٰفِرُوْنَ ۝ اِنَّ الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا وَ
 عَمِلُوا الصّٰلِحٰتِ لَہُمْ اَجْرٌ غَیْرُ مُمْنُوْنٍ ۝ قُلْ اَیُّکُمْ لَیْکُفِّرُوْنَ بِالَّذِی
 خَلَقَ الْاَرْضَ فِیْ یَوْمَیْنٍ وَتَجْعَلُوْنَ لَہٗ اَنْدَادًا ۝ ذٰلِکَ رَبُّ

الْعَالَمِينَ وَجَعَلْنَاهَا رَاسِي مَرْفُوقَهَا وَبَرَكَ فِيهَا وَقَدَّرَ فِيهَا أَقْوَانَهَا
 فِي أَرْبَعَةِ أَيَّامٍ ۖ سَوَاءً لِلنَّاسِ بَلَدٌ - ثُمَّ اسْتَوَى إِلَى السَّمَاءِ وَهِيَ
 دُخَانٌ فَقَالَ لَهَا وَلِلْأَرْضِ ائْتِيَا طَوْعًا أَوْ كَرْهًا ۖ قَالَتَا أَتَيْنَا طَائِعَتَيْنِ
 فَقَضَاهُنَّ سَبْعَ سَمَوَاتٍ فِي يَوْمَيْنِ وَأَوْحَىٰ فِي كُلِّ سَمَاءٍ أَمْرَهَا ۚ
 وَزَيَّنَّا السَّمَاءَ الدُّنْيَا بِمَصَابِيحَ وَحِفْظًا ۚ ذَٰلِكَ تَقْدِيرُ الْعَزِيزِ الْعَلِيمِ
 فَإِنْ أَعْرَضُوا فَقُلْ أَنْذَرْتُكُمْ طَبَقَةً مِّثْلَ طَبَقَةِ عَادٍ وَثَمُودَ -

یعنی یہ کلام جو ہمارا رسول تم کو سناتا ہے خدا سے حرم و حیم سے اُسپر
 نازل ہوا ہے۔ کتاب ہے کہ جسکی آیتوں کی خوب تفصیل کی گئی ہے
 [یعنی حق و باطل اور واجب و مباح اور جائز و ناجائز اور حلال و حرام وغیرہ
 کو اُنہیں خوب کھلا کھلا بیان کیا گیا ہے] پڑھنے کی چیز عربی زبان
 کی اُن لوگوں کے لیے جو اُس زبان کو جانتے ہیں [یعنی عربی میں آجیلے
 نازل کی گئی ہے کہ اُس سے استفادہ کرنے میں نا آشنائی زبان کا عذر
 نہ لے سکیں] خوشخبری دینے والی اور ڈرانے والی [یعنی خدا کی توحید اور
 حیات آخرت پر ایمان لانے والوں کے لیے بہشت جادوانی اور لعن و تانی
 کی خوشخبری دینے والی۔ اور اُس سے انکار کرنے والوں کے لیے جہنم ابدی و
 حرمان سردی سے ڈرانے والی] پھر بھی اُس قوم کے اکثر لوگوں (اہل کفر)
 نے مونہ نہ پھیر لیا۔ پس وہ نہیں سنتے [یعنی باوجود ان خوبصورتیوں کے
 اس کلام پاک پر غور کرنے اور خدا اور آخرت پر ایمان لانے سے ایسا نہ پھرایا
 کہ گویا سنا ہی نہیں] اور کہتے ہیں کہ ہمارے دل تو خلا فوں کے اندر ہیں اُس

چیز سے جسکی طرف ہم کو توجہ داتا ہے اور کانوں میں ثقالت اور بہاؤ ہے
 [یعنی دلوں کے موٹے موٹے پردوں کے اندر اور کانوں کے بالکل بہاؤ
 کی وجہ سے اس کلام کا اثر ہم تک پہنچ ہی نہیں سکتا] اور ہمارے اوتیرے
 بیچ میں تو لکڑی ہے [یعنی نہ ہم تیری طرف آسکتے ہیں اور نہ تو ہماری جانب
 یعنی نہ ہم تیرا دین قبول کر سکتے ہیں اور نہ تو ہمارا] پس جو تیرا بس چلتا ہے وہ
 تو کر۔ بیشک جو ہم سے ہو سکیگا وہ ہم کرینگے۔ کہہ دے (اے ہمارے بول)
 کہ گوئیں بھی صُرف تمہا ہی ایک آدمی ہوں مگر میرے دل میں ڈالا گیا ہے
 (کہ تم کو سمجھاؤں) کہ تمہارا خدا وہی خدا ہے یکتا ہے۔ پس اُسکی طرف سیدھے
 ہو جاؤ اور گناہوں کی معافی اُس سے مانگو۔ اور واسے بر حال اُن مشرکوں
 کے کہ خیرات نہیں دیتے اور (مذا لک) یہی لوگ ہیں جنکو آخرت کا بھی
 انکار ہے۔ کچھ شک نہیں ہے کہ جو لوگ توحید اور آخرت پر یقین کرتے اور
 اعمال صالحہ بجالاتے ہیں اُنکے لئے اسکا غیر منقطع صلہ مقرر ہے [یعنی جو لوگ
 توحید اور آخرت پر یقین رکھنے کے ساتھ مشرکوں کے چلن کے برخلاف فقرا و مسکین
 کو صرف خدا کے لئے خیرات دیتے ہیں وہ اپنے اُن نیک عملوں کا ایسا صلہ
 لفظ زکوٰۃ کا ترجمہ خیرات ہے۔ ایسے کیا ہے کہ ہمارے نزدیک یہاں اصطلاحی
 معنی لینے معقول نہیں ہیں گو کہ اکثر مفسروں نے یہی معنی لینے میں اور اس سے پیسلہ
 نکالا ہے کہ کفار بھی حکام شرعیہ کے مخاطب ہیں۔ کیونکہ جب مشرکین گنہگار کے وجود
 ہی کے قابل نہ تھے اور نہ قرآن مجید کو کلام الہی جانتے تھے تو کسی حکم شرعی
 کی عدم بجا آوری پر انکو ملامت کرنا ظاہر معقول نہ تھا۔
 مؤلف عفی عنہ

پائینگے جو دائمی اور خالی از احسان ہوگا [پوچھ (اے ہمارے رسول ان کا دوشے)
 کہ کیا تم اُسکا انکار کرتے ہو ؟ جس نے زمین سے چیز کو صرف دو دن میں پیدا
 کر دیا۔ اور اُسکے لئے ہمسرتجویز کرتے ہو ! (دیکھو) یہ ہے مالک اور
 پروردگار تمام عالم اور اہل عالم کا [یعنی نہایت تعجب ہے کہ تم اُسکی اطاعت
 کا انکار کرتے ہو جسکو یہ قدرت ہے کہ زمین سے ہی بڑی اور انواع و اقسام کی مخلوقات
 سے بھری ہوئی چیز کو صرف دو روز میں پیدا کر دیا۔ اور زیادہ تعجب یہ کہ زمین کی
 پیدائشی چیزوں کو اُسکا ہمسر بناتے ہو جو خود زمین اور تمام جہان کا خالق اور مالک ہو]
 اور بنائے اُس میں مستحکم اور ناقابلِ جنبش پہاڑ اُسکی اوپر کی طرف اور برکت
 دی اُس میں اور ٹھہرائی اُس میں مختلف قسم کی روزی اُسکے رہنے والوں کی
 چاروں میں برابر سب مانگنے والوں کے لئے [یعنی زمین اور پہاڑ وغیرہ سب
 چاروں میں بنا دیئے اور سب اہل زمین کی روزی ٹھیک اندازہ کے ساتھ مقرر
 کر دی] پھر متوجہ ہوا اوپر والی چیز کی طرف اور وہ [اسوقت] دُھواں سا
 تھی۔ پھر فرمایا اُسکو اور زمین کو کہ حاضر ہو بخوشی یا بجبروری۔ دونوں نے
 عرض کیا کہ ہم سب بخوشی حاضر اور مطیع ہیں [یعنی آسمان و زمین اور تمام مخلوق
 نے جو اُنکے اندر ہے اطاعت و فرماں پذیری کا اظہار کیا۔ یہ نہ سمجھنا چاہیے کہ کوئی
 طور سے یہ خطاب وجواب تھا۔ نہیں۔ بلکہ آسمان و زمین اور تمام مخلوقات کی فطری اور
 طبعی حالت کا بیان ہے جو نہایت درجہ کے بلیغ طوبہ فرمایا گیا ہے] پھر قرار دیا
 اُنکوسات آسمان و دو دن میں۔ اور القا کیا ہر ایک اوپر والی چیز میں اُسکا کام

۱۰ جیسا کہ توریت کی کتاب پیدائش کے شروع میں ہے قرآن مجید میں بھی متعدد

[یعنی آسمانوں اور ستاروں وغیرہ کا جو کام تھا وہ انہی فطرت میں ڈال دیا] اور سچایا
ہنے سب سے نزدیک اوپر والی چیز کو چرائیوں کے ساتھ اور خوب محفوظ
کر دیا (دیکھو) یہ ہے اندازہ کرنا خدا سے غالب اور ہر ایک چیز کے
پیدا کرنے کی مصلحت کے جاننے والے کا۔ پھر اگر آپ بھی نہ مانیں اور
مونہ پھیر لیں تو کہہ دے (اے ہمارے پیغمبران کافروں کو) کہ میں تم کو خبردار
کر چکا ہوں اور ہلاک کر دینے والی بلا سے جیسی کہ قوم عاد و ثمود کی بلا تھی
[یعنی اگر باوجود دیکھنے ان صفات جلال و کمال کے پھر بھی خدا اور آخرت پر ایمان نہیں لاتے
تو ایسے عذاب کی برداشت کے لئے تیار ہو جاؤ جیسا کہ قوم عاد و ثمود پر نازل ہوا تھا]

آیتوں میں زمین و آسمان وغیرہ کے چھ دن میں بنانے کا ذکر آیا ہے اور جسطرح کہ پڑوسی
اور عیسائی علماء اس کو بطور اخبار کے سمجھتے تھے قرآن مجید کے اکثر مفسروں نے بھی اس کو
اخبار ہی سمجھا ہے اور جسطرح کہ عیسائی علماء نے ناقابل تردید علمی اعتراضوں کی
وجہ سے ہر ایک دن کی مقدار ہزار ہزار برس کی قرار دی اور آخر کار دن کے معنی ایک
زمانہ کے لئے جسکی مقدار مقرر نہیں کی۔ اسی طرح ہمارے مفسروں نے بھی کہا کہ
ایک دن دنیا کے ہزار برس کے برابر تھا۔ اور بعضوں نے دن سے ایک حالت اور
ایک زمانہ مراد لیا۔ مگر امر محقق یہ ہے کہ دنیا کا چھ دن میں پیدا کرنا نہ بطور اخبار کے ہے
نہ کلام مقصود بالذات بلکہ خدا تعالیٰ نے مخاطبین کے اعتقاد کو بطور نقل تسلیم کر کے
اس پر دلیل قائم کی ہے۔ اور یہی وجہ تھی کہ شریکین کہ اور اہل کتاب نے اس کا انکار
نہیں کیا۔ اور اس میں ایک پہنکتہ بھی ہے کہ کسی چیز کا بتدیج بنانا اسی شخص
سے ممکن ہوتا ہے۔ جو اپنی مرضی و اختیار سے بنائے۔ پس یہ خدا تعالیٰ
کے کمال قدرت اور اختیار کی دلیل ہے۔ ورنہ وہ ایک آن واحد میں یہ سب
کچھ بنا سکتا تھا۔

مؤلف عفی عنہ

بُحان اللہ قرآن مجید کی حقیقت و ماہیت اور اُسکی صفات اور
 کافروں کے مُجد و انکار اور عناد و لہذا اور اپنے رسول کے صاحبِ الوحي
 اور اپنے یگانہ و مستحقِ پرستش اور غافل الذنوب ہونے اور اشراک باللہ و
 بخل فی سبیل اللہ اور انکارِ آخرت کے نتائجِ قبیحہ اور اپنی ذاتِ مقدس کی توحید و
 دیگانگی اور حیاتِ آیندہ پر یقین کرنے اور خالصاً باللہ مالِ سچ کرنے والوں کے
 اجر و انعام کو کس بلغیانہ طور پر بیان فرمایا ہے اور کافروں کی سفاہتِ عقل و نادانی
 اور اپنے وجود و باجود اور صفاتِ سرسبز و محمودہ پر صحیفہ قدرت کی آیاتِ بینات
 سے جو بقول سید الحكماء "بِقَوْلِهِمْ مَا قَدْ آمَدَ" مصحفِ فعلی خدا کا ہے
 مکافی کتابہ المسنے بہ جذوات کس کیمانہ طرز و اسلوب سے استدلال
 کیا ہے کہ ہر ایک درجہ کے اشخاص کے مقبول کرنے اور یقین دلانیکے لیے
 ایسی صریح و قوی حجت ہے کہ جس سے بڑھ کر ہو نہیں سکتی۔ چنانچہ معلومات
 کے وجود سے اول اپنے علتِ العلل ہو نیکو ثابت کیا ہے اور پھر انہی افعال
 و احکام کی بے واسطہ و بالواسطہ دلالت سے یہ ثابت کیا ہے کہ وہ ذاتِ
 مقدس ہر ایک امر کے ایجاد و اختراع اور کرنے اور نکر کرنے پر بالذات قادر
 ہے۔ اور یہ کہ اُسکے تمام افعال محلل باغراض صحیح و منہی بمصالح ہیں اور یہ کہ
 وہ عیناً جاگتا اور دیکھتا اور سنتا ہے اور جہان کے ذرہ ذرہ کو یہاں تک کہ ہمارے
 دلوں کے بھید کو بھی جانتا ہے اور وہی تمام عالم کا سہارا اور اُسکے قیام کا عاِش
 ہے۔ چنانچہ اپنے افعال کی صحت سے اپنے قادر بالذات ہونے کو ثابت کیا
 اور اپنے احکام کی درستی کو اپنے عالم بالمصلح ہونے کی دلیل گردانا ہے اور

اپنے قادر و عالم ہونے کو اپنے حق و قیوم اور سمیع و بصیر ہونے کی محبت قرار دیا ہے۔ اور ان مطالب عالیہ کو جنکی بڑی سے بڑی کتابیں بھی شکل و شکل پہنکتی ہیں باوجود غایت درجہ کے کج باز و اختصار کے ایسی نظم و ترتیب اور سلاست و وضاحت کے ساتھ بیان کیا ہے کہ عقلاً معارضہ ناممکن ہے۔ لیکن کہو خدایا نبی اُمّی کے کلام کی خوبی کو کہ باوجود یکہ نہ منطوق ہے نہ فلسفہ۔ مگر با اینہم وہ خدائی منطوق اور فلسفہ ہے کہ جسکا استعمال صرف اُسی سے ممکن ہے کہ جسے انسان کو بولنا اور کلام کرنا سکھایا مگر اگر حال اس ظُلوم و جہول پُتلے کے کہ با اینہم کبھی کوئی بیخست اپنی جہالت و نادانی سے اُسکے وجود و باوجود کا انکار کرتا ہے۔ اور کوئی اُسکی مخلوقات میں سے کسی کو اُسکا شریک و ہمسر بناتا ہے۔ اور کہی اُسکے کلام پاک کو منکر و تیرسی چڑھاتا اور مومنہ ٹھٹھاتا۔ اور پیٹھ پھراتا اور مال و دولت اور اولاد و ہفا و کی کثرت کے گھنڈ پر یہ کہہ دینے کی جرات کرتا ہے ”اِنْ هٰذَا اِلَّا سِحْرٌ يُؤْتٰرُ اِنْ هٰذَا اِلَّا قَوْلُ الْبَشَرِ“ ۱۵ اور اُس مالک الملک کے قہر و غضب کی آگ سے جسکی تیزی و تندگی کو دنیا کی کوئی آگ بھی نہیں پہنچ سکتی نہیں ڈرتا۔ اَسْتَغْفِرُ اللّٰهَ وَلَا اَحْوَلُ وَلَا اَوْفَعُ اِلَّا بِاللّٰهِ۔

اسماصل آپ نے اُس معنوی کی چکنی چھڑی باتوں پر کچھ بھی التفات نہ فرمایا اور اُسکو اسی طرح مایوس کر دیا جس طرح حضرت مسیح نے اُس شیطان کو مایوس

۱۵ شریکین کہہ میں سے ایک شریک کی طرف اشارہ ہے جسکا ذکر قرآن کی سورہ مدثر میں ہے۔ ۱۲۔ مؤلف عنی عنہ

کر دیا تھا جو اُنکے بہکانے کو آیا تھا * مگر افسوس ہے کہ اس تدبیر کی ناکامیابی
 نے شرکوں کو منطوق مسلمانوں کی تکلیف دہی پر پہلے سے بھی زیادہ آمادہ
 کر دیا۔ اور مجبوری آپ کو اپنے ستم رسیدہ اصحاب کو چندے ملک حبش میں
 جارہنے کی ہدایت فرمانی ضرور ہوئی۔ چنانچہ سب نئے پہلے بندہ شخص
 اپنے پیارے وطن اور خانہاں سے دست بردار ہو کر وہاں چلے گئے۔ اور
 اُنکے بعد اُو بہت سے مرد اور عورتیں جنہوں نے راہ خدا میں بڑی بڑی
 سختیاں اٹھائی تھیں۔ اور جنگی قتل و قریب ایک سو اُنکے تھے اُنکے شریک ہو
 مگر دشمنوں نے وہاں بھی سچا نہ چھوڑا اور بہت سے تحالیف لیکر بادشاہ حبش
 کے پاس جو عیسائی تھا گئے۔ اور کہا کہ ان فراریوں کو جو اپنے آبائی دین سے
 پھر گئے ہیں ہم کو سپرد کر دیجئے! چنانچہ اُسے مسلمانوں کو بلا بھیجا اور پوچھا
 کہ وہ نیا دین کیا ہے؟ کہ جسکی خاطر نے اپنے باپ دادا کے مذہب کو چھوڑ
 دیا۔ اور نہ ہمارا ہی دین اختیار کیا اور نہ کسی اور قوم کا۔ پس حضرت جعفر
 نے جو جناب علیؑ فرماتے علیہ التحیۃ والثناء کے حقیقی بھائی تھے ایسے موثر
 انداز سے تقریر کی اور بادشاہ کی خواہش سے قرآن مجید کی چند آیتیں ایسے
 لب و لہجہ سے پڑھیں کہ بقول مسٹر باسورنگہ سمیت صاحب اور اُو
 مستند متدین کے اُسکا ایسا اثر ہوا کہ بادشاہ اور دربار کے بڑے بڑے
 پادری جو انجیلیں کھول بیٹھے تھے زار مار رونے لگے۔ اور بادشاہ نے
 قریش کے سفیروں کو ہتھکار کر نکلوا دیا اور مسلمانوں کو کہا کہ بلا خوف و خطر

✽ دیکھو جو تھا باب انجیل تھے۔ مؤلف غنی عنہ

یہاں رہو۔ ممکن نہیں کہ میرے ہوتے کوئی شخص تمکو تکلیف پہنچا سکے۔
 چنانچہ باسور تھہ سمتھہ صاحب لکھتے ہیں کہ ”دس برس اور
 گزر گئے اور مجھ کے اصول مذہب باوجود یکہ چاروں طرف سے
 نہایت سخت اندیشوں اور مداخلتوں کی بوچھاڑ ہوتی تھی صرف اپنی خلافت
 و ولیوں اور اپنی ذاتی قوت سے اپنا رتہ صاف کرتے جاتے تھے۔
 مگر جبکہ اُسکے پیروؤں کی تعداد بڑھتی گئی اوسقدر مخالفین کا تشدد اور
 ایذا رسانی بھی جو اُسکے متقدمین کو برداشت کرنی پڑتی تھی زیادہ ہوتی گئی۔ اور
 آخر کار مجھ نے یہ پسند نہ کر کے کہ اُسکے پیرو اپنے نئے مذہب میں
 داخل ہوتے ہی ایسے پر ملال امتحان میں مبتلا ہو جائیں انہیں یہ صلاح
 دی کہ ملک حبش میں جا کر پناہ کریں ہوں۔ چنانچہ پندرہ آدمیوں نے
 انکی صلاح مانی اور مجھ بدستور و مں رہے۔ ان لوگوں کا مجھ کی صلاح کو
 ان لینا کچھ افسوس کی بات نہیں ہے۔ کیونکہ اول تو اگر کسی نبوت کی ضرورت
 ہو تو یہ ایک یقینی ثبوت اس امر کا ہے کہ اس تمام زمانہ میں مجھ کی اصل
 قوت اُس شے میں تھی جسکو دنیا اُسکی موجودگی کیسلی (یعنی اچکا بے یار و مددگار
 ہونا) دویم یہ کہ اس واقعہ کے سبب سے جو ہجرت کہلاتا ہے ہمیں
 نبی عربی کی ابتدائی تعلیم کا ایک اعلیٰ درجہ کا خلاصہ سمجھنا چاہیے جو اہل
 ہمارے پاس موجود ہے۔ قوم قریش نے نجاشی بادشاہ حبش کے
 پاس یہ پیغام بھیجا کہ ان فراریوں کو ہمارے حوالہ کر دو تاکہ ہم انہیں قتل
 کر ڈالیں۔ لیکن اس لڑوہ میں سے جعفر نامے ایک شخص نے آئے

بڑھکر بادشاہ اور ان پادریوں کے سامنے جو اسی غرض سے بلائے گئے
 تھے اور انھیں ساتھ لیکر آئے تھے اپنے تبدیل مذہب کا حال مندرجہ ذیل الفاظ
 میں بیان کیا " صاحب موصوف نے آگے ترجمہ حضرت جعفر کی تقریر کا
 لکھا ہے۔ مگر ہم تاریخ ابن ہشام سے اسکو بلفظ نقل کرتے ہیں اور وہ یہ ہے
 "فَقَالَ جَعْفَرُ أَيُّهَا الْمَلِكُ كُنَّا قَوْمًا أَهْلَ جَاهِلِيَّةٍ نَعْبُدُ الْأَصْنَامَ وَ
 نَأْكُلُ اللَّيْتَةَ وَنَلْبِئُ الْفَوَاحِشَ وَنُسَيِّئُ الْجَوَارِ وَنَأْكُلُ الْقَوْرَى الضَّعِيفَ
 قُلْنَا عَلَى ذَٰلِكَ حَتَّى بَعَثَ اللَّهُ إِلَيْنَا رَسُولًا مِّنَّا عَرَفَ نَسَبَهُ وَصِدْقَهُ
 وَآمَانَتَهُ وَعُقَاةَهُ فَلَدَعَىٰ إِلَى اللَّهِ لِنُوحِدَهُ وَنَعْبُدَهُ وَنَحْلَعَ مَلَكًا نَعْبُدُ
 نَحْنُ عِبَادًا مِّنْ دُونِهِ مِنَ الْحَجَارَةِ وَالْأَوْنَانِ وَأَمَرَنَا أَنْ نَعْبُدَ اللَّهَ وَحْدَهُ
 وَلَا نُشْرِكَ بِهِ شَيْئًا وَأَمَرَنَا بِالصَّلَاةِ وَالزَّكَاةِ وَالصِّيَامِ [فَعَدَّ عَلَيْهِ
 أُمُورَ الْإِسْلَامِ ثُمَّ قَالَ] وَأَمَرَ لِمَيْدٍ وَالتَّحْدِيثِ وَأَدَاءِ الْأَمَانَةِ وَ
 صَلَاةِ الرَّحْمِ وَحُسْنِ الْجَوَارِ وَالْكَفِّ عَنِ الْحَارِمِ وَالِدِ الْمَاءِ وَتَهْنِئَةِ
 عَنِ الْفَوَاحِشِ وَقَوْلِ الزُّوْرِ وَأَكْلِ مَالِ الْيَتِيمِ وَقَذْفِ الْمُحْصَنَاتِ
 قَصْدَ قِتْلَاهُ وَاتِّبَاعِهِ عَلَى مَا حَاجَّاهُ بِهِ مِنَ اللَّهِ تَعَالَى فَعْبَدْنَا اللَّهَ تَعَالَى
 وَحَدَّاهُ وَلَا نُشْرِكُ بِهِ وَحَرَّمْنَا مَا حَرَّمَ اللَّهُ عَلَيْنَا وَأَحْلَلْنَا مَا أَحَلَّ لَنَا
 فَعَدَّيْ عَلَيْنَا وَمَا فَعَدَّ بُونَا وَفَسَقْنَا عَنْ دِينِنَا لِيُرْدُنَا عَلَى عِبَادَتِهِ
 الْأَوْتَانِ مِنْ عِبَادَةِ اللَّهِ تَعَالَى وَأَنْ نَسْتَعْلِمَ مَا كُنَّا نَسْتَعْلِمُ مِنَ الْخُبَايِثِ
 لَمَّا قَهَرْنَا وَظَلَمُونَا وَصَيَّقُوا عَلَيْنَا وَحَالُوا بَيْنَنَا وَبَيْنَ دِينِنَا خَرَجْنَا
 إِلَى بِلَادِكَ وَأَخَّرْنَاكَ عَلَى مَنْ سِوَاكَ وَرَغَبْنَا فِي جَوَارِكَ وَرَجَوْنَا أَنْ

لَا تَنْظُرْ عِنْدَكَ يَا أَيُّهَا الْمَلِكُ ” یعنی حضرت جعفر نے کہا کہ اے
 بادشاہ ہم ایک جاہل اور گمراہ قوم تھے بُت پوجتے تھے۔ مُردار گوشت
 کھاتے تھے۔ بدکاریاں کرتے تھے۔ ہمسایوں سے بدی پیش آتے
 تھے۔ زبردست کمزور کا مال کھا جاتا تھا۔ اور ایک مدت سے ہماری یہی
 حالت چلی آتی تھی۔ یہاں تک کہ خدا نے ہمارے ہی میں سے ہمارے
 پاس ایک پیغمبر بھیجا جسکی شرافت نسب۔ راستبازی۔ ایمانداری اور پاکدامنی
 سے ہم خوب واقف تھے۔ پس اُس نے ہمکو خدا کی طرف بلایا تاکہ ہم صرف اُسی
 ایک خدا کو خدا جانیں اور اُسی کی عبادت کریں۔ اور اُن بتوں اور پتھروں کی
 پرستش چھوڑ دیں۔ جنکو ہم اور ہمارے باپ دادا پوجتے تھے۔ اور حکم دیا کہ
 ہم صرف خدا ہی کی عبادت کریں اور کسی چیز کو ذات اور صفات اور استحقاق
 عبادت میں اُسکے ساتھ شریک نہ کریں۔ اور ہمکو پانچوں وقت نماز پڑھنے اور
 سال بھر بعد بقیۃ مال کا چالیسواں حصہ صدقہ دینے اور ماہ رمضان میں بیماری
 اور فقر کے سوا روزہ رکھنے کا حکم دیا [پھر ایک ایک کر کے تمام احکام اسلام
 اُسکے سامنے بیان کئے اور کہا کہ] اُس پیغمبر نے ہمکو سچ بولنے اور امانت
 کو اُسکے مالک کے پاس پہنچا دینے اور قربت داروں سے رعایت و مروت
 کرنے اور ہمسایوں کے ساتھ نیکی سے پیش آنے اور بُرے اور حرام کاموں
 اور خون خرابوں سے بچنے کا حکم دیا۔ اور بدکاریوں اور جھوٹی گواہی دینے۔ اور
 بن ماں باپ کے بچوں کا مال کھالینے۔ اور پاکدامن عورتوں پر ہتھمت لگانے
 سے منع کیا۔ پس ہم نے اُسکو سچا جانا۔ اور جو احکام خدا کی طرف سے اُسے

پہنچائے اُن سب کی پیروی اختیار کی۔ پس ہم صرف ایک ہی خدا کی عبادت کرتے ہیں۔ اور کسی چیز کو کسی بات میں بھی اُسکے ساتھ شریک نہیں کرتے۔ اور جو چیز خدا نے ہم پر حرام کر دی ہے اُسکو حرام۔ اور جو حلال کر دی ہے اُسکو حلال جانتے ہیں۔ پس اس بات پر ہماری قوم ہماری دشمن نہ ہو گئی۔ اور طرح طرح سے ہمو دکھ دیا اور ہمو ہمارے دین سے پھرانا چاہا۔ کہ خدا کو چھوڑ کر پھر بُت پوجنے لگیں۔ اور جن بُری باتوں اور چیزوں کو ہم پہلے جائز سمجھتے تھے اُنکو جائز جانیں۔ پس جبکہ اُنہوں نے ہمو نہایت عاجز کر دیا۔ اور طرح طرح کے ظلم کیے۔ اور نہایت تنگ و دوک کیا۔ اور ہمارے دین میں پکڑا حرام ہوئے تو ہم اپنا وطن چھوڑ کر اور بجو اور بادشاہوں کی بنسبت اچھا جانکر تیرے ملک میں چلے آئے۔ اور یہ اُمید کر کے کہ تیرے ہوتے کوئی شخص ہم پر ظلم نہ کرے گی تیری پناہ اختیار کی۔“

حضرت جعفر کی یہ تقریر بے نظیر حقیقتاً اسکی مستحق ہے کہ مستند مومنین اُسکو نہایت غور و وقت کی نگاہ سے دیکھیں کیونکہ اسلام سے پہلے اہل مکہ کی جو تیرہ دنار حالت تھی اور پھر اسلام نے جو روحانی و اخلاقی روشنی اُنہیں چلائی یہ تقریر اُسکا اگرچہ مختصر مگر ایسا صحیح فوٹو ہے کہ حق پسند و حق میں اُنکو کو اُسے دیکھ کر اسلام کی روحانی و نورانی صورت گویا سامنے نظر آنے لگتی ہے اور اُسکی صدا و حقیقت کا ایک گہرا اور پائیدار نقش دل پر ڈیٹھ جاتا ہے۔

ہجرت حبشہ کے متعلق یہ بات فروگزاشت نہیں کیجا سکتی کہ مہاجرین میں سے بعض اشخاص یہ غلط افواہ منکر کہ قریش نے آنحضرت صلی اللہ علیہ

والہ وسلم کے ساتھ صلح کر لی ہے تخمیناً تین بیسے بعد مکہ کو واپس چلے آئے تھے۔ مگر قریب پہنچ کر جب اس خبر کی غلطی معلوم ہوئی تو مجبوری کوئی مخفی طور پر اور کوئی اپنے کسی رشتہ دار وغیرہ کی پناہ لیکر شہر میں آگیا۔ مگر اللہ ری حیثیت اسلام و توکل نجد کہ عثمان بن مظعون کو معاً یہ خیال آیا کہ کیا خدا سے عزوجل کو چھوڑ کر نین ایک ذلیل مشرک کی پناہ لوں۔ پس اس کی اعتقاد نے فوراً ولید بن مغیرہؓ کو جو انکی حفاظت کا ذمہ دار بنا تھا جاکر کہہ دیا کہ مجھ کو تیری پناہ کی حاجت نہیں۔ بہرہ میں اتنا ایک مشہور و معروف شاعر نے جب کا نام لے لیا تھا ایک روز قریش کے مجمع میں اپنا یہ شعر پڑھا:

لَا كَلَّ شَيْءٌ مَا خَلَا اللَّهُ بَاطِلٌ وَكُلُّ نَعِيمٍ لَا فَخَالَةَ زَائِلٌ

یعنی آگاہ ہو کہ خدا کے سوا ہر ایک شے ہلے ہے۔ اور ہر ایک نعمت بیشبہ زوال پذیر ہے۔ پس عثمان نے پہلے مصرع کو سن کر کہا ”صَدَقْتَ“ یعنی تو نے سچ کہا۔ مگر جب دوسرا مصرع پڑھا تو کہا ”كَذَبْتَ“ یعنی تو جھوٹ کہتا ہے۔ نعمائے جنت و ایمانی اور لازوال ہیں۔ جس سے لے لیا کہ بہت رنج ہوا اور اُس نے اہل مجلس کو کہا کہ تمہاری مجالس کا تو یہ دھنگ تھا اور نہ تمسخر کرنا ہی تمہارا شیان سے تھا۔ پس انہیں سے ایک نے اٹھ کر عثمان کے موہنہ پر ایسے زور سے تھپڑ مارا کہ انکی آنکھ کو سخت صدمہ پہنچا اور ولیدؓ نے طنزاً کہا کہ کیوں؟ میری پناہ ترک کر نیکا مراد کیا؟ جبکہ اس بزرگوار نے یہ ایمان و ایقان سے بھرا ہوا جواب دیا کہ میری دوسری آنکھ بھی خدا کی راہ میں تلپنچہ

کھانیکو حاضر ہے اور خدا کے سوائے کسی کی پناہ کا محتاج نہیں ہے اور اپنے اس نہایت صابرانہ چلن سے اُس نصیحت کی تعمیل گویا آنکھوں سے کر دیکھائی جو جناب مسیح نے اپنے مریدوں کو کی تھی کہ ”ظالم کا مقابلہ نہ کرنا بلکہ جو کوئی تیرے دھم سے گال پڑ پانچ مارے دوسرا بھی اُنکی طرف پھیر دے“ اسی زمانہ کے قریب آنحضرت کے چچا حمزہ بن عبد المطلب جو شجاعت و سخاوت اور عظم و شان میں بہت کچھ جناب مرتضوی سے مشابہ تھے مشرف باسلام ہوئے۔ اور ان سے تین دن بعد عمر بن خطاب جو اب تک جناب رسول خدا کے نہایت دشمن اور مسلمانوں کو تکلیف و اذیت پہنچانے میں ویسے ہی تند و تیز تھے جیسا کہ عیسائی ہونے سے پہلے سینٹ پال عیسائیوں کو دھوکہ دینے میں چست چالاک تھا یکایک ایمان لے آئے۔ لکھا ہے کہ ایک روز تلوار باندھ کر اس قصد سے گھر سے نکلے کہ جاکر آنحضرت کو شہید کر دالیں مگر رستہ میں ایک شخص نے جو باطن مسلمان تھا انکا ارادہ معلوم کر کے کہا کہ انکو قتل کرنے کیا چلے ہو پہلے گھر کی تو خبر لو کہ بہن اور بیٹائی دونوں مسلمان ہو گئے ہیں۔ جس سے انکو نہایت طیش آیا اور سیدھے بہن کے پاس گئے۔ اتفاقاً وہ اور اُسکا

۵۴ دیکھو تاریخ ابن ہشام صفحہ [۲۲۴] اور تاریخ ابن اثیر جلد دوم صفحہ [۱۳۱] مؤلف

۵۵ دیکھو تاریخ ابن ہشام صفحہ [۲۲۴-۲۲۵] اور تاریخ ابن اثیر جلد دوم صفحہ [۱۳۴] اور

تاریخ ابوالفدا جلد دوم صفحہ [۱۲۰] مؤلف عفی عنہ

۵۶ دیکھو رسالہ اعمال حواریین باب نہم آیت پہلی۔ مؤلف عفی عنہ

خاوند اور صحاب رسول میں سے ایک شخص جو انکو قرآن پڑھایا کرتا تھا اور اوراق ہاتھ میں لیے ہوئے سورہ طہ پڑھ رہے تھے کہ یکایک یہ آن پہنچے اور وہ انکی آہٹ پاکر چپ ہو گئے اور کاغذ کو چھپا لیا اور جب ان کے پوچھنے پر انہوں نے کہا کہ ہمتو کچھ نہیں بڑھتے تھے تو طیش میں آکر ہنسوی پر جھپٹے اور اسکی بیوی جو اُسکے بچانے کو اٹھی تو اسکو ایسا مارا کہ اُسکے سر میں سے خون نکل آیا۔ مگر جب عہد لیکر سنے وہ کاغذ انکو دیدیا تو بڑھتے ہی کچھ ایسا اثر دل پر ہوا کہ اُسے تو آنحضرت کے قتل کے ارادہ سے تھے مگر جاتے ہی قدموں پر گر پڑے۔ اور عرض کیا کہ مجکو بھی دولتِ اسلام سے مالا مال فرمائیے۔ اور پھر سیدھے حرم کعبہ میں آکر علانیہ کہدیا کہ میں تو محمد اور اُنکے خدا پر ایمان لے آیا اور تمام دن مشرکوں کے ساتھ لڑائی اور پاپ میں گزارا ہے حضرت سحریک دحکم کا بعثت کے پانچ سال بعد مذہب اسلام کو قبول کر لینا یقینی طور پر اس بات کو ثابت کرتا ہے کہ جو لوگ مسلمان ہوتے تھے وہ یوں ہی نہیں بلکہ خوب غور و تامل اور حق و ناحق کے سمجھ لینے کے بعد یہ مذہب جو اُنکے پیدائشی دین بتی و دونوں طرح کے خیالات کے بالکل برعکس تھا اختیار کرتے تھے۔ اور یہ اسلام و بانی اسلام کی حقیقت و صداقت اور قرآن مجید کے من اللہ ہونے کی ایک نہایت مضبوط اور قوی دلیل ہے۔ چنانچہ النساء مشکوٰۃ یا بولنا لیکھا

۴ دیکھو تاریخ ابن اثیر جلد دوم صفحہ [۳۳-۳۲] و تاریخ ابو الفدا جلد دوم صفحہ

[۱۱۹-۱۲۰] و تاریخ ابن ہشام صفحہ [۲۲۴-۲۲۵] مؤلف عفی عنہ

کے فاضل مؤلفین لکھتے ہیں کہ ”جو یقین کہ اُسے (یعنی آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے) اپنے قریب کے لوگوں یعنی خدایحجہ - عُمسرا اور ابوبکر کے ولس پیدا کیا اور جو ہر طرح کی ذلت اور تکلیف اُسے بارہ برس تک جھیلی اور نہایت جو انفرادی سے ہر قسم کی ذولت اور سرداری کے قبول کر نیسے انکار کر دیا چیکا حاصل ہونا اس شرط پر موقوف تھا کہ وہ اپنی کوشش سے باز آئے۔ اور اُس سادگی مزاج اور طرز معیشت کا خیال کر کے جو اخیر وقت تک اُسکی ذات میں دیسی ہی رہی۔ ہم پریڈو - والٹیر اور مرالشی کی رائیں قبول نہیں کر سکتے۔ بلکہ اتنی بات کہنو میں ٹھلر - کامین - کارلائل - آرڈنگ - اور دیگر مصنفین سے متفق ہیں کہ عام طور پر محمدؐ کی صداقت کو مانیں اور اس بات کو قبول کریں کہ اُسکو اپنے آپ پر بھروسہ تھا اور اپنی رسالت کو سچا سمجھتا تھا۔“

سفارت حبشہ کی ناکامیابی اور حضرت حمزہؓ کے عَمک کے ہلام نے مشرکین کے غیظ و غضب کو اور زیادہ بھڑکایا۔ چنانچہ انہوں نے جھلا کر باہم یہ عہد کر لیا کہ بنی ہاشم سے کسی قسم کا میل جول نہ رکھیں گے ! نہ اُن سے کوئی چیز خریدیں گے ! اور نہ اُن کے پاس بیچیں گے ! ابلی بیٹی لینگے اور نہ اُنکو دیں گے۔ اور تاکہ اس عہد و پیمان سے کوئی انحراف نہ کر سکے ایک کاغذ پر لکھ کر کعبہ کے اندر لٹکا دیا۔ پس بنی ہاشم پہاڑ کے اندر پناہ لینے پر مجبور ہوئے اور کافروں نے پانی اور دانہ پہنچا تقریباً ہند کر دیا اور کامل تین برس تک یہی ظلم و ستم جاری رکھا۔ اور اگر خدا کافروں

میں سے بعض اشخاص کے دلوں کو نہ پھیر دیتا جو اس ظالمانہ عہد و پیمان کے ٹوٹ جانیکے باعث ہوئے تو معلوم نہیں مظلوم بنی ہاشم کا کیا انجام ہوا۔
 اب اگرچہ تین برس کے بعد اس عذاب سے نجات ہوئی۔ مگر چند ہی مہینے گزرے تھے کہ ایک اور بڑی مصیبت کا سامنا ہوا۔ یعنی اول اپنی بچیس برس کی رفیق و وفادار زوجہ خدیجہ نے پینچھ برس کی عمر میں قضا کی اور پھر چند روز بعد آپ کے جان شاچچا ابوطالب نے وفات پائی۔ جس سے آپ پر ایک کو مصیبت ٹوٹ پڑا۔ بنی ہاشم اپنے سردار کے گزر جانے سے آپ کی کما حقہ حفاظت نہ کر سکے۔ اور جو اذیتیں اور ذلتیں مشرکین آپ کو پہنچا رہے تھے ان میں اور زیادہ شدت ہوئی۔ اور آپ کو قطعی ناامیدی ہو گئی کہ اب یہ لوگ بُت پرستی سے باز نہ آئینگے۔ پس یہ خیال فرما کر کہ شاید قوم بنی نفیق کو خدا توفیق قبول اہلام دے اور وہ آپ کی حمایت و حفاظت پر آمادہ ہوں۔ آپ اپنے وفادار خادم زید بن حارثہ کو ساتھ لیکر مکتہ کلا علی اللہ شہر طائف کو جو مکہ سے مشرق کی طرف قریب ساٹھ میل کے ہے تشریف لیگئے۔ چنانچہ سر ولیم میور صاحب لکھتے ہیں کہ ”مکتہ کے اس طائف کے سفر میں ایک ہفتہ اعلیٰ جو اندر آنے کی حالت پائی جاتی ہے۔ ایک یکہ و تنہا شخص جس کو اس کی قوم کے لوگوں نے بالکل چھوڑ دیا تھا اور نہایت حقارت کی نظر سے دیکھتے تھے خدا کے نام پر دایرہ ~~مکتہ~~ ^{مکتہ} طائف کی طرف یونس نینوا کو گئے تھے

✽ دیکھو تاریخ ابن ہشام صفحہ [۲۳۰-۲۳۲] و تاریخ ابن اثیر جلد دوم صفحہ [۳۵-۳۶] و تاریخ ابوالفدا جلد دوم صفحہ [۱۲۱] مؤلف عنی عتہ

اور اُسے ایک بُت پرست شہر کو آگاہ کیا کہ توبہ کریں اور اُسکی رسالت کی تائید کریں اس سے ایک نہایت قوی روشنی اس امر پر پرتی ہے کہ اُسکو آخر کام کے بہنِ اللہ ہونیکا کس شدت کے ساتھ یقین تھا۔" گروہاں کے لوگوں میں سے بھی کسیکو توفیق قبولِ اسلام نہوئی بلکہ قوم قریش کی طرح اُنکو بھی طیش آگیا۔ اور مجبوراً تین روز بعد اُنکو وہاں سے پھرتانا پڑا۔ اُنہوں نے یہاں تک بدسلوکی کی کہ مکینہ لوگوں کا ایک انبوہ کشیدہ بڑا بھلا کہتا اور غل مچاتا ہوا تمام دن اُنکو گھیرے رہا۔ اور ایسی دھمکا پیل ہوئی کہ آپ کو ایک باغ کے حاطہ میں پناہ لینا پڑی مگر اللہ رے صبر و استقامت اور ایمان بحمدِ اکر اُسی حالت میں آپ نے اُنکو کی ایک بیل کے سایہ میں ٹھیکر بارگاہِ احدیت میں یہ مناجات کی۔ اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ اَتَشْكُوْ الْبَیْکَ ضَعْفَ قُوَّتِیْ وَ قِلَّةَ حِیْلَتِیْ وَ هَوَاۤیِیْ عَلَی النَّاسِ اَنْتَ اَرْحَمُ الرَّاحِمِیْنَ۔ اَنْتَ رَبُّ الْمُسْتَضْعِفِیْنَ۔ اَنْتَ رَبِّیْ اِلٰی مَنْ یَّجِئُ عَلٰی عَمَلٍ یَّجْهَنُ۔ اَوْ اِلٰی عَدُوٍّ مَلَکَتْهُ اَمْرُیْ اِنْ لَّمْ یَكُنْ عَلٰی غَضَبٍ فَلَا اَبَا لَیْ۔ وَلَا اَکْنَ عَافِیَتُکَ هِیْ اَوْ سَعِ لَیْ۔ اَعُوْذُ بِنُوْرٍ وَ جَهِنَّکَ الَّذِیْ اَشْرَقَتْ لَہُ الظُّلُمَاتُ وَ صَلَّحَ عَلَیْہِ اَمْرُ الدُّنْیَا وَ الْاٰخِرَةِ اَنْ یَنْزَلَ بِغَضَبِکَ اَوْ یَجْعَلَ عَلٰی سَخَطِکَ اَلْکَ اَنْعَبُ حَتّٰی تَرْضٰی وَ لَا حَوْلَ وَ لَا قُوَّةَ اِلَّا بِکَ * یعنی اے ربِّ جلیل

* اس دُعا کے الفاظ جیسے نسخ التواریخ سے نقل کیے ہیں۔ مگر جزوی تفاوت کے ساتھ ابنِ ہشام و ابنِ اثیر نے بھی اسکو اپنی مشہد کتابوں میں روایت کیا ہے اور سرِ ولیم میرسنے بھی اپنی کتاب میں ابنِ ہشام کی روایت کو موافق اسکا ترجمہ لکھا ہے۔ مؤلف

یہ بندہ مسکین و عیال و ذلیل تیری بارگاہ عزت و جلال میں اپنی کمزوری اور صبر و قوت کی کمی اور اپنی ذلت و خواری کی فریاد لایا ہے۔ کیونکہ تو سب سے زیادہ رحم والا اور ہر ایک عاجز و ناتوان کا مددگار اور خود میرا مالک اور پروردگار ہے۔ تو مجھے کسے حوالہ کرتا ہے؟ کیا ایسے دوست کے جو مجھے دیکھ کر ناک بھوں چڑھائے؟ یا ایسے دشمن کے جسکو تو نے میرا معاملہ سوپ دیا ہے؟ لیکن اگر یہ بلا تیری خفگی کی وجہ سے نہیں ہے تو مجھکو اسکی کچھ پروا نہیں۔ مگر تیرا بچاؤ میرے لئے بہت زیادہ وسیع ہے۔ میں تیری قدرت و رحمت کے نور میں جو تمام تاریکیوں کا روشن کردینے والا اور دنیا و آخرت کے بگڑے ہوئے کاموں کو سنوار دینے والا ہے تیرے غیظ و غضب کے نزول سے بچنا نہایتا ہوں۔ لیکن اگر خفگی ہی میں میری بھلائی ہے تو تجھے دانستک اختیار ہے کہ تو مجھے راضی ہو جائے۔ اور بغیر تیری مدد کے نہ میں بُرائی ہی سے بچ سکتا ہوں اور نہ نیکی ہی کی طاقت و قدرت رکھتا ہوں۔

اب ناظرین حضرت نبی عربی کی اس دُعا کا جناب نبی ناصری کی اُس دُعا سے مقابلہ کریں جو انہوں نے اپنے گرفتار ہو جانے کی رات کو کی تھی کہ ”اے باپ اگر ہو سکے تو یہ پیالہ مجھے گزر جائے مگر نہ جیسا میں بلکہ جیسا تو چاہتا ہے“ اور ”اے باپ اگر ممکن نہیں کہ یہ پیالہ میرے پینے بغیر مجھے گزر جائے تو تیری مرضی ہو“ اور دیکھیں کہ دونوں ایک ہی قسم کے مخرج سے نکلی تھیں یا اس میں کچھ فرق و امتیاز تھا۔

مجھے یقین ہے کہ اگر بے تعصبی اور ناظر فداری کی آنکھ سے دیکھینگے تو کچھ بھی تفاوت نہ پائینگے۔ بلکہ یقیناً معلوم کر لینگے کہ جس تسلیم و رضا سے بھرے ہوئے دل سے وہ نکلی تھی ویسے ہی بلکہ اُس سے بڑھ کر ایمان و ایتقان اور تسلیم و توکل میں ڈوبے ہوئے دل سے یہ نکلی تھی۔ ۱۰

الغرض آپ کی اُسوقت کی زار و مندوبوں حالت کا اس سے قیاس ہو سکتا ہے کہ عتبہ بن ربیعہ اور اُسکے بھائی شکیبہ جیسے سنگدل دشمنوں سے بھی دیکھا نہ گیا اور انہوں نے ترس کھا کر ٹھوڑے سے اگور آپ کے لیے بھیجے جنکو کھا کر آپ نے شکرِ خدا کیا۔ ❦

اب آپ نے ایوس ہو کر قریش کو ہند و نصیحت کرنا چھوڑ دیا تھا۔ اور صرف اُن قبائل کے لوگوں کو جو حج وغیرہ کے لیے آتے تھے دعوتِ اسلام فرماتے تھے۔ مگر اُن میں سے بھی کسی کو توفیقِ قبولِ اسلام نہ ہوئی۔ بجز یرب کے کچھ شخصوں کے کہ جنہوں نے کلامِ الہی کو سنا اور شرفِ باسلام ہوئے۔ اور پھر بادشاہی کی طرح اُس مملکتان کے خوش نصیب رہنے والوں کے لیے یہ مژدہ لیتے گئے کہ سرزمینِ مکہ میں ایک نبی پیدا ہوا ہے جو بندگانِ الہی کو خدا سے واحد و لاشریک کی طرف بلاتا ہے۔ اور سبطِ مشک کی خوشبو پھیل جاتی ہے آپکا اور دینِ مبینِ اسلام کا چرچا وہاں پھیل گیا۔ چنانچہ کوئی گھر ایسا نہ تھا کہ جہاں آپکا ذکر خیر نہ ہوتا ہو۔ اور کوئی صحبتِ الینی نہ تھی جس میں لوگ دینِ اسلام کا چرچا نہ کرتے ہوں۔ پس سال کے ختم ہوتے ہی اُن نو مسلموں

میں سے پانچ شخص نہایت شوق کے ساتھ پھر آپکی زیارت و طواف کبہ کے لئے آئے۔ اور اؤس و خزرج کی طرف سے جو یثرب کے دو بہت بڑے قبیلے تھے سائے آدمیوں کو بطور وکیل اپنے ساتھ لائے اور اسی جگہ وہ بھی مشرف باسلام ہوئے جہاں یہ ہوئے تھے۔ اور یہ عہد کیا کہ کسی چیز کو خدا کا شریک نہ بنائیں گے۔ چوری نہ کریں گے۔ حرام کاری نہ کریں گے۔ قتل و لاد کے مرتکب نہ ہوں گے۔ یعنی نہ تو انکو بتوں پرستی بانی چڑھاؤں گے اور نہ غیرت یا افلاس کی وجہ سے قتل کریں گے۔ غیبت نہ گوئی سے پرہیز کریں گے۔ اور ہر امر حق میں خدا کے رسول کی اطاعت کریں گے اور بیخ و رحمت میں شریک حال رہیں گے۔ اور جب وطن کو جانے لگے تو آنحضرت نے اپنے اصحاب میں سے عبد اللہ ابن اُمّ مکتوم اور مضمیع بن عمار کو قرآن مجید اور ارکان اسلام کی تعلیم کے لئے شاگرد کیا۔ اور کلامِ الہی کے دغٹ نے یہ اثر پیدا کیا کہ بہت سے لوگ شرک بُت پرستی کو چھوڑ کر دین حق میں داخل ہو گئے۔ اور کوئی گھرا بیزار جہیں مسلمان مرد اور عورتیں موجود نہ ہوں *

اگلے برس حج کے موقع پر مُضْعِب تگہ کو پھر آئے۔ اور بہت سے مسلمان اُنکے ساتھ آپکی زیارت کے لئے حاضر ہوئے۔ اور اپنی مُشرک اہل قافلہ سے پوشیدہ تہتر مردوں اور دو عورتوں نے رسم ملک

* دیکھو تاریخ ابن ہشام صفحہ [۲۸۸] و تاریخ ابن ہشام صفحہ [۳۹] و تاریخ ابوالفدا جلد دوم

صفحہ [۲۲۴] و تاریخ ابن خلدون جلد دوم صفحہ [۱۲] مولف عقی عند

کے موافق آپ کے ہاتھ میں ہاتھ دیکر عہد کیا کہ اگر آپ اور آپ کے اصحاب ہمارے
 شہر کو اپنے قدمِ مہمنت لزوم سے مشرف فرمائیں گے تو ہم اپنی ہتھیاروں سے
 آپ کی اور آپ کے اصحاب کی اسی طرح حفاظت و حراست کریں گے جی طرح کہ
 اپنی اولاد و ازواج کی کرتے ہیں۔ چنانچہ ان میں سے بارہ آدمیوں کو
 آپ نے اُن کے اہل قبیلہ کی ہدایت و ارشاد کے لئے منتخب فرمایا۔ اور
 ارشاد کیا کہ تم اسی طرح اپنی اپنی قوم کے کفیل ہو جی طرح حواری عیسیٰ بن
 مرگید کے لئے کفیل تھے۔ اور میں اپنی قوم یعنی قریش کا ذمہ دار ہوں۔
 یہ معاہدہ اگرچہ ایسے وقت ہوا تھا جبکہ رات نے مشرکین مکہ کی آنکھوں پر
 پردہ ڈالا ہوا تھا مگر ایک شیطانِ شرک نے جو پہاڑی پر سے دیکھ رہا تھا اپنے
 ہمجنسوں کو آگاہ کر دیا۔ اور وہ اکٹھے ہو کر یثرب کے قافلہ میں مسلمانوں
 کی تلاش کے لئے گئے۔ اور جب کچھ بتہ نہ لگا تو پھر آئے۔ اور پھر دوبارہ
 گئے۔ اب اگرچہ قافلہ کا کوچ ہو چکا تھا۔ مگر سعد بن عبادۃ جو مذکورہ بالا
 بارہ شخصوں میں سے ایک تھے اُن کے ہتھے چڑھ گئے اور وہ انکو مارتے پٹیتے
 اور سر کے بالوں سے پکڑ کر گھسیٹتے ہوئے مکہ میں لے آئے اور بدبخت
 ابو جہل نے اپنے غضبِ طبع کی یہاں تک پیروی کی کہ خود یثرب کو گیا اور
 عقیل بن ربیعہ کو جو اُسکا ماں کی طرف سے بھائی تھا کہا کہ تیری
 ماں تیرے لئے روتی ہے۔ اور کھانا پینا چھوڑ دیا ہے تو مکہ کو چل اور
 اس فریب سے مکہ میں لا کر اُسکو قید میں ڈال دیا *

جو زمانہ مابین ان دونوں مبعوثوں کے گزرا وہ بھی سنجملہ ان زمانوں
 تھا جو اب تک آپ پر نہایت صعب و شدید گزرے تھے۔ اور اسکے مقابلہ
 میں جو صبر و ثبات اور توکل علی اللہ آپ سے ظہور میں آیا وہ ایسا ہمیشہ نظر
 ہے کہ سر ولیم میور جیسے شخص کو بھی حیرت منانے کے چارہ نہ ہوا۔ چنانچہ
 وہ لکھتے ہیں کہ ”پیغمبر اسلام اس طرح سے دشمنوں کے زرعہ میں گھرے ہو
 تھے فرستہ مبین کے منتظر تھے۔ اور ظاہر ابے یار و مددگار تھے۔ اور
 ان کے حجاب کا چھوٹا سا گروہ گواشیہ کے مونہہ میں تھا۔ تاہم ان کو اس
 قادر مطلق پر بھروسہ تھا جس کا رسول وہ اپنے تئیں سمجھتے تھے۔ اور ان کے
 پاسے ثبات میں ایسا سرمولغزش نہ ہوئی تھی۔ غرض اس عالم مصیبت و تنہائی
 میں وہ ایسے عالی مرتبہ و جلیل الشان معلوم ہوتے ہیں کہ کتب مقدسہ سماویہ
 میں انکا عدیل و نظیر کوئی نہیں دیکھا جاتا۔ سوائے اُس بَیِّنِ الْاَسْمَائِیل
 کے نبی کے جس نے خداوند عالم سے یہ شکایت کی تھی کہ میں اکیلا رہ گیا ہوں
 [یعنی حضرت الیاس علیہ السلام جو بعل نامی ایک بت کے پوجنے والوں کی ہدایت
 و ارشاد کے لئے مبعوث ہوئے تھے]۔

حق پسند ناظرین اس عالی قدر موصوف کا پیغمبر اسلام کے غایت درجہ کے
 توکل علی اللہ اور علوم و تربیت و جلال شان کو ایسا صاف صاف مان لینا اور
 بجز ایک کے تمام انبیاء سے بنی اسرائیل پر آپ کو ترجیح دینا صاف ولی اور انصاف
 کی راہ سے سمجھئے گا۔ بلکہ یہ الحیا حق ہے کہ جس نے اس کو ایسا لکھا ہے وہ محبور

کیا ہے۔ ورنہ انصاف کا حال تو اُس سے ظاہر ہوتا ہے جو اس سے
 آگے فرمایا ہے کہ ”نہیں۔ یہ تماشا اور زیادہ تعجب انگیز اسوجہ سے ہے
 کہ انبیاء بنی اسرائیل پر خدا وحی نازل کرتا تھا اور وہ معجزے دیکھتے
 تھے۔ مگر پیغمبر اسلام نے تو خود اعتراف کیا ہے کہ میں معجزہ نہیں دیکھ سکتا“
 اللہ اکبر ولید میور کو اس نینیسویں صدی میں جو عقل اور روشنی کا
 زمانہ کہلاتا ہے بانی اسلام علیہ الصلوٰۃ والسلام کی رسالت و نبوت پر اُن
 محال و خلاف عقل امور کے بغیر اطمینان نہیں ہے۔ جنکے شریکین کہ انھیں
 سے خواہشمند تھے۔ اور کہتے تھے کہ ”لَنْ تُؤْمِنَ لَكَ حَتَّى تَعْلَمَ لَنَا
 مِنْ الْاَرْضِ يَنْبُوعًا اَوْ تَكُونَ لَكَ جَنَّةٌ مِّنْ نَّجِيلٍ دَحِيبٍ فَتُخْرِجَ لَنَا
 خِلًا لَهَا اَفْخِيْرًا۔ اَوْ تُسْقِطَ السَّمَاءَ كَمَا زَعَمْتَ عَلَيْنَا كِسْفًا اَوْ تَاْتِي
 بِاللّٰهِ وَالْمَلٰئِكَةِ قَبِيْلًا۔ اَوْ يَكُوْنُ لَكَ يَدٌ مِّنْ رُّحْمٍ اَوْ تَرْقٰ
 فِي السَّمَاءِ وَلٰكِنْ نُّؤْمِنُ بِرُوحِكَ حَتَّى تُنْزِلَ عَلَيْنَا لَآ اَبْرَؤُة۔ قُلْ سُبْحٰنَ
 رَبِّيْ هَلْ كُنْتُ اِلَّا بَشَرًا رَّسُوْلًا یعنی ہم ہرگز تیری بات کا یقین نہیں
 کر سکتے جب تک کہ تو اس میں انکے امیں سے ہمارے لئے ایک چشمہ بہاؤ کا
 یا تیرے لئے کھجوروں اور انگوروں کا ایک باغ لگ جا۔ پھر تو اس میں ہتی
 ہوئی نہریں نکالے۔ نور سے ہتی ہوئی۔ یا تو گرے ہم پر آسمان کو ٹکڑے
 ٹکڑے۔ جیسا کہ تو ڈرایا کرتا ہے۔ یا خدا اور فرشتوں کو سامنے لا دے
 یا تیرے لئے سونے کا ایک گھر بن جائے۔ یا تو آسمان میں چڑھ جائے
 اور ہتھو تیرے آسمان میں چڑھ جائیکو بھی کبھی نہیں ماننے کے جتنا کہ تو ہم پر

کوی کتاب اُتار دے جسکو ہم پڑھ لیں "جن یہودہ و نامعقول سوالات کے جواب میں خدا نے اپنے پیغمبر کو فرمایا کہ "تو ان بے سمجھ کافروں سے کہہ کہ پاک ہے میرا پروردگار میں تو کچھ نہیں ہوں مگر ایک انسان بھیجا ہوا۔ یعنی رسول۔" ہم صرف لیو میو سے سوال کرتے ہیں کہ آپ نے جو انبیائے بنی اسرائیل و فرزند سلیمان کا مقابلہ کیا ہے تو آپ نے انکی اور انکی رسالت میں کیا چیز ملے؟ الانبیاء و فرار دی ہے اور تجائی کا معیار کیا ٹھہرایا ہے؟ کیا ایسے ہی ناممکن اور خلاف عقل امور جنکے مشرکین کے طالب تھے؟ افسوس تعصب و نفرت انسان کو کیسا اندھا بنا دیتی ہے کہ صرف لیو میو و ساجلیل الشان فاضل حمق کے کلمہ کا ہنر بان ہو کر اس روشنی اور عقل کے زمانہ میں بھی اُن امور کے گرد دکھانے سے انکار کر دینے کو جناب خاتم الانبیاء علیہ السلام و ائمتہ و ائمتہ کے خلاف میں بطور حجت اور دلیل کے پیش کرتا ہے جو اس زمانہ کے ایک کم سن لڑکے کے نزدیک بھی معقول اور ممکن الوقوع تھے۔ اور اُس معجزہ کو نہیں دیکھتا جو ایسا قوی ہے کہ جس نے باوجود اُس تعصب و مخالفت کے جو اس متوح کو بانی اسلام علیہ الصلوٰۃ والسلام سے ہے تقریباً تیرہ سو برس کے بعد خود اُسکو اس بات کے لکھ دینے پر مجبور کیا کہ "کتاب مقدسہ سماویں

انبیائے بنی اسرائیل میں سے کوئی نبی بھی بجز ایک کے آپ سا عالی مرتبہ و جلیل الشان معلوم نہیں ہوتا۔" الغرض مشرکین کی آتش عناد و بھڑک رہی تھی اور مظلوم مسلمانوں کو ہتھ دے رہا تھا۔ جس سے مجبور ہو کر آپ نے انکو شیر کے چمٹ کر نیکی اجازت دی اور بہت سے مسلمان اُسے اور عورتیں حطج جسکو موقع ملا دنا کو چلو گئے اور سڑک کے

گھر کے گھر ویران ہو گئے۔ جنکو خالی دیکھ کر عتبہ بن ربیعہ نے ایک ٹھنڈی
سانس بھری اور ایک پرانے شاعر کا یہ شعر پڑھا

”وَكُلُّ حَادِرٍ اِنْ ظَلَّتْ سَلَامَتُهَا + يَوْمًا سَتُنْزِلُهَا التَّكْبَاهُ وَالْحُجُبُ“
یعنی ہر ایک گھر خواہ کتنی ہی مدت تک آباد رہا ہو آخر ایک نہ ایک ن باوجود
اُس پر چل جائیگی اور خراب و برباد ہو جائیگا۔ اور پھر نہایت اندوہ و غم کے نشا
بولہ کہ یہ سب کچھ ہمارے اس بھائی کے بیٹے [محمدؐ] نے کیا ہے۔

جسے ہماری جماعتوں کو پرانہ اور معاملات کو ابتر اور قوم کو متشرکہ کر دیا ہے
سبحان اللہ حضرت نبی عربی و نبی ناصری علیہما الصلوٰۃ والسلام کے حالات
میں کیسی عجیب غریب مشابہت ہے کہ جسکو دیکھ کر حیرت ہوتی ہے۔ جناب
ابن جریرؒ نے اپنی نسبت فرمایا تھا کہ ”یہ نہ سمجھو کہ میں زمین پر صلح کرانے آیا
ہوں۔ صلح کرانے نہیں بلکہ تلوار چلوانے آیا ہوں کیونکہ میں اس لیے آیا

ہوں کہ بیٹے کو باپ سے اور بیٹی کو ماں سے اور بہنو کو ساس سے ٹروا دوں“
پس یہی حال بعینہ اسماعیل کے ایک لوتے پوتے حضرت محمدؐ بن عبد اللہ
کا ہوا۔ البتہ اتنا منسرق رہا کہ انہوں نے یہ خود اپنی نسبت فرمایا تھا اور انکی
نسبت اقوام عرب میں تفرقہ ڈال دینے کا اتھام ایک ایسے شخص نے لگایا
جو نہایت سخت مشرک اور غایت مرتبہ کا آپکا دشمن تھا۔

جب آپ کے صحابہ دو دو تین تین کر کے یثرب کو چلے گئے
اور صرف آپ کے فدائی بھائی علیؓ حر تھے اور ابوبکر صدیقؓ اور

اُنکے گھرانے کے لوگ آپکے پاس رہ گئے تو مشرکوں کو اندیشہ ہوا کہ مبادا آپ بھی بچکر
 نکل جائیں۔ اسلئے اُنکے سب سردار مشورہ کر نیکے لئے جمع ہوئے۔ اور
 ایک شیطان بُدباج بھی جو اپنے تئیں نجد کا رہنے والا کہتا تھا اُن میں شامل ہوا
 اور سب سے پہلے یہ تجویز ہوئی کہ طوق و زنجیر ڈالکر آپ کو ایک مکان محفوظ میں قید
 کر دیا جائے۔ اور ایک روزن میں سے آب و طعام دیدیا جائے۔ جیسا کہ
 پہلے بعض فتنہ پرداز شاعروں کے ساتھ کیا گیا ہے۔ مگر اُس ملعون بُدباج
 نے کہا کہ یہ عقل کی بات نہیں۔ کیونکہ اُسکے اصحاب جب یہ خبر پائینگے تو تمہیں حملہ
 کر کے اُسکو چھڑالیا جائینگے۔ اس پر جب ایک دوسرے شخص نے یہ کہہ دیا کہ
 پس بہتر ہے کہ ہم اُسکو ایک سرکش اونٹ پر بٹھا کر شہر سے نکال دیں! اور پھر
 ہماری بلا سے خواہ کہیں چلا جائے۔ تو اُنسی شیطان نے پھر کہا کہ کیا تم اُسکو
 لطف زبان و حلالت بیان سے ناواقف ہو؟ وہ عرب کے کئی کئی قبیلہ کو
 اپنی میٹھی باتوں سے پھسلا لیا۔ اور پھر آکر تمکو کچل ڈالے گا۔ اور حکومت و سرداری
 چھین لے گا۔ پس بخت ابو جہل نے کہا کہ مناسب یہ ہے کہ ہم ہر ایک قبیلہ
 میں سے ایک ایک جوان آدمی کو لیں اور اُنکو تلواریں دیں اور وہ اس طرح پر اکھٹے
 ٹھہر جائیں کہ گویا ایک ہی شخص نے اُسے قتل کیا ہے!!! تاکہ اُسکا خون چھوڑا
 غمناک قبیلوں کے ذمہ لگ جائے۔ اور اُسکے قیدی کے لوگ تمام قوم کے
 ساتھ ڈرنا نامکن سمجھا کر ان پر اُسی پراسنی ہو جائیں۔ یہ منکر اُس بُدباج نے
 کہا کہ بس اس سے بہتر کوئی تجویز نہیں ہے۔ اور یہ پھر اگر سب لوگ اپنی اپنے
 گھر کو چلے گئے۔ چنانچہ اسی واقعہ کی طرف اشارہ ہے جو خدا نے آنحضرت کو

مخاطب کر کے فرمایا ”اِذْ يَمْكُرُ بِكَ الَّذِيْنَ كَفَرُوا الْيَسْتُوْكَ اَوْ يُقَاتِلُوْكَ
 اَوْ يُخْرِجُوْكَ اِلٰى اٰخِرِ الْاٰلِیَہِ یعنی یاد کر اسوقت کو جبکہ کافران سے
 میں تھے کہ تجھ کو قید کر لیں۔ یا قتل کر ڈالیں یا مگر سے نکال دیں“ اور اُسی
 دن کی رات کو جوں جوں اندھیرا ہوا گیا قاتل آپ کے بیت النشرف کے گرد
 جمع ہوتے گئے * اور خدا نے یایوں سمجھو کہ اُس الہام طبعی نے جو
 ہر ایک ذمی حیات کو ہمیشہ حفظ جان پر آمادہ رکھتا ہے اور جسکی ہدایت سے
 حضرت نبی ناصری بقول ڈین ملین صاحب اکثر دشمنوں کے شر
 سے بچتے پھرے † جناب رسول مکی کو بھی اس خوف سے آگاہ کر دیا
 اور آپ نے اپنے جان نثار بھائی علی بن ابیطالب کو فرمایا کہ آج تم میری
 جگہ میرے بستر پر لیٹ رہو۔ اور میری سبز چادر اوڑھ لو تاکہ دشمنوں کو یہی
 لگن رہے کہ میں اپنے بستر پر چڑا ہوں۔ اور یقین جانو کہ خدا کے فضل سے
 تمہارا بال بھی بیکار نہ ہوگا۔ اور قرآن مجید کی یہ آیت پڑھتے ہوئے ”جَعَلْنَا
 مِنْ بَنِيْ اٰدَمَ اٰیٰتٍ یَّہْمُ سَلٰوْمٌ خَلْفَهُمْ سَلٰوْمٌ فَاَعْمٰیْنُہُمْ فَمَہْمٌ لَا یُبْصِرُوْنَ“

* اگرچہ ابن ہشام۔ ابن اثیر۔ ابوالفدا۔ رگین وغیرہ مستند مورخوں نے
 اس واقعہ کو اسی طرح بیان کیا ہے جس طرح ہم نے لکھا ہے۔ مگر سر ولیم میور کو
 چونکہ مشرکوں کا اس الزام سے بچانا منظور ہے۔ فرماتے ہیں کہ ”انکا ارادہ انحضرت
 کے قتل کا نہ تھا۔ بلکہ قوم کی طرف سے بطور سفارت آئے تھے۔“ مؤلف عفی عنہ

† دیکھو تاریخ دین مسیحی جلد اول صفحہ [۲۵۳] مصنف
 ڈین ملین صاحب۔ مؤلف عفی عنہ

یعنی بنائی ہننے اُنکے آگے اور اُنکے پیچھے دیوار پھرا دیر سے اُنکو
 ڈھانک دیا۔ پس وہ کچھ نہیں دیکھتے۔ اسی طرح دشمنوں میں سے ہر ایک
 جسطرح جنابِ مہدیؑ قاتلِ یہودیوں کے نرغہ میں سے بے خبر نکل گئے تھوڑے
 اور خدا نے کافروں کو ایسا اندھا کر دیا کہ جیسے کسی نے آنکھوں میں مٹی ڈال دی
 اور ابُو بکر صدیقؓ کو ساتھ لیکر نوڈ ناے پہاڑی کے ایک غار میں
 جو مکہ سے قریب ڈھائی میل کے جنوب کی طرف تھا جا چُھے۔

گین لکھتا ہے کہ ”اگرچہ قاتلِ دروازہ پڑھیا بی کر رہے تھے
 مگر وہ دھوکے میں آکر غلی کو چُھنگ سمجھے ہوئے تھے جو رسول کے
 بستر پر ایسی سبز چادر سے ہوئے سوراٹھا۔“ اور کہتا ہے کہ
 ”صرف خاندانِ قریش ہی کے لوگوں نے اس نوجوان ہیرود کے
 اس اعلیٰ درجہ کے کام کو جس سے ثابت ہو گیا کہ اُسکے دل میں اپنے
 چچا زاد بھائی کی کس درجہ قدر و منزلت ہے قابلِ قدر خیال نہیں کیا۔ بلکہ
 خود اُسکے چند اشعار جو اب تک مشہور ہیں اُس قوی یقین کی جو اُسکو اپنے
 مسٹر گاڈ فرے ہیڈ میں اپنی کتاب کے تیسویں فقرہ میں لکھتے ہیں کہ ”یہ
 سب بموجب امکان اور تجسس بہ معاملاتِ بنی آدم کے مقتضائے طبع انسانی ہے۔“

ایسا ہی کچھ ایسے حالات میں سُقراط۔ فینٹاغورٹ۔ مونسے۔ گوٹسکراہ
 اور بہت سے لوگوں اور خود مہدیؑ کو بھی واقع ہوا۔ مولفِ عفی عنہ

‡ دیکھو انجیل ص ۱۱ باب بار تلوں۔ آیت پندرہویں۔ اور انجیلِ مرقس
 باب تیسرا۔ آیت ساتویں۔ مولفِ عفی عنہ

مذہب پر تھا اور نیز اُس سکر و ترد کی جو اُسکو اپنے چچا زاد بھائی کے باب
 میں تھا ایک دلچسپ تصویر ہیں، اور پھر تین دن غار میں چھپے رہنے
 اور ابوبکر صدیق کے بیٹے اور بیٹی کا مخفی طور سے کھانا اور خبر اخبار پہنچانے
 رہنے کا ذکر لکھ کر لکھتا ہے کہ ”قریش لوگوں نے چھٹکن کی تلاش میں
 مکہ کی تمام نواح چھان ڈالی۔ اور اُس غار پر بھی پہنچے جیسے وہ اور اُسکا ساتھی
 چھپے ہوئے تھے۔ مگر یہ خیال کیا جاتا ہے کہ کمڑی کے جا بے اور کبوتر
 کے گھونسلے نے جو خدا نے کافروں کے دھوکا دینے کے لیے
 پیدا کر دیا تھا انکو یہ یقین دلایا کہ اُس جگہ کوئی نہیں ہے۔ اور نہ کوئی دامن
 آیا ہے * ابوبکر نے خوف سے کانپ کر کہا: ”ہم تو صرف دو ہی
 ہیں مگر چھٹکن نے کہا: ”نہیں ہمارے ساتھ ایک تیسرا بھی ہے۔ اور
 وہ خود خداوند تعالیٰ ہے“ اللہ۔ چنانچہ اسی واقعہ کی طرف اشارہ ہے جو
 خدا نے فرمایا ہے ”فَلَقَدْ نَصَرَكُمُ اللَّهُ إِذْ أَخْرَجَهُ الَّذِينَ كَفَرُوا
 ثَانِيَ اثْنَيْنِ إِذْ هُمَا فِي الْغَارِ إِذْ يَقُولُ لِصَاحِبِهِ لَا تَحْزَنْ إِنَّ اللَّهَ مَعَنَا
 فَأَنزَلَ اللَّهُ سَكِينَتَهُ عَلَيْهِ“ یعنی پس بے شبہ مدد کی اُسکی خدا نے
 جبکہ نخل یا اُسکو کافروں نے جو تھا دو میں کا ایک غار میں جبکہ کہتا تھا
 اپنے ساتھی کو غم نہ کر بیشک خدا ہمارے ساتھ ہے۔ اور اتاری خدا نے
 اپنی لٹلی اُسپر [یعنی اپنے پیغمبر پر]۔“

پھر مسند کا ذکر ہے ہیکس اپنی کتاب کے فقہ (۹۶) میں کہ ”محکم گمان ہے کہ اگر کوئی شہر مدینہ کا
 دلی طرح نچیں تو دین عیسوی کے لوگ بعضی کراستیں اس سے زیادہ قائم کرنے۔ مگر شاید کمڑی کے
 جلاتنے اور فاتحہ کے اندر سے دینے کا مجزہ حکماً کو زیادہ پسند ہو۔“ مؤلف عفی عنہ

فی الواقع یہ سیکھنے ربانی ہی کے نزول کا نتیجہ تھا کہ باوجود اسکے کہ آپ کے رفیق کو بقول گبن ”نہایت خوف و اضطراب ہوا“ آپ طلق نہ گھبراے اور وہ قوت ربانی آپ کے دل کو تھامے ہی جس کا نام الہامی زبان میں سیکھنے الہی ہے۔

اہل تاریخ کا اس پر اتفاق ہے کہ تین دن کے بعد جب تبجو اور شور و شر کم ہو گیا تو آپ بسواری شتر غیر معمولی رستہ سے عازم یثرب ہوئے۔ اور تمام رات اور اگلے دن کی دوپہر تک برابر چلے گئے۔ اور کوئی مخالف آپ کو نہیں ملا۔ مگر چونکہ قریش کے سرداروں نے ستواؤنٹ کا انعام کثیر مقرر کیا تھا اور آپ کی تلاش میں چاروں طرف سوار و ڈرا دیئے تھے پس سراقہ بن مالک نامے ایک سوار خونخوار تھا میں نیزہ لیے ہوئے آپ پر چھا۔ جس کو آتے دیکھ کر بقول ابن اثیر ابو الفدا ابو بکر صدیق نے عرض کیا ”یا رسول اللہ اذ دکنما الطلک“ یعنی یا رسول اللہ ہمارا مثل شما تو آن پہنچا۔ مگر آپ نے پھر وہی توکل سے بھرا جواب دیا۔ جو پہلے دیا تھا۔ یعنی ”ڈرو نہیں ہمارا بچا نے والا بیشک ہمارے ساتھ ہے۔“

فی الحقیقت خداوند تعالیٰ آپ کے ساتھ تھا اور آپ کے حفظ و حرست کا یہ نتیجہ تھا کہ آپ کی طرف آتے ہوئے اُس سوار کا گھوڑا اور وہ خود دوبار موہنے بل گرا۔ اور اس قدر ہیبت آپ پر طاری ہوئی کہ چلا کر عرض کیا کہ میرا قصور معاف فرمائیے میں وعدہ کرتا ہوں کہ جو لوگ آپ کی تلاش میں بچے ہیں سب کو پھر الیجا و گنا چنچہ اُسے ایسا ہی کیا بھی۔ اور آپ معنوں و محفوظ قطع مسافت فرماتے ہوئے

بقول ابن ہشام وغیرہ مورخین کے بارہویں ماہ بیج الاول کو پیر کے دن پہر کے قریب قبا نامے گانوں میں جو یثرب کے جنوب میں دو میل کے فاصلہ پر اب تک آباد ہے تشریف فرما ہوئے۔ اور بانتظار جناب علیؑ قنظل و ہاں قیام فرمایا۔ اور جیسا کہ آپ نے اُنکو الہام آہی کے موافق فرمایا تھا کہ ”خدا کے فضل سے تمہارا بال بھی بیکسا ہوگا“ ویسا ہی ظہور میں آیا۔ اور قریش باوجود اس غیظ و غضب کے جو آنحضرت کے سلامت نکل جانے کی وجہ سے اُنپر طاری تھا آپکو کچھ معفرت نہ پہنچی سکو اور آپ نہایت دلیرانہ طور پر تین رات دن مکہ میں ٹھہرے رہے۔ اور لوگوں کی امانتیں جو آنحضرت کے پاس تھیں اُنکے مالکوں کو واپس نہ لکڑا س سخت و گرم موسم میں جن بقول کا سن چڑھی ہو سوال مؤرخ کے جون کا ہینہ تھا۔ پانوں سو بجے ہوئے اور چھبائے بڑے ہوئے پایادہ۔ جا حاضر ہوئے۔ اور جناب رسول خداؐ یہ سنکر کہ آپ میں اتنی طاقت نہیں کہ آنحضرت کی خدمت میں حاضر ہو سکیں خود آپکی ملاقات اور عیادت کے لئے تشریف فرما ہوئے۔ اور سولہویں بیع الاول مطابق دوسری جولائی ۶ کو بروز جمعہ صبح کیوقت بڑی شان و شکوہ سے اُس میں مقدس قدم رکھا جو اسوقت سے ہمیشہ کے لئے مقدس ہو گئی۔ اور اہل مکہ کے ٹھوکر کھانے اور اہل یثرب کے ایمان لانے سے جناب ابن مریم کے اس قول کی تصدیق ہوئی کہ ”نبی بے عزت نہیں مگر اپنے وطن میں اور اپنے گھر میں“

اب مناسب معلوم ہوتا ہے کہ ہم ناظرین کو جناب مرتضوی کے اُن

اشعار کے مطالعہ بھی محروم نہ رکھیں جنکی طرف گین نے اشارہ کیا ہے
 اور وہ موافق روایت صاحب ناسخ التواریخ یہ ہیں ۵
 وَقَيْتُ بِنَفْسِي خَيْرَ مِمَّنْ وَطِئَ الْحَصَىٰ وَمَنْ طَافَ بِالْبَيْتِ الْعَتِيقِ بِأَمْرٍ
 فرماتے ہیں کہ میں نے اپنی جان کی عوض اُس عالی منزلت شخص کو بچایا
 جو پانوں سے پتھریوں یا کنکریوں کے روندنے والوں اور خدا کے
 پُرانے گھر اور اُس جگہ کے طواف کرنے والوں میں جسکا نام حجر ہے
 سب سے افضل ہے۔ ۵ رَسُوْلُ اِلٰهٍ خَافَ اَنْ يَّمْكُرُوْا بِهٖ
 - فَجَاءَهُ ذُو الطَّوْلِ الْاِلَهِ مِنَ الْكُرْ - خدا کے رسول کو اندیشہ ہوا کہ
 دشمن انکو شر پہنچائیں گے۔ پس خدا نے جو بڑی قدرت والا اور صاحب
 فضل و کرامت ہے اپنے پیغمبر کو اُنکے شر سے بچالیا۔ ۵
 فَبَاتَ رَسُولُ اللّٰهِ فِي الْغَارِ اَمَّا بِمُوتِهِ وَفِي حِفْظِ الْاِلَهِ وَفِي سِتْرِ
 پس رسول خدا نے غار میں امن سے رات کاٹی۔ دشمنوں سے بچے
 ہوئے اور خدا کی حفاظت اور اُسکے حجاب قدرت میں۔ ۵
 اَقَامَ ثَلَاثًا مِّمَّكَ قَلَائِصُ ۚ قَلَائِصُ تَفْرِئُ الْحَصَىٰ اِنْ مَا تَقْرِ
 تین دن وہاں ٹھہرے پھر ناقول کو مہاریں دی گئیں جو ایسے تیز رفتار
 و سبکرو تھے کہ ہر طرف پتھریوں اور کنکریوں کو روندتے چلے جاتے تھے
 وَبِتْ اَلَا عَيْنُهُمْ وَمَا يَثْبُتُوْنَ نَبِيًّا ۚ فَقَدْ وَطِئَتْ نَفْسِي عَلَى الْقَتْلِ وَالْاَسْرِ
 اور میں نے دشمنوں کے حملہ کے انتظار میں رات کاٹی اور وہ مجھے زخمی اور
 * سعی ما بین الصفا والمروہ کی طرف اشارہ ہے جو ارکان حج میں سے ایک کن ہے
 موقوف

گرفتار نہ کر سکے۔ کیونکہ بے شبہ قتل و قید سے نہ ڈرنا میری جبلی عادت ہے
 اَدَدْتُ بِهٖ نَصْرًا لِّاِلٰہِ تَبَتَّلَاہٖ وَاَضْمَرْتُہٗ حَتّٰی اَوْسَدَ فِیْ قَبْرِ
 یہ مینے ہر چیز سے قطع نظر کر کے محض خدا کے دین کی امداد کی نیت سے
 کیا۔ اور آئندہ بھی یہی ٹھان لی ہے جب تک کہ قبر میں تکیہ نہ کر لیٹوں۔
 کسی شعر خصوصاً عربی زبان کے شعر کا ترجمہ بلفظ اُردو کے شعر میں
 کیا جانا ناممکن ہے۔ اسلئے ہمنے شریں ترجمہ لکھ دیا ہے۔ مگر ان اشعار
 کے مدعا کو منظوم بھی کر دیا ہے۔ جو ذیل میں لکھا جاتا ہے۔ اور چونکہ
 شاعر نہیں ہوں اگر کوئی غلطی ہوئی ہو تو ناظرین سے اُمید مٹانی ہے۔
 اور وہ یہ ہے۔

نظم

بچایا پادشاہ انس و جاں کو
 شرف حاصل ہے جسکے آفتاب کو
 ہوا جب خوفِ شر اس جان کو
 نہ دشمن پاسکے اُسکے نشان کو
 پکار اُسے اپنے سارباں کو
 کچلتے کنکر اور ریگ رواں کو
 خدا اُنپر سے کر کے اپنی جاں کو
 بچالوں پر رسولِ انس و جاں کو
 سمجھتا تھا نہ کچھ قیدِ گراں کو
 کہیں صدمہ نہ پہنچے اُنکی جاں کو

بنا کر ڈھال مینے اپنی جاں کو
 وہ خیر الحاج خود کعبہ پہ الحق
 خدا نے فضل سے اپنے بچایا
 گزارا رات کو حفظِ خدا میں
 نکل کر غار سے پھر تین دن بعد
 ہوئے ناقے سوے پُربِ رفا
 میں سویا شب کو بسترِ پربی کے
 یہ تھا دل میں کہ جاں جا تو جائے
 نہ تھا غم مجھ کو اپنے قتل ہی کا
 ولیکن جسکے تھا مجھ کو تو یہ تھا

بجز تائید حق اس جسد وکد سے
اور آگے کو بھی قصد اپنا ہی ہے

نہ تھا مقصود کچھ مجھ ناتواں کو
کہ کروں صرف اسی میں اپنی جان کو

جناب مرتضوی سے جو ایمان و اہقان اور صبر و سلینہ اور تسلیم
توکل اور جرات و ہمت اور شجاعت و شہامت کا اظہار اس موقع پر سواہ
ایسا حیرت انگیز اور ذراے طور کا ہے کہ اسکی نظیر امت اسلامیہ میں تو کیا امت
مسیحیہ اور ائمہوں میں بھی پائی نہیں جاتی۔ چنانچہ مقدس فطر میں نے جو
میں علیہ السلام کے حواریوں میں سب سے افضل گئے جاتے ہیں انکے
گرفار کئے جانے کی رات کو بڑے دعویٰ کے ساتھ جناب موصوف
سے یہ کہا تھا کہ ”اگر سب تیرے سبب ٹھوکر کھائیں۔ میں کبھی ٹھوکر
نہ کھا دوں گا“ اور یہ کہ ”اگر تیرے ساتھ مجھے مزاجی پڑے تو بھی تیرا بخار
نہ کروں گا“ اور ایسا ہی آؤ مریدوں نے بھی کہا تھا۔ جیسا کہ انجیل متی کے
چھبیسویں باب میں ہے۔ مگر کجنت جان الہی پیاری اور عزیز شہید کہ
خوف کی آہٹ پاتے ہی سبکے سب جناب مروج کو دشمنوں میں اکیلا چھوڑ کر
بھاگ گئے۔ اور خود مقدس فطر میں جسکو کہا جاتا ہے کہ ”مردوں کو چلاتا اور
پانی پر چلاتا تھا وغیرہ وغیرہ۔ جب امتحان کا موقع آیا تو عیاذ باللہ جناب موصوف
پر لعنت کرنے اور قسم کھانے لگا کہ میں اس آدمی کو نہیں جانتا“ جیسا کہ انجیل
مذکورہ کے اسی باب کی چوتھترہویں آیت میں ہے۔ اور وہ بات بالکل ٹھیک
نہی جو اُس مظلوم رسول نے اُسی راگوان لوگوں کو مخاطب کر کے فرمائی تھی کہ
”دعا مانگو تاکہ امتحان میں نہ پڑو“

فی الواقع امتحان ایسی ہی مشکل چیز ہے کہ مجرّان نفوس قدسیہ کے کہ
 جنکے دل کو سکینہ الہی [جسکا دوسرا نام روح القدس ہے] تھامے رکھے
 بیٹے سے بڑے لوگوں کے قدم کو بھی ڈلگا دیتا ہے۔ مگر ہمارے
 عیسائی دوست شاید یہ کہیں کہ اسوقت تک فطرس روح القدس کے
 فیضان سے مستفیض نہ ہوا تھا۔ لیکن مقدس پوٹوکس کو کیا کہنیگے جسکو بقول
 اُسکے حضرت متی نے خود ظہور دیا کہ فیضان روح القدس پہنچا یا تھا۔ اور
 باوجود اس کے جان کے خوف سے ڈکری میں بیٹھ کر شہر دمشق کی
 فصیل پر سے کود گیا۔ جیسا کہ سالہ اعمال کے نویں باب کی تیسویں۔
 چوبیسویں اور پچیسویں آیتوں اور خود مقدس موصوف کے کارنھیوں
 کے دوسرے خط کے گیا تیسویں باب کی تیسویں اور تیسویں آیت میں
 ہے۔ اور یہ بیچارے تو درکنار حضرت عیسیٰ بن عبد اللہ کے اس
 حواری سے جو کام بن آیا وہ تو بڑے سے بڑے نبیوں کا سا کام تھا
 یعنی ایسے نبی کا جو اپنی خوشی سے اتنے پائوں بندھوا کہ خدا کی راہ میں گلا
 کٹوا لینے پر راضی ہو گیا تھا۔ لیکن سچ پوچھو تو اُسکا بھی فیصلہ منہ
 آبا و اجداد پوتے کے فعل کا ہمایہ تھا۔ کیونکہ وہ اگرچہ پیغمبر تھا مگر اسوقت
 ایک نا تجربہ کار لڑکا تھا۔ اور فوج ہوجانے کی ماہیت سے بھی واقف تھا۔
 اور فوج کرنے والا خود اُسکا باپ تھا جس سے طبعاً رحم کی توقع ہو سکتی تھی۔
 بخلاف ابو طھالہ کے بیٹے کے کہ اسوقت تیس برس کا نوجوان تھا۔
 اور ہر ایک امر کے نیک و بد کو بخوبی سمجھ سکتا تھا۔ اور دشمنوں کے کسی

رعایت یا رحم کی بھی اُسکو توقع نہ تھی۔ اور جنگ و جہاد کی بھی اجازت نہ تھی جو لڑ بھڑ کر شاید بیچ نکلتا۔ پس ایسی حالت میں اُسکا اپنے پیغمبر کے ارشاد اور اپنے خدا پر بھروسہ کرنا۔ اور بغیر کسی قسم کے تردد کے دشمنوں کے نرغہ میں باطینان تمام نبی کی چادر اوڑھ کر سو رہنا۔ اور پھر تین دن اور رات علا دشمنوں میں آمد و رفت رکھنا۔ اور پھر نہایت سخت و شدید گرمی کے موسم میں کئی سو میل تک یکے دہا دشمنوں کے ملک میں پایادہ سفر کرنا ایک قطعی دلیل اس بات کی ہے کہ کلام الہی کے وعظ نے مومنین کے دلوں کو [جنکی امارت و سرداری کا خطاب واجب طور سے اس خدا کے دلی کو حاصل ہوا] روح القدس کے فیضان سے معمور کر دیا تھا۔ اور اُس روحانیت کی وجہ سے جو قرآن مجید کی معجزانہ تاثیروں نے اُنکے دلوں میں چھونک دی تھی۔ حیاتِ اخروی کے مقابلہ میں اس دنیا کی زندگی اُنکی نظروں میں نہایت حقیر و ناچیز دکھائی دیتی تھی۔ اور بیشک یہ انعام الہی اخیر و دم تک اُن کے ساتھ رہا۔ اور یقیناً آخرت میں بھی اُس نورانی صورت میں اُنکے آگے اور دہانے ہاتھ ہوگا۔ جسکی قرآن مجید میں خبر و گئی ہے کہ ”يَوْمَ تَوَدَّى الْوُثْنَيْنِ وَالْوُثْنَانِ يَسْعَى تَوْرَهُم مِّنْ بَيْنِ اَيْدِيهِمْ وَيَأْمُرُهُمْ بِالشِّرْكِ لَكُمُ الْيَوْمَ جَنَازَاتٌ خَيْرٌ مِّنْ تَحْتِهَا اَلْاَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا ذَالِكِ هُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ“ یعنی۔ اے ہمارے رسول اُس دن کو دھیان میں لا جبکہ تو دیکھیگا ایمان والوں اور ایمان والیوں کو کہ جلد جلد چلتا ہوگا اُنکا نور [ایمان] اُنکے آگے اور اُنکی داہنی طرف

[اور فرشتے اُنکو کہینگے] مژدہ ہو نکلو آجکے دن تمہارے لئے باغ ہیں
جسکے نیچے نہریں بہتی ہیں جنہیں ہمیشہ رہو گے [دیکھو] یہی تو ہے سب سے
بڑی مژاد کا ملنا

اب ہم پھر اصل مدعا کی طرف رجوع کرتے ہیں۔ لکھا ہے کہ جناب
خاتم الانبیا علیہ التحیۃ والتنا نے جب مدینہ منورہ کو اپنے قدومِ مہمنت لزوم
سے مُشرّف فرمایا۔ تو شہر کے جس جس قبیلہ میں سے اچکا گزر ہوا اُسکے
لوگوں نے بجز عبید اللہ بن ابی کے جو سلطنتِ مدینہ کا
امید دار تھا۔ کمال آرزو سے یہ چاہا کہ آپ انہیں کے ہاں تشریف فرما
ہوں۔ مگر آپ تمہارے ڈھیلی چھوڑے ہوئے سب کو یہی فرمایا کیے کہ جہاں
خدا کو میرا ٹھہرانا منظور ہے وہاں پہنچ کر میرا قہر خود بیٹھ جائیگا۔ چنانچہ وہ اُس کی
زمین پر پہنچ کر بیٹھ گیا جہاں مسجدِ مقدس نبوی بنی ہوئی ہے۔ اور آپ نے
اُتر کر خالد بن زید کے معروف بہ ابو اَیوبؓ کے گھر کو اپنی اقامت
بالر امت سے رشک خانہ خوشید فرمایا۔ اور چند روز بعد مسجدِ ادریت الشرف
کی تعمیر کے لئے ارشاد کیا۔ ناظرین طبعاً یہ خیال کریں گے کہ جو مسجد اور مکان

یہ وہی بزرگوار ہیں کہ جب شکہ ہجری میں معاویہ بن ابی سفیان کے عہد میں
قسطنطنیہ پر فوج کشی ہوئی تو محاصرہ کے ایام میں بیماری سے انکا انتقال ہو گیا۔
اور شہر کی فہیل کے قریب دفن کئے گئے۔ اور سلطان محمد مُلقب بہ فاتح نے جب
ہجری میں شہر مذکور کو فتح کیا تو بڑی تلاش کے بعد انکی قبر کا پتہ ملا۔ جو تنویر کے کندہ سے پہچانی گئی
چہر سلطان نے مقبرہ بنوا دیا۔ اور ایک بڑی عالیشان مسجد تعمیر کرا دی جو اب تک جامعِ اُیوبیہ
کے نام سے مشہور ہے۔ ماخوذ از تاریخِ منظمِ ناصری مطبوعہ مہران۔ مؤلفہ مخفی منہ

آپ کے لئے تعمیر ہوئے تھے وہ بہت ہی عالیشان اور عمدہ ہونگے۔ مگر یہ مسجد کیا تھی؟ حضرت ایک چوترا بنا کر اُس پر قد آدم کچی اینٹوں کی ایک دیوار بنالی گئی تھی۔ جسکے سایہ میں نماز پڑھ لیتے تھے۔ اور پھر کچھ دنوں بعد مسلمانوں نے اُتاس سے دھوپ سے بچنے کے لئے ستونوں کی جگہ کھجور کی کڑیاں گاڑ کر اُسکے پتوں اور گھاس بھوس سے ایک چھتر سا بنالیا تھا جس سے دھوپ کا تو آرام تھا مگر بارش کا چنڈاں بچاؤ نہ تھا۔ اور اسکا ایک حصہ اُن نادار اور مفلس مسلمانوں کے لئے مخصوص کر دیا گیا تھا جو مکان بنالینے کا مقدور نہ رکھتے تھے۔ اور آنحضرت کے جنت کو تشریف لے جانے کے وقت تک ایسی ہی تھی۔ اور امیں بغیر فرش زمین پر کبھی سیٹھ اور کبھی ستون کے سہارے سے کھڑے ہو کر آپ طالبانِ حق کو پند و نصیحت اور دینِ خدا کی تعلیم فرمایا کرتے تھے۔ اور فی الحقیقت اُس سادہ اور بے با عبادت کے لئے جسکی آپ نے اپنی اُمت کو تلقین فرمائی ایسی سچی بے تصنع عبادت گاہ موزوں اور مناسب تھی۔ اسی پر بیت الشرف کے حجروں کو قیاس کر لینا چاہیے۔ کہ وہ کیسے عالیشان اور ذخارف و تیوی سے آراستہ و پیراستہ ہونگے۔ پس اُس بادشاہِ دین و دُنیا کا جسکے ہنر اور جُلوس فرمائیکے یہ مکانات تھے یہ فرمانا کہ ”اَلْفَقْرُ خَيْرٌ حَىٰ بِالْكُلِّ شَيْخٍ“ اور واقع کے مطابق تھا۔ اور بے شبہ وہی فقر قابلِ فخر سمجھا جاسکتا ہے۔ کچھ باوجود استطاعت اور مقدور کے انسان کی تمام طرزِ معیشت اور زندگی کے ہر ایک طریقہ سے ظاہر ہو۔ اور وہ اپنے بنی نوع کے درمندانہ و دیکین

لوگوں کی حاجات کو اپنی اور اپنے اہل عیال کی حاجات پر مقدم جانے۔ اور جو کچھ مال و زر جائز طور سے اُسکو حاصل ہو نہایت کھلے دل سے اپنے خالق و مالک کی راہ میں دے ڈالے۔ چنانچہ جناب مقدس نبوی کا علمبرآورد بالکل ایسے مطابق تھا۔ اور نہایت صحیح طور پر یہ بات ہم تک پہنچی ہے۔ کہ اگر دن بھر کے جود و ایثار کے بعد کوئی تھوڑی سی چیز بھی آپ کے پاس رہ جاتی تھی تو اُسکا رہ جانا آپ کی طمع جو اود و فیاض پر ایک بوجھ ہوتا تھا۔ اور آپ اپنے خام بلا ل بن رباح کو فرمایا کرتے تھے کہ ”اَرَحْنِي يَا بِلَالُ“ یعنی اے بلال! اُسکو کسی متقی چاہمند کو دیدے تاکہ اسکی حفاظت کی فکر سے میں آرام پاؤں۔ یہی تعلیم آپ کی اپنی اُمت کے لوگوں کو تھی چنانچہ اُس عجیب و غریب خطبہ سے جو بقول ابن ہشام آپ نے اول دفعہ اہل مدینہ کو مخاطب کر کے فرمایا اور اور آیات و احادیث سے جکوا انشاء اللہ ہم آئندہ لکھینگے اُسکا بخوبی ثبوت ہوتا ہے۔ اور وہ خطبہ یہ ہے۔

اَيُّهَا النَّاسُ ! فَقَدْ مَوَّلَا نَفْسَكُمْ تَعَلَّمْنَ - وَاللّٰهُ لَيَصْعَقَنَّ لَعَنَكُمْ
 ثُمَّ لِيَدَّعَىٰ عَصْمٌ لَيْسَ لَهَا رَاجِعٌ - ثُمَّ لَيَقُولَنَّ لَكَ رَبُّهُ لَيْسَ لَهُ رُجْعَانٌ
 وَلَا حَاجِبٌ يَّحْجُبُهُ دُونَهُ - اَلَمْ يَأْتَاكَ رَسُولِيْ فَبَلَغَاكَ وَاتَيْنَاكَ
 مَالًا وَّاَفْضَلْتُ عَلَيْكَ فَمَا قَدَّمْتَ لِنَفْسِكَ ؟ فَلْيَنْظُرَنَّ يَمِيْنًا
 وَشِمَالًا فَلَا يَرٰى شَيْئًا - ثُمَّ لَيَنْظُرَنَّ قُدَّامَهُ فَلَا يَرٰى غَيْرَ حَرَمٍ
 فَمِنْ اِسْتِطَاعَ اَنْ يَقِيَّ وَجْهَهُ مِنَ النَّارِ وَلَوْ شِقَاقَةً مِّنْ تَمَرَةٍ فَلْيَفْعَلْ

وَمَنْ لَمْ يَجِدْ فِكَلَمَةٍ طَيِّبَةٍ فَإِنَّ يَهَا تَجْرَى لِحَسَنَتُهُ عَشْرًا مِثْلَهَا
إِلَى سَبْعِ مِائَةٍ ضَعْفٍ - وَالسَّلَامُ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَةُ اللَّهِ وَبَرَكَاتُهُ “
یعنی - اے لوگو - قبل اسکے کہ تم اس جہان کو چھوڑو اپنے لئے اعمال
نیک کا ذخیرہ آگے بھجو۔ یقین جان لو قسم ہے خدا کی کہ بالضرورت تم میں
سے ہر ایک شخص ہولناک بلا میں پڑنے والا اور بیشک دنیا کو اس طرح پر چھوڑنے
والا ہے جیسے کوئی اپنی بکریوں کو محافظہ کے بغیر چھوڑ دے ۱ اور بیشک
خدا ہر ایک سے ایسے طور پر نہ اُسکے لئے کوئی ترجیح نہ ہوگا اور نہ روک
ٹوک کرنے والا دربان۔ یعنی گویا مومنہ و مومنہ پوچھیگا لکھا ہمارا کوئی پیغمبر
پاس نہیں آیا تھا ؟ اور اُسے ہمارے احکام تکوین نہیں پہنچاے تھے ؟
اور کیا تجھ کو ہم نے بہت سال نہیں بخشا تھا ؟ [تاکہ ہماری راہ میں دے] اور
اپنا فضل و احسان تجھ پر نہیں کیا تھا ؟ [تاکہ اپنے نبی نوح کے ساتھ مہربانی
اور کوئی سے پیش آئے] پس بتا کہ توح نے کیا چیز اپنے لئے آگے بھیجی
تھی۔ پس یقیناً [اسوقت] انسان دائیں بائیں دیکھیگا اور کوئی چیز دکھائی
نہ دیگی جسکو بتا سکے۔ پھر سامنے کی طرف نظر کریگا اور اُدھر بھی جہنم کے سوا
کچھ نظر نہ آئیگا۔ پس جس سے ہو سکے اپنے تئیں اُس آگ سے بچائے۔
خواہ کھجور کے دانہ کا ایک ٹکڑہ ہی خدا کی راہ میں دیکر کیوں نہ بچائے۔ اور
جسکو اتنا بھی تقدیر نہ ہو تو کسی کے حق میں کوئی کلمہ خیر ہی کہے۔ کیونکہ بیشک
آخرت میں ایک نیکی کا بدلہ دس گنا بلکہ سات سو گئے تک دیا جائیگا۔ خدا کی
سلامتی اور رحمت اور برکت تم پر ہو۔ “

سُبْحَانَ اللہ کیسے موثر و عبرت نغیز اور خیرات و برکات سے بھرے ہوئے
الفاظ میں انسان کے انجام کار اور بخل کے نتائجِ قبیحہ اور ایثار و احسان کے
فضائل اور خوبیوں کو بیان فرمایا ہے کہ خود بخود یقین ہوتا ہے کہ بغیر جی
والہام کی مدد کے کوئی شخص ایسا کلام نہیں کر سکتا۔ غور کرو کہ کہاں جہنم کی
دہ جہاں سوز آگ اور کہاں خدا کی راہ میں کھجور کے دانہ کے ایک ٹکڑے کا
دینا یا کسی کے حق میں ایک کلمہ خیر کہنا۔ اور اُس کے سبب سے انسان کا اُس کی گناہ
بلا سچ جانا اور نہ صرف سچ جانا بلکہ دُش گناہ بلکہ ساٹھ سو گنا نیک اجر پانا۔
پس اس سے زیادہ خدا کی راہ میں مالِ حرام چھپانے اور اپنے بنی نوع کے
ساتھ کوئی اور خیر و احسان سے پیش آنیکے لئے کوئی نصیحت ہوگی جو کسی نصیحت
کرنے والے نے اپنے اپنا سے جس کو فرمائی۔

ایمان و ایقان کی دولت کے علاوہ خدا کی سب سے پہلی نعمت و برکت
جو آپ کی اس دُعا سے اہلِ تہذیب کے شامل حال ہوئی وہ اُس پُرانے
جنگ و جدال اور عناد و فساد کا موقوف ہونا تھا جو دُعا کے دو بڑے
قبیلوں اَدُس و خَزَرَج میں دیر سے چلا آتا تھا۔ جب کو وہ اسلام کے
برادرانہ لطف و محبت کے جوش میں بالکل بھول گئے۔ اور اسلام کے
جھنڈے کے گرد جمع ہو کر سلطنتِ جمہوریہ اسلامیہ کے مرکز بن گئے۔ اور
اَنْصَار یعنی مددگارانِ دین خدا کے مؤثر لقب سے مُلقب و مشہور ہوئے
مسجدِ مقدس نبوی کے تعمیر ہونے تک اذان و اقامت فرض نہ ہوئی
تھی۔ اور نہ نماز کے لئے کوئی معین جگہ مقرر تھی۔ مگر اب مسجد ہی میں نماز

ہونے لگی۔ اور چونکہ اوقات معینہ پر بغیر کسی خاص اشارہ کے لوگوں کا جمع ہو جانا معتذر ہوتا ہے۔ اسلئے نماز کی وقت یہودی شری اور عیسائی ناقوس اور گھنٹہ بجاتے تھے۔ مگر آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اس بیہودہ شور و غل کو نماز جیسے مقدس کام کے لئے مناسب خیال نہ فرمایا اور کوئی ایسا طریقہ اختیار کرنا مذکور ہوا جو اطلاع کی اہمیت اور عبادت کی عبادت ہو۔ پس آپ کے نفس قدسی پر خدا کی طرف سے اذان کے الفاظ کا القا ہوا۔ اور بلال بن رباح کو حکم ہوا کہ پانچوں وقت کسی ادنیٰ جگہ کھڑا ہو کر وہ کلمات طیبات باواز بلند کہہ دیا کرے۔ نماز کی اطلاع کا یہ طریقہ ایسا مناسب و معقول ہے کہ چیمبر جو ایک نامور عیسائی فاضل ہے۔ اپنی انسائیکلو پیڈیا کی جلد ششم میں جہاں مذہب اسلام کا ذکر کیا ہے لکھتا ہے کہ ”مؤذن کی آواز جو سادہ مگر نہایت متین و دلکش ہوتی ہے اگرچہ شہروں کی دن کی دُند بچاریں بھی سجد کی بلند سی سے دلچسپ اور خوش آئند معلوم ہوتی ہوں لیکن رات کے ستائیس میں اُسکا اثر اور بھی عجیب طور سے شاعرانہ معلوم ہوتا ہے۔ یہاں تک کہ بہت سے اہل یورپ بھی پیغمبر کو اس امر پر تباہ و برباد دیتے بغیر نہیں رہ سکتے کہ اُس نے انسان کی آواز کو موسائیوں کی ٹہری اور عیسائیوں کے گرجا کے گھنٹے پر ترجیح دی“

فی الواقع جبکہ ہوا میں اڑنے والے پرندے تمام روز کی محنت و مشقت سے تھک کر اپنے اپنے گھونسلوں میں بسیرا لے رہے ہوں

اور زمین پر چلنے والے چوپائے دن بھر کی دوڑ و دوپ سے عاجز آکر
اپنی اپنی جگہ آرام کر رہے ہوں۔ اور دنیا پر ایک سکوت و سکون کی لہر
چھائی ہوئی ہو۔ انسان کا آرام و راحت سے دست بردار ہو کر اپنے خالق
و پروردگار کے اداے شکر و عبادت کے لیے آمادہ ہونا۔ اور اپنے
بنی نوع کو خواب غفلت سے باور ملنے پہ ہمکرمیدار کرنا کہ ”اللہ اکبر
اللہ اکبر۔ اللہ اکبر۔ اللہ اکبر“ [الآخرہ] خدا تعالیٰ کی عبادت
و پرستش کا ایک ایسا موثر و دلکش طریقہ ہے کہ سچا اُس قدسی شخص کے کہ
جسکی ذات والا صفات پر خدا کی عبادت کو نہایت اکمل و حسن طریقہ پر
قائم کرنے کا خاتمہ ہو گیا۔ کوئی انسان قائم نہیں کر سکتا تھا۔

الغرض آنحضرت ہمیشہ اہل مدینہ کو کلام الہی کا وعظ فرماتے۔ اور طالبان
حق شرک و بت پرستی چھوڑ کر نہایت رغبت اور صدقِ دل سے مشرف
باسلام ہوتے جاتے تھے۔ چنانچہ تھوڑے ہی عرصہ میں اُس قبیلہ کے
تمام لوگ جمیں آپ تشریف فرما تھے کیا مزد کیا غوث سب دینِ خدا
میں داخل ہو گئے۔ اور اُس معجزانہ اور دل کے ہلا دینے والے
کلام کے اثر سے وہی حقانیت و روحانیت انکی طبیعتوں میں بھی سرایت
کر گئی جو ہاجرین کے دلوں میں سما گئی تھی۔ چنانچہ ”سُر وَلَیْمٌ مِّمَّوْذِصَا
اپنی کتاب لَا یَقُفُّ آفَ مُحَمَّدٍ کی جلد دوم کے صفحہ ۲۸۰ و ۲۸۱ پر
ارتقام فرماتے ہیں کہ ”یہودی حقانی باتیں عرصہ سے اہل مدینہ

کے گوش گزار ہو چکی تھیں۔ مگر وہ بھی اُسوقت تک خواب خرگوش سے
 نہ چونکے جب تک کہ روح کو لپکپا دینے والا کلام نبی عسری کا نہیں سنا۔
 تب البتہ دفعۃً ایک نئی اور سرگرم زندگانی میں دُغم بھرنے لگے۔ ”مگر افسوس
 ہے کہ یہ عالمِ تقدیر و توحیح یا وجودیکہ تاثرات و برکات کلامِ الہی کا ایسا صاف
 صاف مُعترف ہے۔ اور اُس روحانیت و حقانیت کو جو قرآن مجید کے
 دغلا سے ظہور میں آئی علانیہ قبول کرتا ہے۔ مگر پھر بھی غلبہ نفسانیت و پاس
 مذہب کی وجہ سے اسلام کی روز افزوں ترقی کو دُنیاوی ذریعوں سے منسوب
 کرتا اور نہایت ہٹ دھرمی سے یہ لکھتا ہے کہ ”عیسائیت و اسلام
 کی ظاہر ترقی میں سرق و تفاوت کی بڑی وجہ یہی تھی کہ مذہب عیسوی کی
 تعلیم کا مقصد اور اسکی اشاعت کا طریقہ روحانی تھا۔ اور دُنیاوی ذریعوں کو
 بالکل دخل نہیں دیگیا تھا۔ مگر چھٹکی کا اُصول بالکل ایسے برخلاف تھا۔“
 لیکن احمد لہ کہ جو باتیں وہ بیان کرتی نہیں چاہتا خدا نے خود اُسی
 کی زبان سے کہلا دی ہیں۔ جویشہ قرآن مجید کا ایک مُعجزہ سمجھنا چاہیے
 چنانچہ کہتا ہے کہ ”جس زمانہ تک مقابلہ ممکن ہے اُسین تکلیفات کے
 برداشت کرنے اور دُنیاوی لاچونکے قبول کرنے میں دونوں [یعنی حضرت
 مسیح اور آنحضرت] برابر ہیں لیکن ﷺ کے تیرہ برس کے موعظ نے
 بمقابلہ کل زمانہ زندگی مسیح کے ایک ایسا انقلاب پیدا کیا جو ظاہر میں
 لوگوں کی نظر میں بہت بڑا معلوم ہوتا ہے۔ مسیح کے تمام پیرو
 خوف کی آہٹ معلوم ہوئے ہی بھال گئے اور ہمارے خداوند

کی تعلیم نے اُن پائسوا دیوں کے دل پر نہیں نے اُسکو دکھا تھا خواہ
 کیسا ہی گہرا اثر پیدا کیا ہو مگر ظاہر میں اُسکا کچھ نتیجہ دکھائی نہیں دیا۔ اُن میں سے
 کسی نے بھی اپنی خوشی سے اپنا گھر نہیں چھوڑا۔ اور نہ سیکڑوں نے مسلمانوں
 کی طرح بالاتفاق مہاجر ت اختیار کی۔ اور نہ ویسا پرجوش ارادہ نئی کسی سے
 ظاہر ہوا۔ جیسا کہ ایک غیر شہر [یَتُوب] کے نو مسلموں نے اپنے خون
 کی عوض اپنے پیغمبر کے بچانے میں ظاہر کیا ” پھر چند سطریں آگے چلکر
 لکھتا ہے کہ ” فی الحال یہ مقابلہ ہم ٹھیک دیکھنے ہی کے زمانہ
 زندہ گی تک کرتے ہیں اور اسلئے ضرور ہے کہ اُن دونوں قوموں کی
 مختلف حالت پر نظر ڈالی جائے جنہیں ٹھیک دیکھنے کو دعا کرنے کا
 موقع ملا۔ چنانچہ مِشیخ تو یہودیوں میں مبعوث ہوئے تھے اور انکا
 بڑا شرايع موسوی کو برباد کرنا تھا۔ بلکہ اُنکی تکمیل مقصود تھی اور سوجہ
 سے مِشیخ کو یہودیوں کی ظاہری حالت میں کچھ نمایاں تغیر کرنا ضروری تھا
 مگر ٹھیک ایک ایسی بُت پرست قوم میں آئے جو بُرائیوں اور فضالت
 میں ڈوبی ہوئی تھی۔ اور اُسکی تمام حالت کو متقلب کر دینا لایم تھا۔ اور ضرور تھا
 کہ اُس قوم میں سے جو لوگ مسلمان ہوں وہ تعلقات سے دلیرانہ اور علیاً
 علیحدگی اختیار کریں۔ تاکہ ظاہر ہو جائے کہ وہ اپنے مذہب پر کیسے ثابت
 قدم ہیں “

✽ سینٹ لوقا نے [پہلی نبی] سے یہ سچی لکھے ہیں کہ انہوں نے اپنی نبی
 سینٹ پولوس اور اپطرس کے بتانے سے لکھی تھی [رسالہ اعمال کے باب

حقیقت یہ ہے کہ جب یہ موعِ قرآن مجید کی تاثیر و برکات پر پردہ نہ ڈال سکا۔ اور ہلاک فی بیوی ذریعہ کے اسلام کی حیرت انگیز ترقی سے بھی انکار نہ کر سکا۔ اور جناب ابنِ مریم کی زندگی میں محدود دے چند کا ایمان لانا مسلمانوں کے اُس بڑے گروہ کے مقابلہ میں جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے وعظ سے ان تیرہ برس کے اندر پیدا ہو گیا اُسکو بہت ہی حقیر معلوم ہوا۔ اور دیندار مسلمانوں کی وفاداری و جاں نثاری اور انکا ایمان و ایقان بمقابلہ پیروانِ حضرت عیسیٰ اُسکو بہت ہی بڑا دکھائی دیا۔ تو بنا چاری اس عذر لنگ کے تراشنے پر مجبور ہوا کہ عیسائیت نے مسیح کی ذاتی تعلیم کے ختم ہو جانے تک اپنے دعوے کا اظہار بطور ایک مکمل مذہب

اول آیت پندرہ میں تعداد مومنین تخمیناً ایک سو تئیس لکھی ہے پھر معلوم نہیں کہ مسیح مہسور نے یہ پورے پانسو کی تعداد کہاں سے لکھ دی۔ شاید انکی مراد وہ لوگ ہونگے جنکو سینٹ پولوس نے اپنے کا دتھیوں کے نام کے پہلے خط کے پندرہویں باب کی چھٹی آیت میں ”بھائیوں“ کے لفظ سے تعبیر کیا اور لکھا ہے کہ وہ یعنی حضرت عیسیٰ اُنکو یکبارہ دکھائی دیا۔ اور یہ کہ اکثر اُنہیں یعنی پانسویں سے ایتک موجود ہیں۔ مگر چاروں انجیلوں کے لکھنے والوں نے اپنی اپنی انجیل کے اخیر باب میں حضرت مسیح کو جی اٹھا ہوا دیکھنے والے صرف دو تین عورتوں اور گیارہ حواریوں کو بیان کیا ہے۔ مگر پولوس نے اپنے اسی خط میں لکھا ہے کہ بارہ کو دکھائی دیتے۔ حالانکہ اُسوقت حواری صرف گیارہ ہی تھے اور بارہواں آنحضرت کے آسمان پر اٹھائے جانیکے بعد قرعہ ڈال کر شامل کیا گیا تھا۔ پطرس۔ یوحنا۔ یعقوب۔ اور یہودا نے جو مقرب حواری تھے

شروع نہیں کیا۔ مسیح کی زندگی اُسکا آغاز تھا اور اُسکی موت اُسکا کیسٹون
یعنی تکمیل بر خلاف اسلام کے کہ اُسی روز سے ایک مکمل جابر الکریم
مذہب ہو گیا جبکہ محمدؐ نے علانیہ وعظ کرنا شروع کیا۔ پس اسلام اور
عیسائیت کی ابتدائی تاریخوں میں ایک طور پر مقابلہ دیکھانے کے لئے
ضرور ہے کہ پینٹی کو سینٹ میں روح القدس کے پھیلنے کی وقت
مذہب عیسوی کا مقابلہ محمدؐ کی تعلیمات کی ابتدا سے کیا جائے۔ کیونکہ
اس صورت میں عیسائیت اپنی ابتدائی ترقی کی سرعت اور اہتمام بالابن
معتقدوں کی جان نثاری کے لحاظ سے اسلام سے کچھ کھٹی ہوئی نہیں ہے
مگر جن لوگوں کی آنکھوں پر تعصب کا پردہ پڑا ہوا نہیں ہے
اپنے خطوط میں ان پانسو کا کچھ ذکر نہیں کیا۔ اور سینٹ لوقا نے کتاب اعمال
کے دسویں باب کی چالیسویں و اکتالیسویں آیت میں پطرس کا قول اور
تیرہویں باب کی اکتیسویں آیت میں پولوس کا قول یہ لکھا ہے کہ ”حواریوں
کے سوا جو صرف گیارہ تھے اور کسی نے مسیح کو بچر زندہ ہوا نہیں دیکھا۔ بخیر
ان اختلافات کا نتیجہ یہ ہے کہ آنحضرت کے مصلوب ہونے اور پھر جی اٹھنے وغیرہ کا حال
بالکل ہی قابل اعتبار نہیں رہتا۔ کیونکہ جب جی اٹھا ہوا دیکھنے والے پانسو گواہ
جھوٹے قرار پا گئے تو مصلوبی جس کے وقوع سے پیشتر ہی سب شاگرد
بھاگ گئے تھے کیونکہ مسیح قرار پا سکتی ہے۔

مؤلف غفر عنہ

یہودیوں کی ایک عید کا نام ہے۔ دیکھو دوسرا باب سالہ اعمال حواریین مؤلف غفر عنہ

اور انصاف و حق پسندی کے نور سے انکا دل دماغ روشن ہے۔ وہ ان حالات کو پڑھ کر جو ابتدا سے بعثت محمدیہ سے ہجرت مقدسہ تک وقوع میں آئے اور جنکو ہم مشروحاً لکھا آئے ہیں معلوم کر سکتے ہیں کہ دین الہی کے پھیلنے میں آنحضرتؐ نے کوئی بھی دنیاوی ذریعہ استعمال نہیں کیا۔ اور وہ بیشک شبہ صرف اُس کلام پاک کے وعظ کا نتیجہ تھا جسکی نسبت یہی مؤرخ اپنی کتاب کے ایک اور مقام پر لکھتا ہے کہ ”چونکہ محمدؐ کو اپنی رسالت کا نہایت قوی اور مضبوط اعتقاد تھا اسلئے اُسکی طرف سے اس دین [اسلام] کے موعظہ میں بڑی قوت و شدت ظاہر ہوتی تھی۔ اور چونکہ فصاحت میں

ہمارے اس قول کی تصدیق کے لئے سنیل صاحب کی شہادت کافی ہے چنانچہ وہ اپنے ترجمہ قرآن کے دیباچہ میں لکھتے ہیں کہ ”ابنک محمدؐ نے اپنی مذہب کو مناسب طور پر پھیلایا۔“ اسلئے ہجرت سر پہلو کی اُسکی کل کامیابی صرف ترغیبِ تحریص سے منسوب ہونی چاہیے نہ جبر سے۔ کیونکہ اُس دوسری ہجرت سے پہلے جو وفاداری کے باب میں عقبہ کے جلوس میں ہوئی اُسکو چیر کرنے کی مطلق اجازت نہ تھی۔ چنانچہ قرآن کے بعض مقامات میں جو اُسکے قول کے بموجب تک کے قیام کے زمانہ میں نازل ہوئے تھے کہتا ہے کہ ”تیرا کام صرف وعظ و نصیحت کرنا ہے اور تو مجاز نہیں کہ کسی سے جبر اپنا مذہب اختیار کرے“ اور یہ کہ ”لوگ خواہ ایمان لائیں یا نہ لائیں تجھکو اُس سے کچھ سروکار نہیں وہ صرف خدا کے متعلق ہے“ اور وہ اپنے پرووں کو جبر کی اجازت دینے سے اسقدر دور تھا کہ اُسنے ان کو نصیحت کی کہ ان نقصانوں کو جو دین کی وجہ سے پہنچنے صبر سے برداشت کرو۔ اور جب خود کلیف باپی تو اپنے مولہ کو چھوڑنا اور مدینہ کو چلا جانا پسند کیا نہ مقابلہ کرنا“

مولف عفی عنہ

بھی اُسکو کمال تھا لہذا اُسکا کلام سربِ زبان میں نہایت خالص اور
 نہایت مؤثر تھا۔ اُسکے ملکہ زبان آوری نے روحانی حقیقتوں کو عالمِ
 بنا دیا۔ اور اُسکے نہایت روشن اور زندہ خیالات نے قیامت و
 روز جزا اور لغائے بہشت و عذابِ جہنم کو سامعین کے نہایت قریب
 بلکہ پیشِ نظر کر دیکھایا۔ معمولی گفتگو میں تو اُسکا کلام اتنا مفصل اور
 قوی تھا۔ مگر ہنگام و عطا انگھیں سُرخ اور آواز بھاری اور بلند ہو جاتی
 تھی اور تمام جسم ایک ایسی حالتِ جوش و خروش میں ہو جاتا تھا گویا کہ
 وہ لوگوں کو کسی غنیمت کے آنے کی خبر دیتا ہے جو دوسرے روز یا
 اُس رات ہی لو اُن پر آن پڑیگا * اور کلام کی نسبت گن یہ کہتا ہے
 کہ ”قرآن خدا کی وحدانیت پر ایک عمدہ شہادت ہے۔ مگر کہ پیغمبر
 نے بتوں کی۔ انسانوں کی۔ ثواب اور سیاروں کی پرستش کو
 اس معقول دلیل سے رد کیا کہ جو شے طلوع ہوتی ہے غروب ہو جاتی
 ہے۔ اور جو حادثہ ہے وہ فانی ہوتی ہے۔ اور جو قابلِ زوال ہے
 وہ مسموم ہو جاتی ہے۔ اُس نے اپنی معقول سرگرمی سے کامنات
 کے بانی کو ایک ایسا وجود تسلیم کیا جسکی نہ ابتدا ہے نہ انتہا۔ نہ کسی
 شکل میں محدود۔ نہ کسی مکان میں اور نہ کوئی اُسکا نامی موجود ہے۔
 جس سے اُسکو تشبیہ دیلیں۔ وہ ہمارے نہایت خفیہ ارادوں پر
 بھی آگاہ رہتا ہے۔ بغیر کسی سبب کے موجود ہے۔ اخلاق اور
 * دیکھو کتاب لائف آف محمدؐ جلد چہارم باب ۳۷ صفحہ ۳۱۶۔ مولف غنی

عقل کا کمال ارجو اُسکو حاصل ہے وہ اُسکو اپنی ہی ذات سے حاصل ہے۔
 اِن بڑے بڑے حقائق کو پیغمبر نے مشہور کیا اور اُسکے پیروؤں نے اُنکو
 نہایت مستحکم طور سے قبول کیا۔ اور قرآن کے مفسروں نے معقولات
 کے ذریعہ سے اُنکی تشریح و تصریح کی۔ ایک حکیم جو خدا تعالیٰ کے وجود اور
 اُسکی صفات پر اعتقاد رکھتا ہو مسلمانوں کے مذکورہ بالا عقیدہ کی نسبت
 یہ کہہ سکتا ہے کہ وہ ایسا عقیدہ ہے جو ہمارے موجودہ ادراک اور تواضع
 عقلی سے بہت بڑھ کر ہے۔ اسلئے کہ جب ہم نے اُس لاسمعیوم [یعنی خدا]
 کو زمان اور مکان اور حرکت اور مادہ اور جن اور تفکر کے اوصاف
 سے مبرا کر دیا تو پھر ہمارے خیال کرنے اور سمجھنے کے لئے کیا چیز
 باقی رہی۔ وہ اصل اول [یعنی توحید ذات و صفات باری تعالیٰ] جسکی بنا
 عقل و وحی پر ہے۔ اُنکی شہادت سے استحکام کو پہنچی۔ چنانچہ اُسکے
 معتقد ہندوستان سے لیکر اُگوتک موحّد کے لقب سے مُتّما
 ہیں۔ اور تصویروں کے ممنوع کر دینے سے بت پرستی کا خطرہ مٹا دیا گیا ہے۔
 فی الواقع۔ قرآن مجید نے جس کامل اکمل طور پر جناب احدیّت
 کی صفات جلال و کمال کو بیان فرمایا ہے۔ اور جس اعلیٰ و افضل مرتبہ
 کی تقدیس و تنزیہ کی ہے وہ ہمارے موجودہ ادراک و تواضع عقلی
 سے بہت بڑھ کر ہے۔ اور بیشک اُسکا انکشاف عقل انسانی پر بغیر وحی
 الہی کے ناممکن تھا۔ اور بہم کو خوب معلوم ہے کہ کسی بڑے سے بڑے

حکیم کی حکمت یا نبی کی نبوت اسکا ادراک و انکشاف ایسے صحیح و کامل طور پر نہیں کر سکی اور بے شبہ یہ حضرت خاتم الانبیا علیہ آلہ التحیۃ و الثناء ہی کا حصہ تھا۔ اور انہیں کی ذات مبارک پر ختم ہو گیا۔ اب اگر کوئی کہے تو اتنا ہی کہہ سکتا ہے اس سے زیادہ نہیں کہہ سکتا۔ اور یہی معنی انحضرت کے خاتم الانبیا و افضل الرسل ہونیکے ہیں۔ اور نواسے روحانی جو خدا تعالیٰ نے وقتاً فوقتاً موافق عقل و تمیز اور حالت و حیثیت بنی آدم کے انبیا علیہم السلام کے ذریعہ سے انکو عطا فرمائیں۔ اسلام ان میں آخر ترین و افضل ترین نعمت ہے جو انحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے وسیلہ سے انسان کو عطا ہوئی۔ اور خدا کا انبیا علیہم السلام کے بھیجنے سے جو بڑا نعمت تھا وہ پورا ہو گیا۔ چنانچہ خود اس نعمت کے مالک نے پکار کر کہ دیا ”الْيَوْمَ اكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ وَ اَتَمَمْتُ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِي وَ رَضِيتُ لَكُمُ الْإِسْلَامَ دِينًا“ یعنی آج کے دن کامل کر دیا میں نے تمہارے لئے تمہارا دین۔ اور پوری کر دی تمہارا اپنی نعمت۔ اور پسند کیا تمہارے لئے اسلام کو دین“ پس خدا کا شکر ہے کہ اُس نے اپنے نہایت فضل و کرم سے یہ بیشمار نعمت ہم کو نصیب کی اور اُس نادہی کامل کے کشف برداروں میں شمار ہونیکا افتخار بخشا کہ جس نے نہ صرف اپنے سے پہلے آنے والے کے کام کو پورا کیا۔ بلکہ ایسا استحکام دیا کہ دین القیم ہو گیا۔ اور اُس کے پیروؤں کو مشرق سے لیکر مغرب اور شمال سے لیکر جنوب تک موحّد کا مبارک و ممتاز لقب حاصل و اتمم اللہ علی ذالک -

اب ہر شخص بالطبع اس بات پر خیال کر نیے متعجب ہوگا کہ جو شخص
ایسا فصیح و بلیغ ہو کہ ”اپنے لکڑ زبان آوری سے روحانی حقیقتوں کو
عالم تصور پر بنادے“ یعنی معقولات کو محسوسات کر دکھائے۔ اور
ذات و صفات باری تعالیٰ کے شعلت دنیا کو وہ اعلیٰ درجہ کے حقائق
و معارف سکھائے ”جو انسان کے موجودہ ادراک و قوائے عقلی سے
بہت بڑھکر ہوں“ اور اُس کے کلام میں وہ حیرت انگیز تاثیرات و برکات
ہوں کہ بقول مؤلفین *انسان کلویڈ یا برٹانیکا* ”ایک قابل حیرت
قلیل مدت میں“ عرب جیسی وحشی اور بُرائی اور ضلالت میں ڈوبی ہوئی قوم
کی حالت کو بالکل متغلب کر دے“ اور جس کے دین کو بقول سینل صاحب
”دنیا میں وہ قبولیت حاصل ہوئی جس کی مثل و نظیر نہیں ہے۔ اور اُس کو
نہ صرف اُن قوموں نے قبول کیا جو مسلمانوں نے کبھی فوج لشی کی تھی
بلکہ اُن لوگوں نے بھی قبول کیا جنہوں نے اہل عرب کو انکی فتوحات
سے محروم اور انکی سلطنت بلکہ ان کے خلیفوں کا خاتمہ کر دیا۔ اور جس میں کوئی
بات اُس سے بڑھکر بھی جو ایک مذہب میں عموماً خیال کی جاتی ہے۔
اور جس سے ایسی عجیب تر ترقی ہوئی“ * وہ اُمّی اور علوم ظاہری سے
محض نا آشنا ہوا اور یہ تعجب اُس وقت اُڑ بھی پڑھتا ہے جبکہ اس بات
پر خیال کیا جائے کہ وہ ایک ایسی قوم میں معیشت ہوا تھا جو ایک عرصہ
بعید و زمانِ مُتَد سے ایک ایسی بچلی و جہالت اور ظلمت و ضلالت میں
* دیکھو شیل صاحب کا دیباچہ ترجمہ قرآن - مؤلف علی غنہ

ڈوبی ہوئی تھی جسکی نظیر دنیا کی کسی قوم کی تاریخ میں نہیں ملتی۔ اور اُسے اپنی عمر کے چالیس برس ایسے لوگوں کے ساتھ بسر کیئے تھے جو شراب خواری و قمار بازی و بُت پرستی و زنا کاری اور چوری اور فزاقی اور قتل و خوں ریزی اور نہایت درجہ کی برحی و اولاد کشی اور طرح طرح کے اوامام اور بیہودہ خیالات کے سوا کچھ نہیں جانتے تھے اور خدا اور عاقبت تو اُنکے نزدیک کوئی چیز ہی نہ تھی جسکا کچھ خوف اور ڈر ہوتا۔ اور باوجود اس درجہ کی ناداری و افلاس کے کہ جسکی برابری بقول راڈ ویل صاحب ”صرف اُنکی چہالت ہی کر سکتی تھی“ ایسے سرکش اور مغرور تھے کہ ہر ایک قبیلہ کا سردار بجائے خود گویا ایک فرعون تھا جو اپنے سوا کسی کی کچھ حقیقت نہیں سمجھتا تھا اور کسی ناصح کی بات کو ماننا یا اُسکے آگے سر جھکانا تو ایک ایسا امر تھا جو قریب بہ محال سمجھنا چاہیے۔ کیونکہ فطرت کے قاعدہ کے موافق بغیر اسکے کہ وہ شخص مُہم و مؤید بن اللہ ہو ممکن نہ تھا کہ ”روحانی تربیت کے حقائق و دقائق ایسے الفاظ میں بیان کر سکے جو عالم اور حکیم اور فلسفی اور پیر پست اور دہریہ سے لیکر عام جاہلوں بدوؤں صحرائیوں تک کی ہدایت کے لیے یکساں مفید ہوں“ اور ایسا کلام کر سکے جس میں بقول راڈ ویل صاحب ”ایک نہایت اعلیٰ درجہ کی عمیق سچائی ہے جو ایسے الفاظ میں بیان کی گئی ہے جو باوجود اختصار کے قوی اور کثیر الدلالت اور ملہمانہ حکمت سے بھرے ہوئے ہیں“ مگر قرآن [جس سے زیادہ کوئی صحیح تاریخ آنحضرت

اور قوم عرب اور ان کے حالات و خیالات کی نہیں ہو سکتی [تو یہی بتاتا ہے کہ وہ نہ کبھی استاد پاس بیٹھا اور نہ اُسے کبھی قلم ہاتھ میں پکڑا۔ چنانچہ سورہ عنکبوت میں ہے ” مَا كُنْتَ تَتْلُو مِنْ قَبْلِهِ مِنْ كِتَابٍ

وَلَا تَخْطُ بِيَمِينِكَ إِذْ أَلَرْتَابَ الْمِطْلُونِ “ یعنی - نہیں پڑھ سکتا تھا تو [اے محمد] نزل قرآن سے پہلے کچھ لکھا ہوا اور نہ لکھ سکتا تھا تو اپنے دائیں ہاتھ سے [اگر پڑھ لکھ سکتا] تو البتہ اسوہ ان باطل پرستوں [یعنی منکرین کو قرآن کے من اللہ ہونے میں شبہ کرنے کا موقع ہوتا ” اور علمائے مسیحی کے اعتراف سے بھی اُسکا اُمی ہونا ہی ثابت ہوتا ہے۔ چنانچہ انسائیکلو پیڈیا برٹانیکا کے محقق مولفین لکھتے ہیں کہ ” اگرچہ محمدؐ کی طبیعت میں ہر شے کی تہہ

کو پہنچ جانیکا ایک قدرتی وصف تھا۔ مگر تعلیم اُسکی بہت ناقص تھی۔ اور اس میں بھی شبہ ہے کہ وہ پڑھ لکھ بھی سکتا تھا یا نہیں ۱۵ بلکہ زبان عربی کے قواعد نظم و قوافی سے وہ استفادہ ناواقف تھا کہ ایک شعر بھی بغیر کچھ کچھ غلطی کر نیسکے نہیں کہہ سکتا تھا۔ چنانچہ اسی کے اشارہ سے طور پر قرآن

کے ایک مشہور معروف سورہ میں اُسے یوں کہا ہے ” ہمنے محمدؐ کو فن شاعری نہیں سکھایا۔ اور نہ اُسکے لئے شاعر ہونا ضرور ہے “ ۱۶

۱۵ گبن - کارلائل - ڈیون پورٹ - اور باسون بیہمتہ صاحب نے بہت صراحت کے ساتھ لکھا ہے کہ سخت لکھا پڑھا نہیں جانتے تھے۔ مولف عفی عنہ

۱۶ یعنی مَا عَلَّمْنَاكَ الشَّعْرَ وَمَا يَنْبَغِيكَ - قرآن مجید - سورہ یاسین - مولف عفی عنہ

اور ریورینڈ ڈاڈ ویل صاحب اپنے ترجمہ قرآن کے دیباچہ میں ارقام فرماتے ہیں کہ ”ہمارے پاس اس امر کی کوئی شہادت نہیں ہے کہ ہماری کتب کبھی کبھار کھینچ کو دستیاب ہو گئی ہوں گو یہ صرف ممکن ہے کہ عہد عتیق یا جدید کے ٹکڑے خدیجہ یا ورقہ یا مکہ کے اور عیسائیوں کے ذریعہ سو جگہ پاس ہماری مقدس کتاب کے قلمی نسخے موجود ہوں گے اُس کے پاس پہنچ گئے ہوں۔“ اور یہ امر بھی ذہن میں رکھنے کے لائق ہے

ہم نہیں کہہ سکتے کہ اسلام قبول کرنے سے پہلے حضرت خدیجہ کا کیا مذہب تھا مگر ورقہ بن نوفل جو انکا چچا نادبھاٹی تھا بیشک عیسائی تھا۔ لیکن ابن بے صل اللہ اور ظنون و شکوک سے اس صبح اور ثابت امر کو کہ آنحضرت پڑھے لکھے نہ تھے کچھ نقصان نہیں پہنچ سکتا۔ اگر حقیقت اِکلو لکھنا پڑھنا آتا تو آپ کے صحابہ اور نقاس امر میں کی طرح سکوت اختیار نہ کرتے اور آپ کی ازواج مطہرات اور عزیز واقربا اور بالخصوص آپ کے چچا جنہوں نے آپ کو پالا تھا بے خبر نہیں رہ سکتے تھے۔ اور نہ اُس نہایت درجہ کی اعلیٰ عقل کا جبکا اعتراف منکرین کو بھی ہے یہہ متفقہا ہو سکتا تھا کہ اپنے قید کے لوگوں کے سامنے خلاف واقع اپنے تئیں اُمّی فرماتے اور قرآن مجید میں بھی اسی لقب اپنے کو ظاہر کرتے۔ کیونکہ ایسی صورت میں مخالفین کو گرفت کا آسان موقع ہاتھ آجاتا۔ اور عقائد اسلام کی صداقت پر انکو ہرگز یقین نہ آتا۔ اور اس سے قطع نظر ایک ایسی خفیف بات کو چھپانے سے آپ کو فائدہ ہی کیا تھا۔ کیونکہ پڑھا لکھا ہونا منصب نبوت کے کسی طرح مخالف نہیں ہو سکتا۔ مثلاً حضرت موسیٰ ہی کو دیکھو کہ پڑھے لکھی بلکہ فلسفہ مصریہ میں اعلیٰ درجہ کے تعلیم یافتہ تھے جیسا کہ لوقا نے رسالہ اعمال باب ۱۲ میں بتایا ہے۔ اور انکا پڑھا لکھا ہونا تو کتاب خروج باب ۲۴ میں اور لیشوع باب ۳۲ میں بھی ظاہر ہوتا ہے اور حضرت عیسیٰ بھی لکھنا پڑھنا

کہ ہکو کو مٹی صاف سراخ اس امر کا نہیں لٹا کہ کوئی عربی ترجمہ حمد عتیق
یا جدید کا ٹھیک کے زمانہ سے پہلے موجود تھا، اور ریو دینڈ جان فینڈر
صاحب نے بھی میڈان الحق کے باب سویم میں صاف تصریح کی ہے
کہ آنحضرت توریت و انجیل نہیں پڑھے تھے، یعنی زبان عبرانی و
یونانی وغیرہ سے جنہیں توریت و انجیل نقول تھیں نا واقف تھے۔ پس
ثابت ہوا کہ کوئی اور ہی قوت قدسیہ تھی جسے حضرت نبی اُمّی علیہ الصلوٰۃ
والسلام کو ایسے کلام کے کرنے پر قادر کر دیا تھا کہ جسے نہ صرف ژند
و اُستنا وغیرہ کتب ادیان باطلہ کی مُشرکانہ و خلاف حق تعلیمات پر خط نسخ
کھینچ دیا بلکہ توریت و انجیل کے مولفوں کی غلطیوں کو بھی علانیہ ثابت کر دیا۔
فَلِلّٰهِ دَرٌّ مَنْ قَالَ ۛ ”نخار ماکہ بکتب نبوت و خط نوشت ۛ بغیرہ
مسئکہ آموز صہ مدرس شد۔“

حقیقت یہ ہے کہ خدا نے انبیان کو ایک ایسا وجود بنایا ہے
جو اگرچہ بلحاظ اپنے بعض قوا کے عام حیوانات کا مشارک ہے مثلاً سونا،
جاگنا، اٹھنا، بیٹھنا، چلنا، پھرنا، دیکھنا، سُننا، وغیرہ مگر ایک قوت
خاص کیوجہ سے جو صرف اسی کو بخشی گئی ہے اور جس کا نام عقل ہے اُن

جانتے تھے اور آپنے قصیدہ ناصحہ کے مدرس میں مہل کی تعلیم پائی تھی جیسا کہ دین میں
حصہ نے اپنی تاریخ کلیسیا کی جداول باب سویم میں بالتفصیل بیان کیا ہے اور آنحضرت کے
پڑھے لکھے ہونے سے قرآن مجید کی شان اور اُس کے معجز اور بے مثل فصیح و بلیغ ہونے میں کچھ
فرق آسکتا تھا کیونکہ حروف کے لکھ پڑھ لینے سے کوئی شخص فصیح و بلیغ نہیں ہو سکتا اور
پھر ایسا فصیح و بلیغ جس کا مثل عرب کے بڑے بڑے فصحا و بلیغا میں کوئی بھی نہ تھا۔ مولف

بہارِ نبوی ص ۱۱۶

مستاز اور بالکل علیحدہ ہے۔ اور سوائے ماتحہ۔ پانہ۔ آنکھ۔ ناک وغیرہ کی مشترکات کے اور کسی چیز میں اُنسے مشابہ و مماثل نہیں ہے۔ جن قوا میں انسان حیوانات کے ساتھ سہیم و شریک ہے وہ فطرتاً ایسے ڈھنگ پر بنائے گئے ہیں جو بغیر تعلیم و تربیت کے رشد حاصل کرتے ہیں اور جو انسان عمر میں ترقی کرتا جاتا ہے دوسروں وہ بھی یادہ باقاعدہ اور قوی ہوتے جاتے ہیں۔ یہاں تک کہ ایک مناسب پرنسپل جاتے ہیں مگر عقل کُل رشد اور کمال تعلیم و تربیت پر موقوف ہے۔ اور بغیر سیکھنے بتانے اور ٹیچنے پڑانے کو حاصل نہیں کیا جاسکتا۔ مثلاً کسی فن کا استاد یا معلم اگر اُس علم و فن میں تعلیم و تربیت نہ پاسے تو ممکن نہیں کہ اُس فن کا استاد یا اُس علم کا علامہ بن جائے اور ترقی کرتے کرتے ایسے درجہ کمال کو پہنچ جائے جو اُسکے ہم عصروں کو حاصل نہ ہو۔ مگر یہ حالت اکثر یہ ہے۔

اور تعلیم و تربیت اسی میں منحصر نہیں ہے کہ ایک انسان دوسرے انسان سے حاصل کرے۔ بلکہ کبھی ایسا بھی ہوتا ہے کہ حاصل کیے بغیر بھی حاصل ہو جاتی ہے۔ اور انسان خود ہی کسی فن کا استاد یا معلم کا علامہ بن جاتا ہے۔ چنانچہ تجربہ ہوا ہے کہ ایک شخص کی عقل فطرتاً ایسی روشن اور قوی ہوتی ہے کہ کسی سے تعلیم و تربیت پانے کی محتاج نہیں ہوتی۔ اور وہ خود ہی مظاہر قدرت اور اُنکے باہمی تعلقات پر غور کر کے ایسے نتیجے نکال لیتا ہے جو اُس سے پہلے کسی کو بھی معلوم نہیں ہوتے۔ اور اُنکا موجد و مخترع سمجھا جاتا ہے۔ پس معلوم ہوا۔ کہ اگرچہ قوائے عقلی کی تکمیل اور رشد کے لئے تعلیم و تربیت کا ہونا لازمی ہے۔ مگر تعلیم و تربیت کے لئے کسی استاد یا معلم کا ہونا لازمی نہیں ہے۔

اور فطرت الہیہ خود ہی ایسی مستادا اور معلم ہے کہ کبھی کبھی کسی انسان کو کسی علم یا فن کے متعلق کوئی ایسی بات بتا دیتی ہے جو اُس سے پہلے کسی کو معلوم نہیں ہوتی اور پھر اُس سے سُکر یا سیکھ کر شدہ شدہ اکثر یا تمام انسان اُس سے واقف ہو جاتے ہیں۔ تمام علوم و فنون جو دنیا میں رائج ہیں اگر انکا کھُج لگا یا جائے تو یہی معلوم ہو گا کہ فلاں علم یا فن کی فلاں بات پہلے پہل فلاں شخص کو معلوم ہوئی تھی یا اُس نے نکالی تھی۔ اور پھر اُس سے سُکر یا سیکھ کر فلاں شخص نے دنیا میں اُسکو پھیلایا تھا اور پھر فلاں شخص نے اُسکی اصلاح کی تھی یا اُس میں کچھ گھٹا بڑھا کر اُسکو ترقی دی تھی۔ پس جبکہ قدرت نے اس پتیلے کو جسکا نام انسان ہے فطرتاً ایسا بنایا ہے کہ اُمور معاش میں اپنے اپنے جنس سے استعانت کے بغیر اُسکو چارہ نہیں اور اِسی واسطے مدنی الطبع کہلاتا ہے یعنی بالطبع اپنے بھجنوں کے ساتھ اکٹھے ہو کر رہنے اور ایک دوسرے سے مدد حاصل کرنے پر مجبور ہے اور قدرت نے اُسکی حاجات و ضروریات کے موافق معاش کے متعلق علوم و فنون کا اتفاقاً وقتاً فوقتاً اُسی کے اپنے جنس کے بعض لوگوں پر جو اپنی فطرت کی رو سے اُسکی قابلیت رکھتے تھے کیا ہے۔ جس سے انسان کی زندگی اور اُسکے اُمور معاش میں اُسکو کامل درجہ کی سہولت اور آسانی حاصل ہو گئی ہے۔ اور یہ فیضان الہی ابتدا سے پیدائش انسان سے ابتک برابر جاری ہے۔ اور یقین ہے کہ آئندہ بھی جاری رہیگا تو اُس عنایت ازلیہ کا جس نے اس ناچیز وجود کو طبعاً اپنے مبداء و معاد کے جاننے اور

اپنے خالق و مالک کی مرضی و منشا کے معلوم کرنے پر بھی مکلف کیا ہے اور وجہ تکلیف یعنی وہ قوت جس کو عقل انسانی یا عقل کلی کہتے ہیں ہر ایک کی استعداد و قابلیت کے موافق اس کو عطا کی ہے۔ اور کوئی بشر اُس سے خالی نہیں ہے یہ مقتضا نہیں ہو سکتا کہ جس طرح اُس نے اپنے کمال فضل و رحمت سے انسان کی فانی اور چند روزہ زندگانی کی آسائش و آرام کے لیے ایسا کچھ نظام کر دیا ہے۔ جو اُس کی نوع کے قوام و قیام کے لیے ضروری بلکہ اس سے بھی زیادہ ہے۔ اُس طرح اُس کی حیات باقی و ابدی کے آرام و راحت کا فکر اُس نے کیا ہوا اور اس کا تدارک فرمایا ہو۔ پس ضرور ہوا کہ وقتاً فوقتاً انسانوں کی حالت و حیثیت کے موافق انہیں میں سے بعض اشخاص پر جو اپنی فطرت و جبلت کی رو سے اُس کے قابل ہوں اُن اُمور کا اظہار فرماے۔ جو انسان کی آئندہ زندگی کی حاجات و ضروریات کی کفالت کر سکیں۔ کیونکہ تمام انسان جس طرح فرداً فرداً معاش کے متعلق علوم و فنون کے معلوم کرنے کی فطرتاً قابلیت نہیں رکھتے اور اس نقص قابلیت کی وجہ سے ایک دوسرے کی اتعنات کے محتاج ہیں اُسی طرح اس امر کی استعداد بھی اُن کو حاصل نہیں ہے کہ اُن میں کا ہر ایک شخص اُس لا معلوم اور سب سے برتر وجود کو جب کا نام اللہ ہے اور اُس کی صفات اور اُس کے اوامر و نواہی اور اُس کے طریقہ عبادت کو دریافت کر سکے۔ کیونکہ وہ نہ اُس وجود مقدس کو دیکھ سکتے ہیں اور نہ چھو سکتے ہیں اور نہ اُس سے بات چیت کر سکتے ہیں اور نہ وہی بسبب اُن کی ناقابلیت فطری سے اُس نے اپنی مرضی و منشا کا اظہار فرما سکتا ہے۔

پس جن لوگوں پر اُس فیاضِ طلق کی جانب سے اُن اُمور کا القا ہوتا ہے جو تہذیبِ نفسِ انسانی اور اُس کے درجہ کمال و سعادتِ اُخروی کے حاصل کرنے کے لئے ضروری ہیں وہ اگرچہ شکل و صورت میں عالمِ انسانوں ہی کے موافق ہوتے ہیں مگر جس طرح انسان بسبب ایک خاص قوت کے جس کا بیان ہم اوپر کر آئے ہیں یا وجودِ مشارکت بعض قوا و اعضا کے عام حیوانات سے علحدہ اور بالکل جدا ہیں اسی طرح یہ بھی ایک امرِ خاص یعنی ملکیت یا قابلیتِ تلقی و وحی کی وجہ سے عام انسانوں سے بالکل متمیز و مشتق ہیں اور انہیں کو اصطلاح میں غیبِ راوی کہتے ہیں اور انکا ہونا ویسا ہی ضروری اور لازمی ہے جیسا کہ اُمورِ معاش کے متعلق علوم و فنون کے معلوم اور ایجاد کرنے والوں کا ہونا ضروری ہے۔

اوجہ جس طرح وہ نظامِ قدرت کے باہمی تعلقات پر غور و فکر کر کے اُمورِ حسی و جزئی یعنی معاش کے متعلق علوم و فنون کو معلوم کر لیتے ہیں اُسی طرح یہ بھی صحیفہ قدرت کی آیات و بینات کو بغور پڑھ کر اُمورِ عقلی و کلی یعنی معاد اور تہذیبِ نفس اور اُس کے کمال و سعادتِ اُخروی کا علم حاصل کر لیتے ہیں۔ اور اپنے سے ناقص اور کم درجہ کے لوگوں کو اُسکی تعلیم کرتے ہیں۔ اور سب سے مقدم کام انکا لوگوں کو اُس سب سے برتر اور سب سے قوی اور بہمہ قدرت وجود کی طرف متوجہ کرنا ہوتا ہے جس کا نام خدا ہے۔ اور اسکے بعد اُن اُمور کا تعلیم کرنا جو منشاے الہی کے موافق یا مخالف یعنی اپنی فطرت کی رو سے اچھے یا بُرے یا یوں سمجھو کہ

طبعاً تہذیب نفس انسانی کے موافق یا مخالف ہیں اور جب کا نام زبان شرع
 میں ادا مروا ہوا ہی ہے گو کہ اُن میں سے بعض کا انکی فطرت کی
 رُو سے اچھا یا بُرا ہونا بعض یا اکثر انسانوں کے نقص عقل کی وجہ سے
 انکی سمجھ سے باہر ہو۔ تاکہ ہر ایک انسان اپنی حیثیت و قابلیت کے موافق
 اُس تعلیم سے مستفید ہو کر اُس درجہ کمال کو پہنچ جاے جس کا نام سعادت
 اُخروی یا حیاتِ ابدی یا جنتِ خلد ہے۔ یہی مطلب اُس حدیث
 شریف سے مستفاد ہوتا ہے جو رئیس المحدثین شیخ محمد بن یعقوب
 کلینی علیہ الرحمۃ نے اپنی کتاب جامع کافی کے باب اضطراب الحجۃ
 میں ہشام بن الحکم کی سند پر جناب امام جعفر طاق جعفر بن
 محمد الصادق علیہ السلام سے نقل کی ہے اور وہ یہ ہے
 اَنَّهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ قَالَ لِلزَّيْدِ بْنِ اَلَّذِي سَأَلَ مِنْ اَيْنَ اُنْتُ اَلْاَنْبِيَاءُ
 وَالرُّسُلُ - قُلْ اِنَّا لَمَّا اُنْتَبَا اَنَّ لَنَا خَالِقًا صَانِعًا مُعَالِيًا عَمَّا وَكَانَ
 جَمِيعُ مَا خَلَقَ وَكَانَ ذَالِكَ الصَّانِعُ حَكِيمًا مُعَالِيًا لِمَا يُخْرِجُ اَن يُشَاهِدُ
 خَلْقَهُ وَلَا يَلَامُسُوهُ فَيَبْأَثُهُمْ وَيَبْأَثُوهُ وَيُحَاجُّهُمْ وَيُحَاجُّونَ -
 ثَبِتَ اَنَّ لَهُ سَفَرًا فِي خَلْقِهِ يُعَبِّرُونَ عَنْهُ اِلَى خَلْقِهِ وَعِبَادِهِ وَبَدَلُوهُمْ
 عَلَى مَصَابِيحِهِمْ وَمَنَافِعِهِمْ وَمَا بِهِ بَقَاءُهُمْ وَفِي تَرْكِهِمْ فَنَاءُهُمْ فَثَبِتَ
 الْاَمْرُ وَنَ الْاَنَّهُ هُوَ عَنِ الْحَكِيمِ الْعَلِيمِ فِي خَلْقِهِ وَالْمُعَبِّرُونَ عَنْهُ جَلَّ جَلَالُهُ
 وَهُمْ الْاَنْبِيَاءُ وَصَفَوْنَهُ مِنْ خَلْقِهِ بِحُكْمَاءَ مُؤَدِّينَ بِاِحْكَمَةِ مُبْعُوثِينَ بِهَا
 غَيْرَ مُشَارِكِينَ لِلنَّاسِ عَلَى مَسَاكِينِهِمْ لَهُمْ فِي الْخَلْقِ وَالتَّرْكِبِ فِي تَنْبِيْهِ

مَنْ أَحْوَاهُمْ مُؤَيَّدِينَ عِنْدَ الْحَكِيمِ الْعَلِيمِ بِالْحِكْمَةِ - تَمَثَّلَتْ ذَٰلِكَ
فِي كُلِّ دَهْرٍ وَزَمَانٍ مِمَّا أَتَتْ بِهِ الرُّسُلُ وَالْأَنْبِيَاءُ مِنَ الدَّلَائِلِ
وَالْبَرَاهِينِ لِكَيْ لَا يَخْلُوَ أَرْضَ اللَّهِ مِنْ حُجَّةٍ يَكُونُ مَعَهُ عِلْمٌ يَدُلُّ
عَلَى صِدْقِ مَقَالَتِهِ وَجَوَازِ عَدَالَتِهِ »

یہ مدعا جو ہم نے بیان کیا جیسا کہ عقلاً ثابت ہے ویسا ہی
انسان کی تاریخ سے بھی اسکا ثبوت ہوتا ہے مثلاً اُس نوجوان شخص
کے حال پر غور کرو جب کانام ابراہیم تھا اور جو ایک ستارہ پرست
قوم اور بت تراش گھرانے میں پیدا ہوا تھا۔ اور بچپن سے انہیں خیالات
و اعتقادات کو ستارہ تھا جو اُسکی قوم میں شائع و ذائع تھے کہ جب اسنو
پہلے پہل مظاہر قدرت میں سے ایک چٹّی چکلی عجیب و غریب چیز یعنی
ایک ستارہ کو تفکر و تدبیر کی نظر سے دیکھا اور اپنی قوم کے خیالات و
اعتقادات پر غور کیا جو ستاروں کو موثر بالذات اور نافع یا ضرر رساں
جانتے اور اُنکی پوجا اور پرستش کرتے تھے اور انکار کے طور پر اپنے دل
سے پوچھا ”ہذا اَرَبِّی“ کیا یہ میرا مالک و پروردگار ہے ؟ اور
جب وہ چھپ گیا اور چاند چمکتا اور دُھندلاتا نظر آیا تو پھر وہی بات کہی۔
اور پھر سورج کو چمکتا دیکھ کر بولا۔ پھر کیا یہ میرا مالک و پروردگار ہے۔ یہ
تو اُن سے بھی بڑا ہے ؟ اور پھر اپنے ہی دل سے جواب پا کر بول اٹھا
”إِنِّي لَا أُحِبُّ إِلَّا خَلْقِي“ میں تو غروب ہو جانے والوں کو
دوست نہیں رکھتا۔ اور اپنی قوم کے لوگوں سے کہہ دیا کہ جن چیزوں کو

ثُمَّ خُذَا كَاثَرِيكَ بِنَاتِي هُوَيْنِ اُنْ سِي زَارِ هُوِي - اور اپنے دلی
 یقین سے صرف اُسی کو اپنا مالک و پروردگار جانتا ہوں جس نے آسمان
 اور زمین کو پیدا کیا ہے۔ اگر اُسکو یہ سچی اور حق باتیں فطرت نے نہیں
 سکھائی تھیں تو کس نے سکھائی تھیں؟ پس یہی حال اُس پاک طینت
 و قدسی صفت یتیم بچے کا ہوا جو ایک ریگستانی اور جنگلی ملک میں
 پیدا ہوا تھا۔ اور بنی سَعْد کی بکریاں چرا کر رہا تھا۔ اور جسے ابتدا سے
 پیدائش سے چالیس برس تک ایسے لوگوں میں زندگی بسر کی تھی جو
 کَافِر و عُزَّی و غیرہ بُتوں کی پرستش کے سوا کچھ نہیں جانتے
 تھے مگر خود کبھی نہیں بھگتا تھا۔ کہ جب اُس نے اُس قوتِ قدسیہ کی تحریک سے
 جو خدا نے اُسکی فطرت میں ودیعت کی تھی اپنے اور اپنے گرد و پیش
 کی چیزوں اور اپنی قوم کی راہ و رسم اور پرستش و عبادت پر غور و فکر کیا
 اور امر حق کا متلاشی ہوا۔ تو یکایک حق و صدق کی وہ ربّانی روشنی اُسکے
 دل پر چمکی جسکی حقیقت اور غایت و غرض کو خود اُس روشنی کے اُٹارنے
 والے نے یوں بیان کیا ” اِنَّهُ لَنَنْزِلُ رَّبِّ الْعَالَمِیْنَ - نَزَلَ
 بِهَ الرُّوحُ الْاَمِیْنُ عَلٰی قَلْبِكَ لِتَكُوْنَ مِنَ الْمُنْذِرِیْنَ “ [قرآن مجید
 سورہ شعرا] اور جس نے نہ صرف اُسی کو بلکہ ایک جہان کو منور کر دیا۔
 اور جسکی نسبت مُھَلِّک جو ایک محقق عیسائی مؤرخ ہے مُنْکِرِیْنَ سے
 سوال کرتا ہے کہ ” یہ کس طرح ممکن ہے کہ ایک نہ ہی شعاع جو
 اگرچہ ایک بیابان میں سے اُٹھا تھا مگر جسے اِس قدر قابلِ حیرت قلیل

میں تمام ایشیا میں آل بھڑکا دی وہ ایسے دل میں سے نکلا جو میں
 اُسکی کچھ بھی گرمی موجود نہ ہو؟ " پس جو لوگ اپنی عقل ناقصہ و نفوس
 مظلمہ پر قیاس کر کے ایک ایسے فصیح و بلیغ اور پُر اِزخاتِاق و معارف
 کلام کے صدر کو جیسا کہ قرآن مجید ہے ایک ایسے شخص سے جو محض
 اُمّی ہو متبعہ سمجھتے ہیں۔ اور طرح طرح کے شبّہات و خدشات اُکھوتے
 ہیں۔ یا تو وہ عقل انسانی اور نفس نبوی کے خواص و ملکات۔ اور فطرتِ
 الہیہ کے فیضان و تصرفات سے بیخبر اور غافل ہیں۔ یا مکار و مُعاند
 ہیں جو دیدہ و دانستہ پاس مذہب و غیرہ کی وجہ سے انکار کرتے
 ہیں۔ ورنہ جو لوگ قدرت کے تصرفات و عادات۔ اور عقل انسانی
 کے کمالات و ملکات سے واقف ہیں۔ اور اُن کا دل خدا نے حق
 باتوں کے سمجھنے اور قبول کر لینے کے لئے کھول دیا ہے۔ وہ نہ اہکو
 کچھ متبعہ ہی جانتے ہیں اور نہ انکار ہی کرتے ہیں۔ بلکہ صاف صاف
 حضرت نبی اُمّی علیہ الصلوٰۃ والسلام کی رسالتِ حقّہ۔ اور تقدّس و بزرگی۔
 اور آپ کے نُبُوءت و مَیْدَنِ اللہ۔ اور قرآن مجید کے کلام اللہ منوکیو
 تسلیم کرتے ہیں۔ اور تسلیم ہی نہیں کرتے۔ بلکہ بڑی اونچی آواز سے
 اُسکی شہادت بھی دیتے ہیں۔ چنانچہ مُسْتَرْکّھا مَسْ کا رِ لَایِلِ مَرْحوم
 جو محقّق و شاہِیرِ فضل سے یورپ سے ہیں۔ اُن مُعاندین کے
 اقوال کے رد میں جو بعض جھوٹے نقالیص کا اہتمام آنحضرت پر لگاتے
 دیکھو انسا نکلو بیڈ یا برائیکا۔ مضمونِ تحفہ اور اُسکا مذہب " مؤلف عفی عنہ

ہیں۔ فرماتے ہیں کہ ”اے ایسا سرگز نہیں۔ یہ نہ صرف نگاہ شخص جو جنگلی ملک میں پیدا ہوا تھا اپنی دل میں کھب جانے والی سیاہ لکھوں اور شکفتہ اور بااخلاق اور پُر غور طبیعت کے ساتھ بجائے جاہ طلبی کے کچھ اور سی خیالات رکھتا تھا۔ وہ ایک ذی سلینہ اور غیر معمولی طاقتوں والی رُوح تھا۔ اور اُن لوگوں میں سے تھا جو سوائے راستباز ہونیکے اور کچھ ہو ہی نہیں سکتے۔ اور جسکو خود قدرت نے سچا اور شبہا پیدا کیا تھا۔ جبکہ اور لوگ مقررہ عقیدوں اور روایتوں پر چلتے اور اُنہیں پر قائم و قائم تھے۔ یہ شخص اُن عقاید و روایات سے حجاب میں نہ رہ سکتا تھا۔ اور اپنی رُوح اور حقایق اشیا کے معلوم کرنے میں اور دوسرے مُسنّے تھا۔ اور جیسا کہ مینے بیان کیا ہے ہستی مطلق کا سرِ عظیم مع اپنے جلال و جمال کے اُسپر کھل گیا تھا۔ اور پرانی روایتیں اس حقیقت پر جبکہ بیان میں ناطقہ عاجز ہے۔ اور جب مینے اپنے تئیں ”میں یہاں ہوں“ سے تعبیر کیا۔ پردہ نہ ڈال سلیں۔ ایسا صدق جسکا ہمنے کوئی اور بہتر لفظ نکلنے کی وجہ سے صدق نام رکھا ہے فی الحقیقت منجملہ آثارِ الہی ہے۔ ایسے شخص کا کلام ایک آواز ہے جو بلا واسطہ فطرتِ الہیہ کے قلب سے نکلتی ہے۔ جسے انسان مُسنّے ہیں اور جب مینے میں اور چیزوں کی بہ نسبت زیادہ توجہ چاہیے۔ کیونکہ اُسکے مقابلہ میں اور جو کچھ ہے وہ

✽ اُس خطابِ الہی کی طرف اشارہ ہے جو موسیٰ علیہ السلام کی نسبت وادیِ بہن میں ہوا تھا۔ جسکا ذکر تورات کی کتاب خروج باب سوم ورس چہارم میں ہے۔ مؤلف غفرلہ

ہیج ہے۔ شروع ہی سے اُسکے دل میں حج کے مقبول اور نیریز مرہ

کے ادھر ادھر چلنے پھرنے میں طرح طرح کے ہزاروں خیالات پیدا

ہوتے تھے۔ مثلاً یہ کہ میں کیا ہوں؟ یہ اتھاہ چیز جسکو لوگ دنیا

کہتے ہیں اور جس میں میں موجود ہوں کیا ہو؟ زندگی کیا ہے؟ موت کیا ہے؟

کس بات کا یقین کرنا چاہیے؟ اور کیا کرنا چاہیے؟ جکا جبل حرا

اور کوہ سیننا کے بڑے بڑے پتھروں کے ڈھیروں اور سخت سنسان

ریتلے بیابانوں نے کچھ جواب نہ دیا۔ اور سر پر چپ چاپ چکر طمانے

و اے آسمان نے بھی مع اپنی نیلگوں روشنی و اے ستاروں کے کچھ

نہ بتایا۔ مگر بتایا تو صرف اُسی کی روح نے اور خدا کے الہام نے جو تمہیں

”ہم نے اسلام کو دینُ القیم بتایا ہے۔ یعنی سیدھا۔ مستحکم

اور ناقابلِ زوال دین۔ مگر اُسکی وجہ اور دلیل کا بتانا باقی ہے۔ جسکو اب

ہم بیان کرتے ہیں۔ پس واضح ہو کہ تمام انسان وحشی ہوں یا شہری۔

مہذب ہوں یا نامہذب۔ عالم ہوں یا جاہل۔ اگرچہ فطرتاً اس بات کے

جاننے اور یقین کرنے پر کلفت ہیں کہ تمام موجودات کا خالق یا اُنکے وجود

کا سبب اخیراً علتُ العلل کوئی ہے۔ اور یہ عذر کہ ہمارے پاس اس

امر کا بتانے والا کوئی نہیں آیا اُنکو اس فرض سے سبکدوش نہیں کر سکتا۔

تاہم چونکہ یہ امر سیقدر غامض اور باریک ہے اور عقل انسانی جو علت

اس تکلیف کی ہے وہ ہر ایک کو فطرتاً برابر عنایت نہیں ہوئی۔ اور بعض

اسباب خارجی مثلاً کسی قوم میں پیدا ہونے۔ اور انہیں میں پرورش پانے

اور ابتدا سے اہمیت کے خیالات کے سنتے رہنے۔ اور اگلوں سے سمجھنے بعض اشخاص کی نسبت حسن ظن پیدا کرنے۔ اور انکی رائے اور سمجھ پر بھروسہ کر لینے سے جو مدنی الطبع ہونیکے لوازم ہیں۔ عقل اکثر متاثر اور غلبہ ہو جاتی ہے۔ ایسے اگرچہ تقریباً تمام انسان اُس لامعلوم وجود کے تصور میں۔ یعنی اس امر میں کہ انکا خالق اور انکے وجود کا سبب اخیر کوئی ہے غلطی نہیں کرتے۔ مگر اُسکی تعیین و تصدیق میں اکثر دھوکے میں پڑ جاتے ہیں۔ اور کوئی کسی چیز میں کوئی کسی چیز میں الوہیت اور اُسکے مؤثر بالذات ہونے کا یقین کر لیتا ہے۔ اور اُسکی رضامندی حاصل کرنے یا تنگی سے بچنے کے خیال سے اُسکی پوجا اور پرستش کرتا ہے۔ اور اس طرح سے گونا گوں مذہب پیدا ہو جاتے ہیں۔ مگر انسان کا اصلی اور حقیقی مذہب صرف ایک ہی ہے۔ چہرہ پیدا کیا گیا ہے۔ یعنی اُس نوات وحدت کو جو تمام موجودات کی علتِ اخیر اور انکی خالق ہے۔ موجود اور یکدیگانہ اور تمام صفاتِ کمال سے موصوف اور نقایص سے منزہ و متبراجاننا۔ اور الوہیت کو صرف اُسی میں منحصر سمجھ کر اُسکے سوا تمام مکانات و مخلوقات کو ناقابلِ پرستش و عبادت سمجھنا۔ جیسا کہ فطرتِ انسانی کے اُس سے بڑے داعی نے جسکے مبارک و محمود نام کی تعظیم و تکریم سلام کا دوسرا رکن ہے فرمایا ”کُلُّ مَوْلُودٍ يُکَدُّ عَلَى الْفِطْرَةِ حَتَّىٰ يَكُونَ اَبَوًا ۖ هُمَا الَّذَانِ يَهُودَانِیْہٖ وَنَصْرَانِیْہٖ وَنَجَسَانِیْہٖ“ یعنی ہر ایک بچہ اُسی دین پر پیدا ہوتا ہے جو اُسکا فطری اور طبعی دین ہے [یعنی توحید

کے دین پر جسکا دوسرا نام اسلام ہے] مگر ماں باپ کی صحبت اور تعلیم و تلقین اور اُن کے خیالات و اعتقادات کے مُنتے رہنے اور اُنکی سمجھ اور رائے پر بھروسہ کر لینے کی وجہ سے کوئی یہودِ دِی ہو جاتا ہو کوئی نصرانی اور کوئی مجوسی ” اسیلئے اِس نادان پُتلے کے بنانے والے نے اپنی کمال مہربانی سے کہ تکلیف مالا یطاق نہ ہو سکو مذکورہ بالا فرض کو سیدر ہلکا کر دیا ہے۔ یعنی اُسکی عدم بجا آوری کی مکافات کو ایک دوسرے امر یعنی خدا کے رسولوں کے انکار اور اُنکی نصیحتوں کے نہ ماننے اور جو اوامر و نواہی وہ پہنچائیں اُن پر عمل نہ کرنے سے متعلق کر دیا ہے۔ جیسا کہ اُسنے خود فرمایا۔ ” مَا لَنَا مَعَدِّیَٰتٍ حَتّٰی نَبْعَثَ رَسُوْلًا “ یعنی ہم عذاب دینے والے نہیں جب تک کہ کسی پیغمبر کو نہ بھیج چکیں ” اور اس غرض کے پورا ہونیکے یلئے اگرچہ وقتاً فوقتاً اُسکے رسول دنیا میں آتے رہے جنہوں نے انسانوں کی حالت و حیثیت اور اُن کے فہم و لیاقت کے موافق اُنکو تعلیم و تلقین کی اور اسی میں اپنی عمریں صرف کر ڈالیں۔ مگر چونکہ وہ تعلیم اسی بُنیاد اور دلیل پر مبنی نہ تھی جو جو بُنی تمام لوگوں کی سمجھ میں آ سکے اور وہ اُسکو نہ بھول سکیں اسیلئے لوگوں نے یا تو اُسپر یقین ہی نہ کیا یا یقین کیا مگر کچھ بھول گئے۔ اور اُسکی جگہ اپنی ناسمجھی سے ایک اور ایسے امر پر یقین کر لیا جو خدا کی مرضی و منشا اور اُسکے رسولوں کی تعلیم اور خود اُس امر کے برخلاف تھا جسپر خدا نے انسان کو اُسکی فطرت کی رو سے مکلف کیا ہے۔ مثلاً اِس قسم

واولو العزم شخص کے حال پر غور کرو جو اپنی قوم کے ہزار ہا آدمیوں کو سمند
 میں سے محفوظ و مصلون لے نکلاتھا۔ اور اُنکا دشمن اپنے لاشکر سمیت
 اُسیں ڈوب گیا تھا۔ کہ باوجودیکہ اُسنے اُنکو ایسی بلاؤں اور مصیبتوں سے
 چھڑایا کہ جبکہ دفعیہ اُن کے امکان سے باہر تھا اور بات بھی وہ بتائی جس سے
 زیادہ سچی بات نہیں ہے۔ پھر بھی اُنہوں نے اپنے تصور فہم سے
 اُسپر یقین نہ کیا اور صاف کہہ دیا کہ جب تک تو خدا کو ہمارے سامنے نہ کرو
 اور ہم اُسکو اپنی آنکھوں سے نہ دیکھ لیں! یہ کو تو تیرے کہتے یقین نہیں آتا۔
 اور بعض لوگوں نے جو اوپر سے دل سے کچھ یقین کیا وہ بھی پھر شبہ
 میں پڑ گئے۔ اور اُنہیں محسوس چیزوں کی طرف اُنکی طبیعتیں مائل ہوئیں
 جنکو اپنی ابتداء سے پیدائش سے پختہ دیکھتے رہے تھے۔ یہی حالت
 ایک اوز پاک اور نہایت مسکین و غریب آدمی کی ہوئی جو ایک خدا پرست
 مگر نہایت سنگدل اور شدید التعقب قوم کی تہذیب نفس و اصلاح اخلاق
 کے پئے آیا تھا۔ کہ جب اُسنے اُنکی نالایق اور خلاف اخلاق باتوں پر اُنکو ملامت
 کرنی شروع کی تو اُسکی جان کے دشمن جنگئے اور قریب تیس سال کے جدوجہد
 میں مٹھی بکھرا دیہوں کے سوا [جو وہ بھی اپنے ایمان پر پختہ نہ تھے
 جیسا کہ ہم شروع حال لکھ آئے ہیں] کسی نے بھی اُسکی بات کو نہ مانا۔ اور کسی عجز
 اور کراہت نے کوئی مفید اثر پیدا نہ کیا اور آخر کار کال ویرانی نامو پہاڑی
 پر [جو بیت المقدس کے جنوب کی جانب ہے] وہ واقعہ پیش آیا جسکا
 ہم سب کو افسوس ہے۔ اور اُسکے دنیا سے اُٹھ جانیکے بعد عجائبات

طبیعتوں نے اپنی نادانی سے خدا کو چھوڑ کر خود اُسی میں الوہیت کا یقین کر لیا۔ بلکہ سچ پوچھو تو وہ عجائبات ہی اُن کے دھوکے میں پڑنے اور گمراہ ہو جانیکے باعث ہوئے۔ پس کقدر تعظیم و تکریم کا مستحق ہے۔ وہ سب سے بزرگ اور سب سے زیادہ واجب الادب انسان جو ایک اُمّی قوم میں پیدا ہوا تھا اور جسے معلم لہٰذی سے پہلا سبق یہ حاصل کیا تھا۔ ”اِقْرَا بِاسْمِ رَبِّكَ الَّذِي خَلَقَ - خَلَقَ الْاِنْسَانَ مِنْ عَلَقٍ - اِقْرَا وَرَبُّكَ الْاَكْرَمُ الَّذِي عَلَّمَ بِالْقَلَمِ - عَلَّمَ الْاِنْسَانَ مَا لَمْ يَعْلَمْ“ یعنی پڑھ [کتاب فطرت کو] اپنے پروردگار کا نام لیکر جسے تاجم توتا کو بنایا۔ انسان جیسی چیز کو لہو کی ایک ٹھٹھکی سے پیدا کیا۔ پڑھ اور تیسرا پروردگار سب سے زیادہ کرم والا ہے جسے سکھایا انسان کو قلم کے ذریعہ سے۔ سکھائیں انسان کو معاش و معاد کے متعلق وہ تمام باتیں جنکو وہ نہیں جانتا تھا۔ “ کہ جب سب سے اخیر میں اس بڑے کام کے انجام دینے کے لئے اسکی باری آئی تو خدا نے اُسکے سابقین کی ناکامیابی کے اسباب سے اُسکو مطلع کر دیا اور اُسے بقول فاضل شہیر *مِنْ رَبِّكَ سُوْرَةٌ مِّمَّنْهُ صَاحِبُ* کہ جنکی راے میں جب قدرِ علوم و فنون صحیحہ کو ترقی ہوتی جائیگی اُسے قدرِ امورِ خارقِ عادت کا دائرہ تنگ ہوتا جائیگا اور اسوجہ سے ایک ایسا ثبوت جو ایک ایسے زمانہ کے لئے کافی ہے جو تخیلات کی بنیاد پر کچھ کچھ باتیں گھڑ لے وہ علوم و فنون اور تحقیق و تدقیق کے زمانہ سے ٹھیک طور پر مطابق نہیں ہو سکتا “ اپنی رسالت کے اخلاق

ثبوتوں کو محض سزوں پر ترجیح دی اور اس طرح پر ایک ایسے خیال کی منہض کو چھان لیا جو علوم و فنون کی روز افزوں ترقی اور فطرت انسانی کی تسکین و ترقی سے بالکل موافق ہے اور خدا کی ہدایت سے اپنی تعلیم کی بنیاد ایسے بدیہی اور مستحکم اصول پر رکھی کہ جس میں شک و شبہ اور تغیر و تبدل کا امکان ہی نہیں۔ یعنی مظاہر قدرت اور خود انسان کی فطرت پر خپانچہ خدائے اسکی زبان سے کہلایا۔

۱۔ یٰٰٓأَيُّهَا الْإِنْسَانُ مَا عَرَفَكَ رَبِّكَ الْكَرِيمُ الَّذِي خَلَقَكَ فَسُبْحَانَكَ
عَمَّا لَكَ فِي أَمْرِ صُورَةٍ مَا شَاءَ رَكَّبَكَ - [سورہ انفطار]

۲۔ قَلَيْظُ الْإِنْسَانُ مِمَّا خُلِقَ مِنْ قَلْبٍ خَافِي يَخْرُجُ مِنْ بَيْنِ الصُّلْبِ
وَالْتَّرَائِبِ - [سورہ طارق]

۳۔ أَوَلَمْ يَتَفَكَّرُوا فِي أَنفُسِهِمْ مَّا خَلَقَ اللَّهُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا
بَيْنَهُمَا إِلَّا بِأَحْسَنِ مَا هُوَ بَاسِعٌ - [سورہ روم]

۴۔ وَمِنْ آيَاتِهِ أَنْ خَلَقَكُمْ مِنْ تُرَابٍ ثُمَّ إِذَا أَنْتُمْ تَكْفُرُونَ - [سورہ
۵۔ وَمِنْ آيَاتِهِ أَنْ خَلَقَ لَكُمْ مِنْ أَنفُسِكُمْ أَزْوَاجًا لِتَسْكُنُوا إِلَيْهَا وَجَعَلَ
بَيْنَكُمْ مَوَدَّةً وَرَحْمَةً - [ایضاً]

۶۔ وَمِنْ آيَاتِهِ خَلْقُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَالتَّخْلُفُ السِّنِّيَّاتِ
وَالْوَاكِنُ - [ایضاً]

۷۔ وَمِنْ آيَاتِهِ مَنَامُكُمْ بِاللَّيْلِ وَالنَّهَارِ وَابْتِغَاؤُكُمْ مِنْ فَضْلِهِ - [ایضاً]
۸۔ وَمِنْ آيَاتِهِ يُرِيكُمُ الْبَرْقَ خَوْفًا وَطَمَعًا وَيُنْزِلُ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً يَخْرُجُ

بِهِ الْأَرْضَ بِحَدِّ مَوَاقِفِهَا - [سورة روم]

۹- وَمِنْ آيَاتِهِ أَنْ تَقُومَ السَّمَاءُ وَالْأَرْضُ بِأَمْرٍ ۚ [ایضاً]

۱۰- وَمِنْ آيَاتِهِ أَنْ يُرْسِلَ الرِّيحَ مُبَشِّرَاتٍ - [ایضاً]

۱۱- اللَّهُ الَّذِي يُرْسِلُ الرِّيحَ فَتُثِيرُ سَحَابًا فَيَكْسُطُهُ فِي السَّمَاءِ كَيْفَ

يَشَاءُ وَيَجْعَلُ لِكُلِّ شَيْءٍ الْوَقْدَ يَخْرِجُ مِنْ خِلَالِهِ ۚ - [ایضاً]

۱۲- وَأَنْزَلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً يَقْدَرُ فَأَسْكَنَتْهُ فِي الْأَرْضِ [سورة مونس]

۱۳- فَأَنْشَأْنَا لَكُمْ بِهِ جَنَّتٍ مِنْ نَجِيلٍ وَأَعْنَابٍ لَكُمْ فِيهَا فَوَاكِهٌ كَثِيرَةٌ وَمِنْهَا

تَأْكُلُونَ وَنَجْعَةً تَخْرُجُ مِنْ طُورِ سَيْنَاءَ تَنْبُتُ بِالذَّهْنِ وَصَبْغٍ

لِللَّائِلِينَ - وَإِنَّ لَكُمْ فِي الْأَنْعَامِ لَعِبْرَةً ۚ نُسْقِيكُمْ مِمَّا فِي بُطُونِهَا

وَلَكُمْ فِيهَا مَنَافِعُ كَثِيرَةٌ وَمِنْهَا تَأْكُلُونَ ۚ وَعَلَيْهَا وَعَلَى الْفَالِاقِ تَكْمُلُونَ ۚ

۱۴- فَأَقِمْ وَجْهَكَ لِلدِّينِ حَنِيفًا فِطْرَتَ اللَّهِ الَّتِي فَطَرَ النَّاسَ عَلَيْهَا ۚ

لَا تَبْدِيلَ لِخَلْقِ اللَّهِ ۚ ذَلِكَ الدِّينُ الْقَيِّمُ - وَلَكِنَّ أَكْثَرِ النَّاسِ

لَا يَعْلَمُونَ - [سورة روم]

۱- [یعنی] اے اپنے خدا کو بھولے ہوئے آدمی! کس چیز نے

تجھ کو ہدایت کرے رب کریم سے جس نے تجھ کو پیدا کیا - پھر درست کیا -

پھر سڈول اور جس صورت کا چاہا بنا دیا -

۲- پس دیکھ! کہ تو کس چیز سے پیدا کیا گیا ہے؟ پیدا کیا گیا ہے

اُبھلتے پانی سے جو مرد کی مٹھ اور عورت کی چھاتی کی ٹڈیوں میں

سے نکلتا ہے -

۳۔ ”تم اپنے ہی دل میں کیوں نہیں سوچتے ؟ نہیں پیدا کیا خدا نے

آسمان اور زمین کو مگر اپنی خالقیت کے ثبوت کے لئے“

۴۔ ”اور اُسی کی نشانیوں میں سے ہے کہ تھوڑی سی پیدا کیا پھر اب تم انسان ہو جا بجا پھیلے ہوئے۔“

۵۔ ”اور اُسی کی نشانیوں میں سے ہے کہ تمہارے لئے تمہارا بجنس

جوڑا پیدا کیا تاکہ اُس سے دلوچین رہے۔ اور ایک عجیب قسم کی محبت اور دل کی گچھلاہٹ تم میں رکھی“

۶۔ ”اور اُسی کی نشانیوں میں سے ہے آسمان اور زمین کا پیدا کرنا اور تمہاری بولیوں کا اور تمہاری رنگتوں کا مختلف ہونا۔“

۷۔ ”اور اُسی کی نشانیوں میں سے ہے رات کو تمہارا سو رہنا اور دن کو روٹی کے دھندے میں لگنا۔“

۸۔ ”اور اُسی کی نشانیوں میں سے ہے کہ تم کو بجلی چمکا کر دکھاتا ہے

جسمیں کرلک کا ڈر اور مینہ کی لچا ہٹ ہے اور اوپر سے پانی

برساتا ہے پھر اُس سے مری ہوئی زمین کو زندہ کر دیتا ہے“

۹۔ ”اور اُسی کی نشانیوں میں سے ہے کہ آسمان اور زمین اُسکے حکم

سے تھمے ہوئے ہیں“

۱۰۔ ”اور اُسی کی نشانیوں میں سے ہے کہ نیلی ہوا کو مینہ کی خوشخبری

دینے کے لئے بھیجتا ہے“

۱۱۔ ”وہی تو ہے خدا جو ہوا کو چلاتا ہے پھر اُس سے بادلوں کو نکالتا،

پھر تمام آسان میں جس طرح چاہتا ہے پھیلا دیتا ہے۔ پھر اُن کو
تہ بیتہ کر دیتا ہے۔ پھر تم دیکھتے ہو کہ اُن میں سے بُنڈیاں نکلتی ہیں
۱۲۔ اور آسان سے اندازہ کے موافق منہ برساتا ہے پھر اُسکو زمین
پر ٹکھراتا ہے۔

۱۳۔ پھر اُس سے تمہارے ایسے کھجوروں اور انگوروں کے باغ
اُگاتا ہے۔ اور بہت سے میوے پیدا کرتا ہے جنکو تم کھا
ہو۔ اور کوہ طور میں سے ایک قسم کا درخت اُگاتا ہے کہ جس
کھانے کے پٹے تیل نکلتا ہے [یعنی زیتون کا درخت جسکے
تیل کو شام اور عرب وغیرہ ملکوں کے لوگ گھی کی طرح بہت
شوق سے کھاتے ہیں] اور تمہارے ایسے تو چوپایوں میں
بھی بڑی نصیحت ہے۔ اُنکی چھاتیوں میں سے جو کچھ نکلتا ہے
اُسکو تم پیتے ہو اور اُننے اور بہت فائدے اُٹھاتے ہو۔ بعضے
اُن میں سے تمہارے کھانے میں آتے ہیں اور انپر اور نیز
کشتیوں پر لدے پھرتے ہو۔

۱۴۔ پس سیدھے دل سے اُس دین پر قائم ہو جو خدا کا دین ہے
جس پر اُنسے لوگوں کو پیدا کیا ہے [کہہ گئے] جو کچھ خدا نے بنا دیا ہے
ایمین اول بدل ناممکن ہے۔ یہی ہے سیدھا ناقابلِ نطال دین
مگر اکثر لوگ نہیں جانتے۔

اللہ اکبر کیا بدیہی اور مہمہ طہ لہ اندلال کا ہے۔ اور کیسے

فصیح و بلیغ اور دلپراثر کرنے والے پیرایہ میں بیان کیا گیا ہے کہ انسان خواہ
کیسا ہی ضدی اور ہٹیلہ کیوں نہ ہو تسلیم کر نیکیے بغیر اسکو چارہ ہی نہیں جیسا
کہ خود اسکے بنانے والے نے فرمایا ”لَهُ اسْكَمُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ
وَالْاَرْضِ طَوْعًا وَكَرْهًا وَالَّذِي يَرْجَعُونَ“ یعنی جو کچھ کہ آسمان اور
زمین میں ہے اسکو خدا کی خالقیت کو ماننا ہی پڑا ہے خوشی سے خواہ
مجبوری سے اور اسی کی طرف پھر جائیگے ”کیونکہ خود اسکا وجود اس
امر کو ثابت کرتا ہے کہ اُن سب کا صانع یا اُن سب کے وجود کا سببِ خیر
یا علتِ العلل کوئی ہے۔ اور معرفتِ الہی کے اسی نکتہ کو بتایا ہے جسے
یہ فرمایا ”مَنْ عَرَفَ نَفْسَهُ فَقَدْ عَرَفَ رَبَّهُ“ اور اُن چیزوں کا
جنکو ہم جان سکتے یا سمجھ سکتے یا خیال کر سکتے ہیں ایسی ترتیب اور ایسی
مناسبت اور ایسے انتظام کے ساتھ ہونا کہ جس سے عقل حیران ہوتی ہے

کئی برس ہوئے کہ ہم نے اس حدیث شریف نبوی کی شرح لکھی تھی۔ اور اُس کو
خواب کے پیرایہ میں بیان کیا تھا اور ”خواب معرفت“ اسکا نام رکھا تھا۔ جسکو
مناسبت مقام کی وجہ سے یہاں لکھ دینا مناسب معلوم ہوا اور وہ یہ ہے۔

” رات جو میں اپنی بہتی سے کسی قدر بیخبر ہو کر سویا تو کیا دیکھتا ہوں کہ ایک
ایسے لق و دق بیابان میں موجود ہوں جسکی وسعت میں یہ دنیا مع پنجو تمام موجودات
کے سما جائے۔ لیکن یہ تمام محرابے آب و علف اور غیر آباد نظر آیا اور ایسا کوئی
بھی دہان معلوم نہ ہوا جس سے پوچھ سکوں کہ یہ کیا مقام ہے۔ مگر سوچتے سوچتے
اپنے ہی دل نے کہا کہ ہو نہ ہو یہ صحرائے عدم ہے کہ جسکے جنوب ہے شمال
مشرق ہے نہ مغرب۔ فوق ہے نہ تحت۔ اور ایسا انسان ہو کا مکان ہے

بجو یہ بتاتا ہے کہ یہ سب چیزیں آپ ہی آپ ایسی عدم گی کے ساتھ نہیں
ہو سکتیں۔ بیشک انکو کسی نظیر اُستاد نے سمجھ بوجھ کر بنایا ہے جیسا کہ اُس نے
اسکی ویلیوں کو خود اپنے پاک کلام میں نہایت آسان اور عام فہم طریقہ میں یوں
بیان فرمایا: "اَمَّنْ خَلَقَ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضَ وَاَنْزَلَ لَكُمْ مِّنَ السَّمَاءِ
مَآءً ۚ فَانْبَتَاۡبِهٖ حَبًا وَّاَوْذَاتَ حِبۡطٍ ۚ ؕ مَا كَانَ لَكُمْ اَنْ تُنۡبِیُوۡا بِشَیْءٍ هَآءِ
ءَالِهَۃٌ مَّعَ اللّٰهِ ؕ"

وَجَعَلَ بَيْنَ الْبَحْرَيْنِ حَاجِزًا ۚ وَاللَّهُ مَعَهُ ۝

” اٰمَنَ بِكُمْ فِي ظُلُمْتُمْ فَاِذَا ابْرَأَ الْبَعْرَ وَمَنْ يَنْصِلُ الْوَلَحَّ بِشْرًا بَيِّنًا
بَدَا فِي رَحْمَتِي ۖ عَلَٰهُمُ السَّلَاطُ“ [سوره نمل]

[سورۃ نمل]

”لَوْ كَانَ فِيهِمَا آلُ اللَّهِ فَسَدَتَا“ [سورة انبياء]

[سورۃ انبیاء]

کے سوا اے نام اللہ کے کوئی بھی چیز موجود نہیں ہے [کان اللہ و لکن معہ شیئا]
 میں اپنے دل کے ساتھ یہ باتیں کہہ رہا تھا کہ اتنے میں کہیں سے بے حرف
 صوت ایک دو حرفی مگر نہایت پُر حکمت آواز [کلمہ جامع کن کی طرف اشارہ]
 ہوئی جسکے مستے ہی نہ معلوم کہاں سے اور کس طرح تمام زمین و آسمان - ستار
 جاتہ - سورج - آگ - پانی - ہوا اور تمام چرند و پرند حجر و حجر ایک دم کے وہیں
 آن موجود ہوئے - اور وہ تمام صحرا و سنسان ٹپا ہوا اٹھا بھگیا - اور ہندو انواع
 و اقسام کی خلقت پیدا ہو گئی کہ اگر انکی شمار کے لیے سمندر و کوہ و اوت اور تمام دنیا
 کے درختوں کی شاخوں کو قلم بناؤں تو بھی صفحہ آسمان پر نہ لکھ سکوں - یہ چیزیں
 نامشایدیکہ کچھ مجھے ایسے تعجب نے گھیر لیا کہ جب قدر سوچنا اور معلوم کرنا چاہتا تھا اسی قدر

بقیہ حاشیہ صفحہ گزشتہ

پس یہ فطرت کا ایک بہت بڑا اور سربتہ راز تھا جو خدا نے انسان کی ہدایت کے لئے خاص نبی آخر الزمان صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پر وحی قرآنی کے ذریعہ سے ظاہر فرمایا اور اُس میں ایسی مہجزانہ اور ربانی تاثیر رکھی کہ بغیر اسکے کہ کافروں کی یہودہ و خلاف عقل خواہش کے موافق نہ زمین پہاڑ کرکے لئے چشمہ بہائیں! یا اپنے لئے کھجوروں یا انگوروں کا باغ اُگائیں! جس میں

بنکر دنیا میں بھیجا اور جاتے کو وہ بات بھی بتا دی کہ جس سے ہماری مرضی کے موافق اپنی زندگی بسر کر کے ہنتا کھیتا آخر کار ہم تک پہنچ جائے۔ اور سدا ہمارے حضور میں سرگردہ وہ نعمتیں اور عیش و آرام پائے جو نہ کبھی آنکھوں نے دیکھے اور نہ کانوں نے سنے تھے اور نہ کبھی تیرے دلیں اُنکا خیال تک آیا تھا۔ اور اسکا تجلکو پورا اختیار دیدیا کہ خواہ جو بات ہونے لاتی ہے اُسکے موافق چلکر ہم تک پہنچ جائے خواہ اُنکو قبول کر ہمارے حضور سے دُور سدا کی محرومی اور مصیبت میں پڑ جائے۔

[نورۃ انسان کے شروع کی آیتوں اور ایک مظلوم شخص کی طرف اشارہ ہے] میں یہ آواز نکلا اور اُدھر دیکھنے لگا تاکہ معلوم کروں کہ کون بولتا ہے۔ اور یہ آواز کہاں سے آتی ہے مگر ہر چند غور کیا اور اُدھر اُدھر دیکھا بھالا! کوئی پتھر نے والا دیکھا ہی نہ دیا۔ اور آخر کار معلوم ہوا کہ خود میرے ہی رونگٹے رونگٹے سے یہ آواز آ رہی ہے! پھر تو میں سمجھا کہ تیری ہی زبان حال سے یہ آواز آتی ہے! اور تیری ہی زبان حال اسکا جواب طلب ہے۔ اور خیال کیا کہ یہ شک تیری فطرت کا ہی مقتضا ہے کہ تو اپنے مخلوق و ملک اور جس نے تجھے بنایا ہے [کیونکہ خود بخود تو تو بن ہی نہیں گیا] اُسکے خالق و مالک ہونیکا اقرار کرے۔ اور صرف اُسی کو ہر ایک طرح کی تعظیم و تکریم کا حق پہنچا اور اپنے تاج و تاجدار تمام دل اور تمام جان سے صرف اُسکی تعظیم و تکریم بجالاے۔ اور وہ بات جسکا بتا دیا جانا تجلکو کہا گیا ہے یہی ہے۔ کہ جس سے تو اپنے خالق و مالک کے

نور سے نہیں پہنچتی ہوں۔ یا آسمان کا ایک ٹکڑا کافروں پر گرائیں! یا خدا کو فرشتوں سمیت اُنکے روبرو لائیں! یا اپنے لئے خالص سونے کا گھر بنائیں! یا آسمان پر چڑھ جائیں! یا لکھی ہوئی کتاب اُن پر آسمان سے اُتاریں جنکو وہ پڑھ سکیں“ آپ نے انہیں مظاہرِ قدرت اور آثارِ قدرت کو بوجھ

حضور میں پہنچ سکتا اور وہ نعمتیں اور خوشیاں جزیرے جیسے تیرے خالق نے نہایت فیاضی اور مہربانی سے ہتھیلی کی ہر جگہ چھل کر سکتا ہے۔ اویقین ہوا کہ آب سے تیرا سو برس پہلے جو اسرافِ طرت کے ایک نبردست جانتے والے نے (دلیع جانم تھا) نامش باوآیہ فرمایا تھا ”مَنْ عَرَفَ نَفْسَهُ فَقَدْ عَرَفَ رَبَّهُ“ اُنکے ٹھیک یہی معنی ہیں اور اس زمانہ کے ایک محقق اسلام نے جو یہ کہا ہے کہ ”اَلْاِسْلَامُ هُوَ الْفِطْرَةُ وَالْفِطْرَةُ هِيَ الْاِسْلَامُ“ اسکا بھی یہی مدعا ہے۔ میں اپنی اس سمجھ اور یقین پر نہایت خوش تھا کہ اتنے میں اشارہ ہوا کہ ہمارے اس عاجز و ناچیز بندے کو ہماری تنظیم و تکریم کا طریقہ سکھاؤ تاکہ ہماری حضوری کے لائق ہو۔ اور طبع اسکا دل ہمارے تصور سے پاک ہے۔ اسکا جسم بھی پاک ہوگا۔ پس ایک چپو نے جو بیٹے پہلے کبھی دیکھی تھی میرے دل میں ٹھکر محکو تمام آداب بندگی سکھائے۔ اور میں اُس معلمِ غیبی سے تعلیم پا کر ہم کہتا ہوا کہ ”اِنِّیْ ذَہَبْتُ وَنَجَّیْتُ لِلّٰہِ فِطْرَ السَّمٰوٰتِ وَالدُّنْیَا حَنِیْفًا وَاَنَا مِنَ الْمُسْلِمِیْنَ“ اُسکی تنظیم و تکریم بجالانے کو رو بقبلہ کھڑا ہو گیا اور سورہ فتح اور سورہ غلامس پڑھ کر اُس لا یرزاں اور ناقابلِ فہم و ادراک ہستی کو جسکے وجود پر سراسر رنگ و رنگ لگا کر اسی دے رہا تھا نہایت ادب سے سجدہ کیا اور میرے پیر کر کے ہی تاج پہاڑ اٹھ گئے اور سینہ اپنے دل کے اندر ایک عجیب غریب نورانی صوف دیکھی (حدیث شریف نبوی کی طریت اشارہ ہی جو فرمایا ”یَا اَبَا ذَرٍّ اَتَعْبُدُ اللّٰہَ کَاَنَّا کُتْرَاہُ“ جو رنگ روپ کل صوف سے متروقی تھی جسکو دیکھتے ہی مجھ پر ایک محبت اور خودی کی سی لطافت ہی ہو گئی اور میں نے اختیار بول اٹھا ”سینہ پالیا سینہ پالیا“ اور پھر کلمہ طہی

ہرقت انسان کے پیش نظر ہیں۔ تباہ کن اور دکھا دکھا کر توحید کا وہ ناقابلِ بخش اور سرِ بفلک نشان قائم کیا جس کے آگے نہ صرف دُعاؤں کے پُوجنئے مجتہون کے دُش کاویانی نے سر جھکایا۔ بلکہ میں خداؤں کے ماننے والے عیسائیوں کی صلیب نے بھی سجدہ کیا۔ اور بقول سرِ ولیم میور ”خدا کی وحدانیت اور غیر محدود کمالات اور ایک خاص اور ہر ایک جگہ احاطہ کی ہوئی قدرت کا مسئلہ آنحضرت کے مُتقدروں کے دلوں اور جانوں میں ایسا ہی زندہ اصول ہو گیا جو کہ خاص آپ کے دل میں تھا“ حق یہ ہے کہ توحید کے لازوال مسئلہ کی تلقین

فاضلِ شہرِ مسکو کا ڈوے ھینگنس جیسا لکھتے ہیں ”شاید سلطنت فارس یعنی حصہ شرقی سلطنتِ روم کبھی نہایت ایسی تباہ و خراب حالت میں نہ ہوئی ہوگی جیسے ساتویں صدی کے آغاز میں ہوئی۔ بوجہ ضعف حکامِ روم کی سلطنت کا کل ڈھانچ نہایت پڑھتا۔ اور پادریوں کی دُشمنی اور خرابی کے باعث عیسائی مذہب کے اس درجہ کا تنزل ہو گیا تھا کہ اب بمشکل قیاس میں آ سکتا ہے۔ حتیٰ کہ اگر اس کا ثبوت کیا نہ جی نہ تو اس کا مطلق اعتبار ہی نہ کیا جاتا۔ یہ شمار فریقوں کے نزاع اور عداوتیں درجہ غایت کو پہنچ گئیں اتفاقِ باہمی کا کل ڈھانچ ہل گیا۔ قصبوں اور شہروں میں خون بہنے لگا۔ حضرت عیسیٰ مسیح نے خوب پیشین گوئی فرمائی کہ ”میں اپنے

ساتھ صلح نہیں لایا بلکہ تلوار لایا ہوں!“ یہی کو خلافِ خداوند سے! اور والدین کو فرزند سے ہو گیا! ہر خاندان میں تفرقہ برپا ہوا صلح جاتا رہا! اور نشانِ بے انتہا نزاع ایسے امورِ مذہبی تھے جو سفلائے اور خفیف مگر دقیق اور غیر مفہوم تھے۔ اس وقت ایک دہرہ دما زور

غیر معروف گوشہ عرب میں جو ان ملکی تنازعوں سے فاصلہ پر تھا جسے سلطنتِ روم نے دبا لیا ہوئی جاتی تھی دینِ محمدی پیدا ہوا جسکی قسمت میں تھا کہ جیسے طوفانِ ہوا کو زمین کو صاعِ کر وینا۔ اُسی طرح وہ بھی سلطنتوں اور ممالکوں اور رسوم کو اپنے آگے دھرے اور ان کو ایسا متفرق کر دے جیسے خاکِ دھڑکے آگے سے بڑھ جاتی ہے

اگرچہ بقدر ضرورت اور موافق فہم اپنے اپنے زمانہ کے لوگوں کے آذربانیا
 علیہم السلام نے بھی کی تھی۔ مگر جس کا ایست سے اسکو آنحضرت نے شائع فرمایا
 وہ خاص آپ ہی کا حصہ تھا۔ جیسا کہ میرے نہایت مکرم و معظم دوست جناب
 انزابیل سکرسیڈ اکھ گنجاں بھادر۔ کے سی۔ ایس۔ آئی سلمہم اللہ تعالیٰ
 نے اپنی لاجواب کتاب ”خطبات انجمنیہ“ کے خطبہ چہارم میں نہایت
 خوبی سے بیان کیا ہے۔ فرماتے ہیں کہ ”تین چیزوں میں وحدت
 کے یقین کرنے سے خدا کی وحدانیت پر کامل طور سے یقین ہو سکتا ہے
 وحدت فی الذات - وحدت فی الصفات - وحدت فی العبادت - وحدت
 فی الذات کے یہ معنی ہیں کہ خدا کے ساتھ کوئی دوسرا شخص یا کوئی شے
 شریک نہیں ہے۔ وہ ”وحدہ لا شریک لہ“ ہے۔ اور نہ کوئی شے اس کے
 مشابہ ہے۔ نہ آگ نہ پانی نہ ہوا۔ وحدت فی الصفات کے یہ معنی ہیں
 کہ جو صفات خدا کی ہیں وہ دوسرے میں نہیں اور نہ دوسرے میں ہو سکتی
 ہیں اور نہ دوسرے سے متعلق ہو سکتی ہیں۔ وحدت فی العبادت کے
 یہ معنی ہیں کہ نہ کسی دوسرے کی عبادت کرنا نہ کسی دوسرے کو عبادت
 کے لائق سمجھنا۔ اور نہ وہ افعال جو خاص خدا کی عبادت کے لئے مخصوص
 ہوں کسی دوسرے کے لئے بجالانا جیسے سجدہ کرنا روزہ رکھنا نماز پڑھنا
 وغیرہ۔ ان تینوں وحدتوں میں سے پہلی دو وحدتوں کو اور تیسری وحدت
 کے پہلے حصہ کو واسطہ طور پر [جو نہ ناقص تھا کیونکہ نجات کے لئے کافی تھا
 اور نہ کامل طور تھا کیونکہ وحدت کا پورا کمال اس زمانہ کے لوگوں کی سمجھ کے

لائق نہ تھا] یہودی مذہب نے بیان کیا - اور تیسری وحدت کے اخیر
 حصوں کو جسے وحیقت اُس وحدت کا کمال ہے مُطلق ذکر ہی نہیں کیا۔
 اسلام نے پہلی دو وحدتوں کو بھی ”لَکِنَّ کِبْرَئِلَہُ شَہِیْدٌ“ فرما کر کامل کیا۔ پس نالگ
 جو موشی نے دیکھی خُدا تھا۔ اور نہ آواز ”اِنِّی اَنَا اللّٰہُ“ کی جو موشی نے سنی
 خُدا تھا۔ اور نہ وہ نیک اور برگزیدہ شخص جسکو یہودیوں نے صلیب پر چڑھایا
 خُدا ہو سکتا تھا۔ اسلام نے تیسری وحدت کو ایسے کمال پر پہنچایا جسکے
 سبب ایمان والوں کے دلوں میں بخُدا کے اُوکچہ نہیں رہا جسکی تصدیق
 ”اَیَّاکَ نَعْبُدُ وَاَیَّاکَ نَسْتَعِیْنُ“ سے ہوتی ہے۔ اسلام میں یہی کمال
 ہے۔ اور اسی کمالیت کی وجہ سے خُدا نے فرمایا ”اَلِیَوْمَ اَکْمَلْتُ لَکُمُ
 دِیْنَکُمْ وَ اَمْتَمَمْتُ عَلَیْکُمُ نِعْمَتِیْ وَ رَضِیْتُ لَکُمُ الْاِسْلَامَ دِیْنًا“ اِنتہ تزلہ
 . اب جس شخص نے اُس زمانہ کی تاریخ ملک عرب کو پڑھا ہوگا۔ اور
 اُن انواع و اقسام کے لغو و بیہودہ مذاہب و ادیان کی حقیقت کو معلوم کیا ہوگا
 جو جزیرہ نما عرب اور اُس کے آس پاس کے ملکوں میں رائج اور موجود تھے
 اور اُن سخت توہمات اور جہالت و ناشایستگی اور بے علمی و بے تہذیبی اور جورد
 ظلم و قتل و خونریزی اور کینہ پروری و انتقام گیری اور غایت صہ کی ذلیلانہ
 پرستی اور فسق و فجور اور خود رائی و خود سری اور تکبر و تجبر کی کینہ عادات سے
 جس میں قوم عرب صدیوں سے ڈوبی چلی آتی تھی و اقیئت حاصل کی
 ہوگی اور اُن سخت مذہبی اختلافوں اور جھگڑوں اور قضیوں کی کیفیت سے آگاہ
 اُس زمانہ کے اہل عرب کے توہمات کی کیفیت معلوم کرنی ہو تو خطبہ اُمیر کے خطبہ ثانیہ کو پڑھو۔ متوف

ہوا ہوگا جو عیسائی اپنے پیغمبر کی اُلوہیت و بشریت کے بہودہ و خلاف عقل
 مسئلہ کی تحقیق و تدقیق میں کڑتے تھے اور جو مسئلہ کہ اُن کے نزدیک اُن تمام
 اعمال صالحہ سے اہم و عظیم تھا جن کا حکم جناب مسیح نے فرمایا تھا اور اُن نیا
 و ناپاک اور قابلِ تفرُّر جاثوں اور ان کی تصویروں اور صورتوں اور تہواروں اور تقریبات
 اور رسوم سے جنکی بنا بقول مسٹر گکا ڈ فرے ہیگنس صاحب اُن خراب
 باتوں پر تھی جنکو بُت پرستی کا فضلہ کہنا چاہیے۔ اور جس میں نہ صرف ایسا و افریقہ
 بلکہ یونان اور روم۔ بلکہ تمام فرنگستان کے عیسائی مستغرق تھے۔ اور جو
 بقول مسٹر ہیگنس پیشوایان مذہب بلکہ خود پوپ روم کے اغوا و تحریک سے عمل
 میں آتی تھیں واقفیت حاصل کی ہوگی۔ اور پھر اُس عظیم الشان و جبروتِ اکیبرِ صلاح
 اور روحانی و اخلاقی تعلیم و تہذیب سے واقف ہوا ہوگا جو بانی اسلام علیہ الصلوٰۃ
 والسلام کے وعظ سے ایک نعتیں اور محدود عرصہ کے اندر ظہور میں آئی اسکا
 دل یقیناً گواہی دیگا کہ قرآن مجید بیشک ایک اثر ہے آثارِ الہیہ میں سے کہ جس نے
 نہ صرف طرح طرح کے مخلوق پرستوں سے خالق کے وجود اور اسکی وحدانیت
 کا اقرار حاصل کیا۔ بلکہ اُن بھٹکے ہوئے خدا پرستوں کو بھی جو ایک انسان کو خدا
 سمجھ رہے تھے اور اسکی کُنہ حقیقت اور صفات پر لڑے مرنے تھے اور طرح طرح
 کے مشرکانہ و مخرب و اخلاقِ رسوم و افعال میں نہماں تھے یہ ہر ایک ایک قسمی
 اور حقیقی خدا بنا دیا۔ **يَا اَهْلَ الْكِتَابِ لَا تَغْلُوا فِي دِينِكُمْ وَلَا تَقُولُوا عَلَى اللَّهِ**
اَلَمْ نَكُنْ اِنَّمَا الْبَشَرُ نَحْنُ وَمَا لَكُمْ اَلَيْسَ اَبْنُ مَرْيَمَ رَسُولَ اللَّهِ وَكَلِمَتُهُ اَلْقَاهَا اِلَى مَرْيَمَ وَرُوحُ
فَاَمْنُوا بِاللَّهِ وَرُسُلِهِ وَلَا تَقُولُوا ثَلَاثَةٌ اِنَّهُمْ اَحْيَا لَكُمْ اِنَّمَا اللَّهُ اِلَهُ

مُبَاحًا أَن يَكُونُ لَهُ وَلَدٌ - لَهُ مَا فِي السَّمٰوٰتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَكَفَىٰ بِاللّٰهِ وَكِيلًا^{۱۵} یعنی - اے کتاب والو اپنے دین میں حد سے نہ بڑھو اور نہ کہو خدا پر سوا سچی بات کے [یعنی اُسکو صاحبِ زن و فرزند نہ کہو] اُسکے سوا کچھ نہیں کہ عِیْسٰی مَسِيحٌ مَرْکِبٌ کا بیٹا پیغمبر ہے خدا کا۔ اور اُسکا کلمہ ہے کہ ڈالا اُسکو خدا نے مَرْکِبٌ کی طرف [یعنی کہا اُسکو کہ تیرے بیٹا پیدا ہو گا] اور ایک جان ہے خدا کی طرف سے پس ایمان لاؤ اللہ اور اُسکے رسولوں پر اور نہ کہو کہ خدا تین ہیں [اس بُری بات کے کہنے سے] باز ہو کہ یہ ہمارے لئے بہتر ہے - خدا تو صرف ایک ہی خدا ہے وہ پاک ہے اس سے کہ ہو دے اُسکے لئے کوئی بیٹا اُسی کا ہے جو کچھ کہ آسمانوں میں ہے اور جو کچھ کہ زمین میں ہے - اور کافی ہے خدا کا ساز [یعنی خدا میں اور انسان میں انسان کی نجات کے لئے کسی واسطہ اور وسیلہ کی ضرورت نہیں جیسا کہ عیسائیوں کا عقیدہ ہے کہ ”خدا باپ اور انسان میں عیسیٰ مسیح واسطہ اور وسیلہ ہیں“] چنانچہ پرو فیسر مارس صاحب لکھتے ہیں کہ ”کوئی چیز عیسائیوں کو اُس ضلالت و غواہت کی خندق

۱۵ ہمارے تمام علمائے مفسرین نے عیسائیوں کے عقیدہ کی ناواقفی کی وجہ سے اس جملہ کے معمولی منہ لکھ دیئے ہیں مگر خدا نے اپنے کلام کی صحیح تفسیر حکم و سچائی اور حقیقت

۱۶ کما یقالَ اَلْحَقِیْتُ اِلَیْكَ کَلِمَةً حَسَنَةً اے قُلْتُ - [مجمع البیان]

۱۷ مشٹر ہیڈلکش صاحب نے یونیورسٹی آکسفورڈ کے مشہور واعظ ریورینڈ ڈاکٹر ویٹ کے سرمن دویم سے اُس زمانہ کے عیسائیوں اور دین عیسوی کی حالت حریفانہ نقل کی ہے ”اُس کجبت زمانہ میں عیسائیوں کے بہت خفیف اور بہودہ فرقے بشار

سے جیسے وہ گر پڑے تھے نہیں نکال سکتی تھی مجز اس آواز کے جو سرزمین
عرب میں غار حوا سے آئی۔ اعلاء کلمۃ اللہ جس سے یونانی انکار کرتے
جاتے تھے اُسی آواز نے دنیا میں کیا۔ اور ایسے علمی پیرایہ میں کیا کہ جس سے
بہتر ممکن نہ تھا۔ اور ایک سیدھا سادہ اور پاک و صاف مذہب دنیا کو
سکھایا کہ جس میں بقول فاضل محقق گاڈ فرے ہیگلٹس جیسا ”نہ پاک پانی ہے
نہ تیرک نہ مورت نہ تصویر نہ سینٹ اور نہ خدا کی ماں سے اسپر داغ لگتا ہے

جماعتوں میں منقسم ہو کر خود دوسری سے باہم نزاع اور کینہ سے ایک دوسرے کو ایذا پہنچانی
کرنے لگے۔ رائے میں ناقص اور غل میں غوار ہو گئے۔ اور یہیں وجہ یہ لوگ مجز
نام اور ظاہری اقرار نہ ہی کے اور کچھ نہ رکھتے تھے۔ عیسائی کلیسا کی مبارک کے کوئی
علامت باقی تھی۔ نہایت خراب ہول اور یہودہ رایش عموماً جاری تھیں علم کے
مفید موقعوں میں جہالت اور نیکی کی نہایت عمدہ ترغیب کے عوض میں یہی بھگتی
تھی اور راستی کے لئے ایک مذہب جوش تھا۔ جیسے جاہلانہ افلاط کی آئینہ نشینی
اور رابیوں کے باب میں وہ نزاع قلبی تھا جس کو کوئی نہ فیصلہ کر سکے۔ اور جہاں کے
ارتجاب میں ایک عام اور عجیب اتفاق پیدا ہوا تھا جس سے حذر کرنا سب کے لئے
فرض اور مفید تھا۔ دیون کی مورتیں کہ جنہوں نے مذہب کے شہر کرنے میں محنت
کی تھی اور شہیدوں کی ہڈیاں جو اسکے احکام میں مرے تھے اسوقت پادریوں کی
حکمت علی اور وہی لوگوں کی جہالت سے مذہبی پرستش کے لئے مناسب اشیاء قرار
دی گئی تھیں۔ وہی جوش کی سخت تنہی نے ملایم سے ملایم طبیعت کے خیالات کو چراغ
گل کر دیا تو انہیں کا وقار پرستی ہی ہو پال اور نکستہ ہو گیا۔ اور شرقی شہروں میں خون کا اہلہ لگیا۔ مؤلف علی

دیکھو کتاب تنقید الکلام مصنفہ سید امیر علی صاحب ایم اے سی۔ آئی ائی پبلشرز
ایڈٹ لا۔ باب (۱۷) مؤلف علی

فیہ کتاب تنقید الکلام مصنفہ سید امیر علی صاحب ایم اے سی۔ آئی ائی پبلشرز

اور نہ ایسے مسائل اُٹھیں ہیں کہ ایمان بدون عمل کے مؤثر ہو اور نزع کے قوت کی توبہ کام آئے۔ اور غایت درجہ لی عنایات اور مغفرت اور خفیہ اقرار بکار آمد ہوں۔ جنکا نتیجہ یہ ہے کہ اقل اُس دین کے پیروں کو بگاڑیں اور پھر مقتداؤں کے حوالہ کریں جو واقع میں اُن مسائل سے بھی بدتر اور ناچیز بات ہے، اور جسکی نسبت یہی صاحب اپنی کتاب کے ایک اور مقام پر لکھتے ہیں کہ ”جب بہت سے طول و طویل و غیر الفہم عیسائی مذہبوں پر خیال کیا جاتا ہے تو شاید ایک فلاسفر دین اسلام کی خوبی اور سادگی اور بے تکلفی اور سریع الفہم ہونے پر آہ کر کے پچھتاوے کہ میرا مذہب ایسا کیوں نہ ہو کہ میں ایمان لایا یا ایک اللہ پر اور اُسکے رسول ﷺ پر۔ یا یوں کہو کہ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ مُحَمَّدٌ رَّسُولُ اللَّهِ یا یہ کہ میں ایمان لاتا ہوں اللہ پر اور اُن مسائل پر جو خدا تعالیٰ کے باب میں ﷺ نے تعلیم فرمائے“ اور جسکے باب میں ایک مشہور و معروف فرانسس فاضل ایم دی سینٹ ہلیر نے یہ لکھا ہے کہ ”اسلام میں کوئی بات مشتبہ یا قدرت کی باتوں سے بڑھکر بطور اعجوبہ کے نہیں ہے۔ مذہب اسلام خود اس بات کے مخالف ہے کہ وہ کسی پردہ میں پوشیدہ کیا جائے۔ اور اگر اتناک اُس میں چند شبہات موجود ہیں تو اسکا الزام مذہب اسلام پر نہیں ہے۔ کیونکہ وہ ابتدائی سے ایسا صاف اور سچا ہے جتنا کہ ہونا ممکن ہے“ اور جسکی نسبت سکر جان مالک کہ اپنی نہایت قابل قدر تاریخ ایران میں فرماتے ہیں کہ ”ہیچ چیز عالی تر و نیکوتر از عقیدہ اہل اسلام در توحید نمی شود انزال رو کہ از ہر طرف رو بہ یکے دارند۔ چنانچہ از آیات و اخبار

وَأَمَّا رُوحُكُمْ وَأَتَوَالِ أفعالِ شائِ ہمہ ظاہر ہے ” اِنَّمَا تَوَلَّوْا فَنِعْمَ رُوحُكُمْ لِلّٰہِ
 ” ہر جا کہ نظر کروں میں سہاے تو میں بینم۔ اور تعالیٰ را مخصوص و شائستہ بندگی
 میں دانند و بس۔ و پچھیک را از مخلوقات دریں باب بادے شریک و
 سہیم نمی سازند۔“

اس موقع پر کہ قرآن مجید اور اسلام کی بدولت عیسائیوں کے ضلالت
 و غواہیت کی خدق سے نکلنے کا ذکر آگیا ہے ہم اُس مضمون کو یہاں بلفظہ
 نقل کئے بغیر نہیں رہ سکتے جو خطبات احمدیہ کے عالیقدر مصنف نے کتاب
 مذکور کے خطبہ چہارم میں اس باب میں ارقام فرمایا ہے۔ اور وہ یہ ہے
 ” چوتھے حصہ میں ہم اُن فائدوں کا بیان کرتے ہیں جو اسلام کی
 بدولت خاص عیسائی مذہب کو پہنچے ہیں۔ دُنیا میں مذہب اسلام سے
 زیادہ کوئی مذہب عیسائی مذہب کا دوست نہیں ہے۔ اور اسلام نے
 کسی مذہب کو بقدر فائدے نہیں پہنچا ہے جس قدر کہ عیسائی مذہب
 کو پہنچا ہے ہیں۔ مذہب عیسائی کی مَیاد اُس نیک اور حلیم شخص سے ہے
 [یعنی حضرت محی پیغمبر سے] جو خدا کا رشتہ درست کرنے آیا تھا۔ اور پھر
 بالکل فارو مدار اُس عجیب شخص پر ہے جسکو لوگوں نے اتنا بزرگ و مقدس سمجھا
 کہ خدا یا خدا کا بیٹا مانا [یعنی حضرت عیسیٰ علیہ السلام ہی کا بیٹہ احسان
 عیسائی مذہب پر ہے کہ وہ نہایت مستقل ارادہ اور نڈر دل اور نہایت
 استوار ثابت قدمی سے عیسائی مذہب کا طرفدار ہوا۔ اور یہودیوں سے
 مقابلہ کیا۔ اور علانیہ اور دلیرانہ اس بات کا اعلان کیا کہ ”مجان دی باپاٹسٹ“

یعنی حضرت یحییٰ بلاشبہ سچے پیغمبر اور حضرت عیسیٰؑ بیشک عبد اللہ اور کلمۃ اللہ اور روح اللہ تھے۔ پس کونسا مذہب اس بات کا دعویٰ کر سکتا ہو کہ وہ عیسائی مذہب کے حق میں اسلام سے زیادہ مفید ہے اور اُس نے عیسائی مذہب کی حمایت میں اسلام سے زیادہ کوشش کی ہے۔ جو سب سے بڑی خرابی حواریوں کے بعد عیسائی مذہب میں پیدا ہو گئی وہ تثلیث فی التوحید اور توحید فی التثلیث کا مسئلہ تھا۔ اور یہ ایک ایسا مسئلہ تھا جو اُس لازوال سچ کے بھی متناقض تھا۔ اور اُن خاص نصیحتوں کے بھی برخلاف تھا جو حضرت عیسیٰؑ نے فرمائی تھیں۔ اور حواریوں نے انجیل میں لکھی تھیں یہ امر اسلام کی لازوال عظمت کا باعث ہے کہ اُسی نے خدا سے واخذ الجلال کی پرستش کو پھر جاری کیا۔ اور اُس خالص مذہب کو پھر سرسبز کیا۔ جسکی خاص تلقین حضرت عیسیٰؑ نے کی تھی۔ اسلام ہمیشہ اُس زمانہ کے عیسائیوں کو اُن کی غلطیوں سے متنبہ کرتا رہا اور اُن بھی کرتا رہتا ہے۔ اسلام نے عیسائیوں سے اُسی سچے مذہب کے قبول کرنے کی استدعا کی جسکا وعظ حضرت مسیحؑ نے کیا تھا جیسا کہ قرآن میں آیا ہے ”قُلْ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ تَعَالَوْا إِلَىٰ كَلِمَةٍ سَوَاءٍ بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ أَلَّا نَعْبُدَ إِلَّا اللَّهَ وَلَا نُشْرِكَ بِهِ شَيْئًا“ بہت سے عیسائیوں کی اسلام کی روشنی سے آنکھیں کھل گئیں اور اُس ذلیل حالت سے خبردار ہوئے جس میں وہ مبتلا تھے۔ اور انہوں نے پھر اُسی متنبہ کے چل کرنے کی کوشش کی جو پہلے اُن کو چل تھا۔ یعنی انہوں نے صرف قرآن کی ہدایت سے تثلیث کے عقیدہ کو غلط سمجھا اور خدا کو وحدہ لا شریک لہ اور

عیسائی مسیح کو خدا کا مقدس بندہ مانا جو عین مشکہ مذہب اسلام کا ہے۔ چنانچہ وہ فرقہ اب موجود ہے۔ اور نہایت معزز لقب [یونی ٹیرین] یعنی موحّدین عیسائی سے معزز ہے۔ اگر یہ عقیدہ ٹھوڑی دیر کے لئے دنیا میں سے اٹھالیا جائے تو مسٹر یگن کی یہ رہے عیسائیوں کے حال پر بالکل منطبق ہو جائیگی کہ ”اگر سینٹ پیٹر یا سینٹ پال ویٹیکن یعنی پوپ کے محل میں آجائیں تو غالباً وہ اُس دیوتا کا نام دریافت کرینگے جسکی پرستش ایسی پراسرار رسومات کے ساتھ اُنس عظیم الشان عبادت گاہ میں کی جاتی ہے۔ ایکس فورڈ یا جنیوا میں جا کر اُنکو چنداں حیرت نہوگی مگر گرجا میں جا کر سوال و جواب کا پڑھنا۔ اور جو کچھ صادق القول مغسّروں نے اُنکی تحریرات اور اُن کے مالک کے کلمات کی تفسیر کی ہے اُسپر غور کرنا پڑیگا۔“

جو فائدے اسلام نے عیسائی مذہب کو پہنچائے اُن میں سب سے بڑا فائدہ یہ ہے کہ اُس نے عیسائیوں کو پوپ کے بے انتہا اختیارات ناجائز سے نجات دی۔ اور عیسائیوں میں ایک زندگی کی روح چھوٹ گئی تمام عیسائی پوپ کو حضرت عیسیٰ کا پورا با اختیار نائب سمجھتے تھے اور اُسکو معصوم جانتے تھے! جیسے کہ اب بھی بہت سے فرقے عیسائیوں کے سمجھتے ہیں! اُن کا یقین تھا اور بہتوں کا اب بھی یقین ہے کہ دفرخ اور اعراف اور بہشت کے دروازوں کے کھولنے کا پوپ کو بالکل اختیار ہے! پوپ گناہگاروں کے گناہوں کو بخشدینے کا دعویٰ رکھتا ہے!

پوپ کو پورا اختیار تھا کہ جس ناجائز چیز کو چاہے جائز کر دے ! درحقیقت پوپ
 بلحاظ ان اختیارات کے جو اُسکو حاصل تھے اور جن اختیاروں کو وہ کام میں
 لاتا تھا کسی طرح حضرت عیسیٰ سے کم نہ تھا۔ بلکہ دو چار قدم آگے بڑھا ہوا تھا!
 قرآن ہی نے عیسائیوں کو اس خرابی سے مطلع کیا۔ اور جو بُرائیاں اس سے
 پیدا ہوتی ہیں اُنکو بتلایا اور جا بجا عیسائیوں کو اس غلامانہ اطاعت پر ملامت
 کی اور اُن کو سمجھایا کہ اس رسوائی اور بے عقلی کی اطاعت کو چھوڑیں۔ اور
 خود آپ اپنے یسے سچ کی جستجو کریں۔ چنانچہ خدا نے قرآن مجید میں فرمایا۔
 قُلْ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ تَعَالَوْا إِلَى كَلِمَةٍ سَوَاءٍ بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ إِلَّا تَعْبُدُوا إِلَّا
 اللَّهَ وَلَا تُشْرِكُوا بِهِ شَيْئًا وَلَا يَتَّخِذَ بَعْضُنَا بَعْضًا أَرْبَابًا مِنْ دُونِ اللَّهِ۔
 یعنی اے کتاب والو یعنی عیسائیو آؤ ایک بات پر کہ ہم میں اور تم میں
 یکساں ہے۔ اور وہ بات یہ ہے کہ ہم خدا کے سوا اور کسی کو نہ پوجیں
 اور نہ ہم کسی چیز کو اُسکے ساتھ شریک کریں۔ اور نہ بنا دیں ہم ایک دوسرے
 کو یعنی [پوپوں اور بڑے بڑے پادریوں کو] پروردگار خدا کے سوا“
 اور پھر دوسری جگہ فرمایا: اَتَّخِذُوا أَحْبَارَهُمْ وَرُهَبَانَهُمْ أَرْبَابًا
 مِنْ دُونِ اللَّهِ وَالْمَسِيحَ ابْنَ مَرْيَمَ وَمَا أُمُّرُوا إِلَّا لِيَعْبُدُوا إِلَهًا وَاحِدًا
 لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ يُبَيِّنُ لَهُ مَا يَشَاءُ لَكُمْ تَأْتُونَ لَكُمُومًا۔ یعنی عیسائیوں نے اپنے پادریوں
 اور درویشوں کو پروردگار بنالیا خدا کے سوا اور مسیح ابن مریم کو بھی اور
 اُنکو سوا سے اسکے اور کچھ حکم نہیں دیا گیا تھا کہ خدا سے واحد کی عبادت کریں
 کہ صرف وہی خدا ہے نہ اور کوئی۔ خدا پاک ہے اُس چیز

ہے کہ شریک کرتے ہیں ” جب یہ آیت نازل ہوئی تو عدی بن جاحہ جو اس وقت عیسائی تھے آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے پاس گئے اور ان کے گلے میں سونے کی صلیب پڑی ہوئی تھی۔ آنحضرت نے فرمایا کہ اے عدی اس بُت کو اپنے گلے سے نکال پھینک۔ چنانچہ انہوں نے نکال ڈالی۔ جب وہ پاس آئے تو آنحضرت قرآن کی یہ آیت پڑھتے تھے کہ ” عیسائیوں نے اپنے پادریوں اور درویشوں کو پروردگار بنالیا خدا کے سوا “ جب پڑھ چکے تو عدی نے عرض کیا کہ ہتھوڑاں کی پرستش نہیں کرتے۔ آپ نے فرمایا کہ کیا یہ نہیں ہے کہ وہ حرام کر دیتے ہیں اُس چیز کو جسے خدا نے حلال کیا پھر اُسکو حرام سمجھتے ہوا در حلال کر دیتے ہیں اُس چیز کو جسے خدا نے حرام کیا پھر اُسکو حلال سمجھتے ہو عدی نے کہا ہاں یہ تو ہے آنحضرت نے فرمایا۔ پس یہی ہوا نکالنا۔ ایک مدت تک عیسائی اسلام کو عداوت سے دیکھا کئے اور اُسکے ہر ایک ملہ سے بے سمجھے نفرت کرتے رہے مگر بعض نیک دل عیسائیوں نے کچھ تھوڑی بہت غور سے اُسکو دیکھا اور کالون اور ٹوٹھک مقدس کے دلپر اُسکا کچھ کچھ اثر ہوا جبکہ ان دونوں نے قرآن مجید کی اس قسم کی آیتوں کو پڑھا جس میں پوپ کو اور پادریوں کو خدا کے سوا دوسرا خدا یا چھوٹا خدا ماننے

جارج سیمل نے قرآن کے ترجمہ میں [جلد اول صفحہ ۲۳] لکھا ہے کہ یہودیوں اور عیسائیوں پر بُف پرستی اور دیگر الزاموں کے سوا حضرت محمد ﷺ نے یہ الزام لگایا ہے کہ وہ اپنے قیدیوں اور رھبانوں کی حد سے زیادہ اطاعت کرتے ہیں جنہوں نے اس بات کا قرار دیا کہ کون سی چیز حلال ہے اور کون ہی حرام اور خلکی تعمیل کو ملتوی کر دینا اپنے امتیاز میں لیا ہے۔“

مولف عفی عنہ

کی مذمت تھی۔ تو وہ سمجھے اور اُس سچے مسئلہ نے اُنکے دل پر اثر کیا۔ اور جیسے کہ قرآن نے ہدایت کی تھی وہ سمجھے کہ ہر شخص فی الواقع آپ اپنا پوپ اور پادری ہے۔ وہ چلا اُٹھے کہ ”پالیا پالیا“ اور اُسی وقت پوپ کی غلامی سے آزاد ہوئے۔ اور غلامانہ اور ذلیل حالت سے ہمیں وہ خود اور اُن کے تمام ہم مذہب مبتلا تھے نکل آئے اور صاف صاف اُسکے برخلاف وعظ کرنے کو کھڑے ہو گئے۔ جسکی بدولت ہم لاکھوں عیسائیوں کو پروٹسٹنٹ مذہب میں دیکھتے ہیں۔ اگر اسلام مذہب عیسائی کو بیعت نہ بخشتا تو آج تمام دُنیا کے عیسائی ایسے ہی بُت پرست ہوتے جیسے کہ اب تک رومن کیتھولک فرقہ کے لوگ بت پرست ہیں۔ اور حضرت مسیحؑ کی مجسم مورت صلیب پر لٹکتی ہوئی کے آگے سجدہ کرتے ہیں۔ پس عیسائی مذہب پر یہ کتنا بڑا احسان اسلام کا ہے۔ جو کہ وحیقت لَوْ تَحْكُمُ الْقَدَّاسُ نے مذہب اسلام سے یہ ہدایت پائی تھی اِیْلَیْہُ اُسْکے مخالف علانیہ اُسپر یہ الزام لگاتے تھے کہ وہ دل سے مُسلمان تھا۔ تاہم اُسنے اپنی کوششوں کو نہیں چھوڑا۔

جینی برارڈ نے پوپ کی طرف سے جو منی کے رفاہیوں کے اوصاف لَوْ تَحْكُمُ الْقَدَّاسُ کے ذمہ یہ الزام لگایا تھا کہ وہ عیسائیوں میں مذہب اسلام کو جاری کرتے اور تمام پادریوں کو اُس مذہب میں لانے کی کوشش کرتے ہیں۔

مراکش کی یہ رائے ہے کہ مذہب اسلام میں اور گھوٹکے کے عقیدہ میں کچھ بہت فرق نہیں ہے۔ چنانچہ دونوں کا جو بُت پرستی کے برخلاف ہے اُس پر غور کرو۔ مارٹینس الفانسس والدس کہتا ہے کہ تیرہ نشانیاں اس بت کے ثابت کرنے کو موجود ہیں کہ اسلام میں اور گھوٹکے کے مذہب میں ایک بت کا

اور آخر کار اُس عظیم الشان صلاح کرنے پر کامیاب ہوا جو عموماً مذہب پروٹسٹنٹ یا رفاہی میشن کے نام سے مشہور ہے اور طبیعت انسانی کو تمام غلامیوں کی بدترین غلامی سے [جو ایک مرشدانہ غلامی تھی] آزاد کر دیا۔ یہ یقین ہے کہ اگر لُوٹھکے مقدّس اور زندہ رہتے تو ضرور وہ مسئلہ تثلیث کے بھی مخالف ہوتے اور اسلام کی ہایت سے خدا کی وحدانیت کے مسئلہ کو بھی جو حقیقت حضرت عیسیٰ نے بھی یہی مسئلہ یقین کیا تھا لوگوں میں پھیلاتے اور آخر اُس نبی آخر الزمان پر یقین کرتے جسے ایسی ایسی بڑی غلطیوں سے عیسائی مذہب کو بچایا تھا۔ پس مذہب عیسوی کو ہمیشہ اسلام کا احساندہ رہنا چاہیے ” انتہی کلامہ سلسلہ دعاے ۔

بھی تفاوت نہیں ہے۔ حضرت محمدؐ نے بھی انہیں باتوں کی طرہ اشارہ کیا ہے جو یہ مرتد [پروان لُوٹھکے] کرتے ہیں۔ انہوں نے [حضرت محمدؐ کے روزوں کا وقت تبدیل کر دیا اور یہ لوگ [پروان لُوٹھکے] تمام روزوں سے نفرت کرتے ہیں [ایک شخص نے انکی تائید میں یہ کہا تھا کہ قرآن میں بھی روزوں کی چنداں تاکید نہیں ہے بلکہ بعض روزہ کے غریبوں کو کھانا کھلا دینا لکھا ہے اُسی کی پیروی سے لُوٹھکے نے روزوں سے نفرت اختیار کی تھی۔ پس لُوٹھکے کا مذہب اور اسلام کا مشدّد حقیقت ایک ہی تھا] انہوں نے اتوار کی جگہ جمعہ کو سبت قرار دیا اور یہ کسی تہوار کو نہیں مانتے۔ [اُسی شخص نے انکی تائید میں کہا کہ اسلام نے بھی حقیقت سبت کا کوئی دن نہیں ٹھہرایا۔ وہ جمعہ کو بھی سب کام کرتے ہیں پس اُسی کی پیروی لُوٹھکے نے کی تھی]۔ انہوں نے دیوں کی پرستش کو رد کیا اور لُوٹھکے کے فرقہ کے لوگ بھی ایسا ہی کرتے ہیں۔ حضرت محمدؐ کسی کو مبطاع نہیں مانتے تھے اور کاتون بھی انکو ضروری نہیں سمجھتا۔ ان دنوں نے طلاق کو جائز رکھا ہے۔ وعلیٰ نہ القیاس۔ (انتخاب از کوارٹر لی ریلو نمبر ۲۵۴)

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

تہذیب روحانی کے دوسرے رکن یعنی معاہدہ کو بھی قرآن مجید نے
 اس عہدگی اور کاملیت سے بیان فرمایا ہے کہ اُسکی نظیر اور انبیاء علیہم السلام
 کی کتابوں میں نہیں پائی جاتی۔ چنانچہ حضرت موسیٰ کی پانچوں کتابوں میں سے
 [جو توریت کہلاتی ہیں] ہم کسی ایک میں بھی قیامت اور شر و شرک کا کچھ ذکر
 نہیں پاتے۔ اور نہ مرنے کے بعد روح کی حالت کا کچھ بیان دیتے ہیں۔ اُنکی
 تعلیم کا دار و مدار صرف دنیاوی امور پر ہے۔ مثلاً نیکی کی جزا و شہن پر قیامت پانا
 = اولاد کا ہونا۔ عمر کا بڑا ہونا۔ غلبی سے نجات پانا یا یہ = اور بدی کی
 سزا = ہونا۔ قحط پڑنا۔ وبا کا پھڑنا۔ افلاس کا ہونا اور اسی قسم کی اور مصیبتوں کا آنا پانا
 ہوا ہے جس سے ثابت ہوتا ہے کہ اُس وقت بنی اسرائیل میں اور
 عقلی و روحانی سکے اور اک کا مادہ نہ تھا اور غالباً یہی وجہ تھی کہ حضرت
 سب سے پہلے جو قوم آخرت کی قائل ہوئی تھی اس سے پیشتر جس قوم نے انسان کے
 چال چلن کے اصول کو اس مسئلہ پر مبنی کیا تھا وہ اہل مصر تھے۔ وہ لوگ تہذیب و ادب
 کے قائل تھے۔ اور اُنکے ساتھ عذاب و ثواب آخرت کے معتقد تھے۔ اُن کا اعتقاد
 یہ تھا کہ انسان قبر میں صرف ایسے چلا ہے کہ پھر زندہ ہوگا اور جب دوبارہ زندہ
 ہو چکنا ہے تو ایک تازہ حیات پانا ہے اور آفتاب کے ساتھ رہتا ہے جو
 خالی ہوا اور سب الاسباب ہے۔ اور انسان کی روح کو آفتاب کی مانند غیر خالی
 سمجھتے تھے اور کہتے تھے کہ روح بھی آفتاب کی طرح دُورہ کیا کرتی ہے۔ اُنکا عقیدہ
 تھا کہ نام حرام پر زمین جاتے ہیں مگر اُن کے دوبارہ زندہ ہونے کا یقین نہیں ہے
 اور جو مرنے جاتا ہے اُسکا رُوس (معدیوں کے سب سے بڑے دینا کا نام ہے)
 اور اُنکے پیالہ میں نشیب باز نہیں کرتے ہیں اور جو لوگ گنہگار قرار پاتے ہیں وہ اہل
 فنا ہو جاتے ہیں۔ اور نیک آدمی گناہانِ صغیرہ سے پاک ہو کر داخل بہشت ہوتے ہیں

کَلِمَ اللہ اُنکو بقائے روح اور قیامت اور جزا و سزا سے اُخروی کا
 مسئلہ سمجھا سکے اور صرف دُنیاوی بیم و اُمید اور خوف ورجا کے ذریعہ
 سے اُن کے خلاق کو ترقی دینے پر مجبور ہوئے۔ مگر جوں جوں زمانہ
 ترقی کرتا گیا دُوں دُوں بچی اُسٹائل میں توحید ذات و صفات باہمی کے
 اعتقاد کی طرح قیامت اور جزا و سزا کا اعتقاد بھی پھیلنا لگا۔ چنانچہ حضرت عیسیٰ
 اور حضرت مسیحؑ کی بعثت کے زمانہ میں ایک فرقہ کے سوا جو صدوقی
 کہلاتا تھا یہودی علی العموم حیات بعد الموت اور جزا و سزا سے اُخروی
 کے قائل تھے۔ گو کہ اُسکی کیفیت میں مختلف الزام تھے۔ یعنی فردوسی
 فرقہ کے لوگ عذاب و ثواب کو جسم اور جان دونوں سے متعلق سمجھتے
 تھے۔ اور آریستینی فرقہ والے [حضرت یحیا] اسی فرقہ کے لوگوں میں
 سے تھے [اُسکو صرف روحانی مانتے تھے۔ پس حضرت روح اللہ کے
 بیٹے پہلے ہی سے رستہ صاف تھا اور آپکا اس مسئلہ کو ایسے طور پر بیان کر دینا
 کافی تھا جو مذکورہ بالا فرقوں کے خیالات کا جامع یعنی روحانیت و جسمیت
 دونوں کو لینے ہوئے ہو۔ چنانچہ انجیل کے تقریباً ہر ایک صفحہ سے ہمارے
 اِس بیان کی تصدیق ہوتی ہے۔ اور صاف صاف ظاہر ہوتا ہے کہ
 جناب مہدیؑ نے جو کچھ اِس باب میں فرمایا ہے وہ دونوں فرقوں کے

اور اُسٹائل کی رفاقت میں اظہارِ مذہب دکھاتے ہیں۔ بنی اسرائیل کا قیام مصر میں
 اتنے عرصہ تک رہا کہ خواہ مخواہ خیال ہوتا ہے کہ اُن میں بھی آخرت اور عذاب و ثواب اُخروی کا
 عقیدہ شائع ہوگا مگر نہایت تعجب ہے کہ توریت مقدس اِس خیال سے بالکل غالی ہے۔ مؤلف عفی عنہ

خیالات کو ملحوظ رکھ کر فرمایا ہے۔ مثلاً انجیل ص ۱۱ کے پانچویں اور بائیسویں
 باب میں منقول ہے کہ مومنین آخرت میں خدا تعالیٰ کے دیدار سے مشرق
 ہوں گے۔ اور یہ کہ وہ فرشتوں کی مانند ہوں گے۔ یعنی بھوک پیاس
 اور آؤر خواہشہا نفسانی سے مبرا ہوں گے۔ مگر اسی کتاب کے
 آٹھویں باب میں لکھا ہے کہ ”بہتر سے بہتر اور پچھم سے آئینکے
 اور ابلیزہام اور اشقاق اور یعقوب کے ساتھ آسمان کی بادشاہت
 میں بیٹھیں گے۔ اور بادشاہت کے فرزند [یعنی غیر ایماندار بنی اسرائیل]
 باہر کے اندھیرے میں ڈالے جائیں گے وہاں رونا اور دانت پینا ہوگا“
 اور تیرہویں باب میں لکھا ہے ”اور انہیں آگ کے تنور میں ڈال دینگے
 وہاں رونا اور دانت پینا ہوگا“ اور پچیسویں باب میں ہے ”تب
 بادشاہ [یعنی حضرت عیسیٰ] انہیں جو اسکے دائیں میں کہیں گے اور ايسے میرے
 باپ کے مبارک اور اُس بادشاہت کو جو پناہ عالم سے تمہارے یو
 تیار کی گئی ہے میراث میں لو۔ اور بائیں طرف والوں سے بھی کہیں گے
 ملعونوں میرے سامنے سے چلے جاؤ اُس ہمیشہ کی آگ میں جو ابلیس اور
 اسکے فرشتوں کے لئے تیار کی گئی ہے“ اور اسی کتاب کے چھیٹویں
 باب کی اُنتیسویں آیت اور انجیل کو ق ۱ کے تیرھویں باب کی اُنتیسویں
 اور بائیسویں باب کی تیسویں آیت سے ظاہر ہوتا ہے کہ اہل بہشت حضرت
 رُوح اللہ اور اُور انبیاء علیہم السلام کے ساتھ بیکھڑ ایک میز پر کھائیں اور پیئیں گے
 اور انگوری شراب پینے کو ملیگی“ اور اسی انجیل کے سولہویں باب کی چوبیسویں

اور پچیسویں آیتوں سے ”اہل جہنم کا آگ میں جلنے کے علاوہ پیاس سے عذاب میں مبتلا ہونا بھی ثابت ہوتا ہے۔“ اور حکمِ حق کے نوین باب کی لچو لچوئیں اور اڑا لیسویں آیتوں سے معلوم ہوتا ہے کہ دوزخ میں آگ کے علاوہ سانپ بھی ہوں گے۔ ”مقدس یوحنا نے بہشت و دوزخ کی جو تصویر اپنے مکاشفات میں دیکھا ہے اسکا بھی یہی حال ہے کہ مادیات اور روحانیت دونوں رنگوں سے رنگی ہوئی ہے۔ چنانچہ فرماتے ہیں ”اُن سے مجھے کہا کہ ہوجکا۔ میں اُلٹا اور اُمیگا۔ ابتدا اور انتہا ہوں۔ اُسکو جو پیاسا ہے آبِ حیات کے چشمہ سے مفت پینے دو لگا پر ڈرنے والوں اور بے ایمانوں اور نفرتیوں اور خونوں اور لڑائیوں اور جادو گروں اور بت پرستوں اور سب جھوٹوں کا حصہ اُسی جھیل میں ہوگا جو آگ اور گندھاک سے جلتی ہے۔ یہ دوسری موت ہے۔ اور ایک اُن سات فرشتوں میں سے جنکے پاس وہ سات پیالے تھے جنہیں کھلی سات آفتیں بھری تھیں۔ میرے پاس آیا اور مجھے کہا کہ ادھر آئیں مجھے دولہن اپنی بڑے [حضرت شیخ مراد ہیں] کی جو رو دکھاؤ لگا۔ اور مجھے روحانی طور پر ایک بڑے اور اُونچے پہاڑ پر لگیا اور شہرِ بزرگ یروشلیم کو آسمان پر سے خدا کے پاس سے اُترنے دیکھا اُسیں خدا کا جلال تھا اور انکی روشنی سب سے بیش قیمت پتھر کی مانند اُس شیشم کی سی تھی جو بلورِ طیسح شفاف ہو۔ اور اُسکی بڑی اور اونچی دیوار تھی اور اُسکے بارہ دروازے اور دروازوں پر بارہ فرشتے اور لکھے

ہوئے نام تھے جو بنی اسرائیل کے بارہ فرقوں کے ہیں۔ پورب
 کوتین دروازے اتر کوتین دروازے دکھن کوتین دروازے
 اور پچھم کوتین دروازے۔ اور شہر کی دیوار کی بارہ نیویں اور اُس پر
 کے بارہ رسولوں کے نام تھے۔ اور جو مجھے بول رہا تھا اُس کے ماتھ میں
 سونے کی ایک جڑیب تھی۔ تاکہ شہر اور اُس کے دروازوں اور اُسکی دیوار کو
 ناپے۔ اور شہر چوکونا بنا ہے اور اُسکی کُنبان اتنی ہے جتنی سکی چوڑی
 اور اُسے شہر کو جڑیب سے ناپ کر ساٹھ ساٹ سو کوس پایا۔ اُسکی لمبائی
 اور چوڑائی اور اونچائی یکساں تھی۔ اور اُس نے دیوار کو ناپا اور ایک سو چوالیس
 ماتھ پایا آدمی کے ناپ کے موافق جو فرشتہ کا تھا۔ دیوار یشم کی بنی
 تھی اور شہر خالص سونے کا شفاف شیشہ کی مانند تھا۔ اور شہر کی
 دیواروں کی نیویں ہر طرح کے جوہر سے آراستہ تھیں۔ پہلی نیو
 یشم کی۔ دوسری نیلم کی۔ تیسری شجرانگ کی۔ چوتھی زمرود کی۔ پانچویں
 عقیق کی۔ چھٹی لعل کی۔ ساتویں سنہرے پتھر کی۔ آٹھویں فیروزہ کی۔
 نویں زجبد کی۔ دسویں یانی کی۔ گیارہویں سنگِ سنبلی کی۔ بارہویں
 یاقوت کی تھی۔ بارہ دروازے بارہ موتی تھے۔ ہر دروازہ ایک ایک
 موتی کا۔ اور شہر کی ٹرک خالص سونے کی تھی شفاف شیشہ کی مانند۔
 * * * اور اُس نے آبِ حیات کی ایک صاف ندی بلو کی طرح شفاف
 جو خدا اور برے کے تخت سے نکلتی تھی مجھے دکھائی اور اُس شہر کی ٹرک
 کے بچ اور ندی کے وار پار زندگی کا درخت تھا جو بارہ دفعہ پھلتا اور ہر مہینے

میں اپنا پھل دیتا ہے۔ اور درخت کے پتے قوموں کی شفا کی واسطے
ہیں۔ اور پھر کوئی لعنت نہوگی۔ اور خدا اور برے کا تخت اُسیں ہوگا۔ اور
اُسکے بندے اُسکی بندگی کریں گے۔ اور اُسکا مَونہہ دیکھیں گے۔ اور اُسکا نام اُنکے
ماٹھوں پر ہوگا۔ اور وہاں رات نہوگی۔ اور وہ چراغ اور سورج کی روشنی کے
محتاج نہیں کیونکہ خداوند خدا اُنکو روشن کرتا ہے۔ اور وہ ابدال آباد و نیکات
کریں گے۔

مگر چھٹے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم جس قوم میں مبعوث ہوئے
اُسکی حالت یعنی اسرائیل کی حالت سے بالکل مختلف تھی۔ وہ انسان کے
وجود کو ایک درخت یا ایک جانور کے وجود سے زیادہ نہیں سمجھتے تھے
اور خیال کرتے تھے کہ وہ پیدا ہوتا ہے اور بڑھتا ہے اور ایک حد پر پہنچ کر
تفزل پکڑتا ہے اور مر جاتا ہے۔ جس طرح کہ کوئی ادنیٰ جانور مر جاتا ہے۔
اور جانوروں ہی کی نہانکل نیست و نابود ہو جاتا ہے۔ وہ نفسِ ناطقہ یا روح
کے وجود سے قطعاً بیخبر تھے اور یہ سمجھتے تھے کہ انسان کا خون بجز انسان
کی سالن کے اور کچھ نہیں اور روح محض ایک ہوا اُسکے جسم کے اندر ہے
انکا عقیدہ تھا کہ مقتول آدمی کے سر میں سے ایک چھوٹا سا پرند جانور پیدا ہوتا ہے
اور جب تک کہ اسکا بدلہ نہیں لیا جاتا (یعنی اُسکے قاتل کو قتل نہیں کیا جاتا) یہ
جانور اُسکی قبر پر یہ کہکچھ مچھارتا رہتا ہے۔ ”اِسْقُوْنِی اِسْقُوْنِی“ یعنی مجھے
پانی پلاؤ پانی پلاؤ۔ انکا یہ بھی عقیدہ تھا کہ مُردہ کی ہڈیاں گل گلا کر آخر کار یہ
جانور بن جاتی ہیں۔ اس عجیب جانور کو وہ حدیثی اور ہامد کہتے تھے۔ اور

ایسے احمق تھے کہ یہ سمجھتے تھے کہ یہ جانور بڑھکر ایک اٹو کی برابر ہو جاتا ہے
دیکھو لکینڈ شاعر اپنے ممدوح کے مرثیہ میں کہتا ہے۔

”فَلَيْسَ النَّاسُ بَعْدَكَ فِي تَغْيِيرٍ وَمَا هُمْ غَيْرَ أَصْدَاءِ وَهَامٍ“

”انکو مطلقاً اسکا خیال نہ تھا کہ اس زندگی کے بعد ایک دوسری زندگی بھی
ہوگی۔ اور انسان کو اُس سب سے بڑے بادشاہ کی عدالت میں حاضر ہونا

اور اپنے اعمال و افعال کا جواب دینا پڑیگا۔ جسکی سلطنت ازلی وابدی ہے
۔ چنانچہ یہی وجہ تھی کہ جب آخرت اور جزا و سزا کا نام سنتے تو نہایت متعجب ہو کر

کہتے۔ ”اِذَا كُنَّا عِظَامًا وَرُفَاتًا اَآرَاْنَا لِمَبْعُوثُوْنَ خَلْقًا جَدِيدًا“ [قرآن مجید

سورہ بنی اسرائیل] ”اِذَا مِتْنَا وَكُنَّا تُرَابًا وَعِظَامًا اَآرَاْنَا لِمَآءِ يَوْمٍ“

[سورہ صافات] ”اِذَا مِتْنَا وَكُنَّا تُرَابًا وَعِظَامًا اَآرَاْنَا لِمَبْعُوثُوْنَ اَوْ اٰبَاءُنَا

اَلَا وَكُوْنُ“ [سورہ واقعہ] ”اِذَا ضَلَلْنَا فِي الْاَرْضِ اَآرَاْنَا لِمَآءِ يَوْمٍ خَلْقٍ

جَدِيْدٍ“ [سورہ سجدہ] ”اِآرَاْنَا لِمَآءِ يَوْمٍ فِي الْخَافَةِ اِذَا كُنَّا

عِظَامًا مَّخْرُجَةً“ [سورہ نازعات] یعنی۔ کیا جب ہو جائیں گے ہم

چند ہڈیاں اور ریزہ ریزہ۔ کیا ہم پھر اٹھائے جائیں گے نئے پیدا ہو کر؟

کیا جب ہم مرجائیں گے اور ہڈیاں ہو جائیں گے۔ کیا بدلہ دیں گے

[یعنی اعمال کی جزا و سزا ہو کر دیکھا جائیگا]؟ کیا جب ہم مرجائیں گے۔ اور ہو جائیں گے

مٹی اور ہڈیاں۔ کیا ہم پھر اٹھائے جائیں گے؟ کیا ہمارے اگلے باپ دادا

بھی [اٹھائے جائیں گے]؟ کیا جب ہم زمین میں گم ہو جائیں گے۔

[یعنی گل گل کر مٹی ہو کر اُس میں لمبائیں گے] تو کیا ہم ایک نئی پیدائش میں آئیں گے؟

کیا ہم لوٹائے جائیگے پچھلے پانوں کیا جب ہم ہونگے تہذیبیں گلی ہوئی؟
 اور بڑے اصرار سے کہتے تھے۔ ”إِنَّ هِيَ إِلَّا حَيَاتُنَا الدُّنْيَا وَمَا
 نَحْنُ بِمَبْعُوثِينَ“ [سورہ انفام] ”إِنَّ هِيَ إِلَّا مَوْتُنَا الْأُولَىٰ وَمَا
 نَحْنُ بِمُنشَرِينَ“ [سورہ دخان] ”مَا هِيَ إِلَّا حَيَاتُنَا الدُّنْيَا مَوْتٌ وَ
 نَحْيَا وَمَا يُهْلِكُنَا إِلَّا الدَّهْرُ“ [سورہ جاثیہ] یعنی۔ یہ زندگی کچھ نہیں
 مگر صرف یہی دنیا کی زندگی اور ہم پھر اٹھنے والے نہیں۔ یہ موت
 [یعنی روحانی موت] کچھ نہیں۔ مگر یہی پہلی [یعنی دنیا کی] موت
 اور ہم پھر زندہ کیئے جانے والے نہیں۔ یہ زندگی [یعنی مکرر پھر جینا]
 بالکل نہیں۔ مگر ہماری یہی دنیا کی زندگی۔ ہم مرتے ہیں اور جیتے ہیں
 اور صرف زمانہ ہی ہلکوا مارتا ہے [نہ اُور کوئی] اور کمال نادانی سے
 یہ یہود و حجت پیش کرتے تھے ”إِشْرَاقًا بَابًا إِنَّ كَلِمَتُكُمْ صَادِقِينَ“
 [سورہ جاثیہ و دخان] یعنی ہمارے پُرکھوں کو لے آؤ اگر تم سچے ہو۔
 اور اسی پر اکتفا کرتے تھے۔ بلکہ جو لوگ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
 سے واقف نہ تھے اُنکو بطور ایک عجوبہ کے یہ کھا کرتے تھے ”هَلْ تَدْرِكُوهُ
 عَلَىٰ رَجُلٍ يَنْتَبِهُكُمْ إِذَا مُزِقْتُمْ كُلُّ مُمْزِقٍ إِنَّكُمْ لَفِي خَلْقٍ جَدِيدٍ“
 [سورہ سبا] یعنی۔ کیا ہم تمکو ایک ایسا شخص بتائیں جو تمکو یہ بتاے
 کہ جب تم بالکل ریزہ ریزہ کیئے جا چکے ہو گے [یعنی تمہارا ذرہ ذرہ
 میں لچکا ہوگا] تو تم بیشک نئے سرے سے پیدا ہو گے اور پھر
 اُن سے پوچھتے تھے ”أَفَتَرَىٰ عَلَى اللَّهِ كَذِبًا أَمْ بِهِ جِنَّةٌ“ یعنی۔

آیا اسے خدا پر بہتان باندھا ہے یا اسکو جنون ہے ؟ [جو ایسی خلاف
 عقل بات کہتا ہے] غرض کہ وہ صرف اس جسم اور اس ہیئت کذاخی ہی
 کو انسان جانتے تھے۔ نفسِ ناطقہ یا روح کے وجود کے قائل نہ تھے۔
 اور نہ اُسکے افعال اور نہ اُسکی ذمہ داریوں سے واقف تھے۔ اور اسی وجہ
 سے یہ سمجھتے تھے کہ جب آدمی مر گیا اور مٹی مٹی میں اور پانی پانی میں
 اور ہوا ہوا میں بگٹی اور جسم سڑ گل کر معدوم ہو گیا۔ تو عذاب و ثواب
 کیسا اور کس پر۔ اب ہر ایک شخص سمجھ سکتا اور غور کر سکتا ہے کہ جن
 لوگوں کے خیالات ایسے پست اور تنگ و تاریک ہوں۔ اور انہوں نے
 پشتِ پشت سے انہیں خیالات میں نشوونما پائی ہو انکو یہ یقین دلانا
 کہ اس جسم خاکی کے اندر ایک ایسی چیز بھی ہے جو فنا ہونے والی نہیں
 اور وہ اپنے افعال و اعمال کی جواب دہ اور ذمہ دار ہے۔ اور پھر عذاب و
 ثواب کو جو عقلی اور روحانی حقیقتیں ہیں اُنکے ذہن نشین کرنا کتنا مشکل کام تھا۔
 لیکن اُس اُمی گدھڑت اللہ کے سب سے بڑے واعظ کے فضل و کمال کو
 دیکھنا چاہیے جسکا نام نامی ﷺ ہے کہ اُس نے اپنی اُمت کے لوگوں کی
 ناقابلیت کی وجہ سے اس باریک و دقیق مسئلہ میں حضرت کلیم کی طرح
 سکوت اختیار فرمایا۔ اور نہایت آسان اور عام فہم دلیلوں اور تمثیلوں سے
 اُسکو لوگوں کے ذہن نشین کیا۔ اور جزا و سزا کی حقیقت کو ایسے فصیح و بلیغ
 اور مؤثر و دلنشین طریقوں اور پیرائوں میں بیان فرمایا کہ بہشت و دوزخ
 کو گویا آنکھوں سے دکھا دیا۔ اور اس طرح ہر ایک ایسی مردہ دل قوم میں جو

بقول سرسليم ميور ”روحانيت کے اعتبار سے خدا جانے کس قدر ست
 سے بے حس و حرکت پڑی ہوئی تھی“ اپنے کلامِ جان بخش سے ميا
 ابدی کی ایک تازہ روح پھونک دی۔ چنانچہ دوش صاحب جو ایک ما
 جرم من موزن ہیں لکھتے ہیں کہ ”شادی و غم - عشق و محبت اور محبت و شجاعت
 کے وہ عظیم الشان اظہارات جنکی کچھ خفیف سی صدائیں اب ہمارے کان
 میں آتی ہیں ٹھنڈک کے زمانہ میں پوری پوری آواز رکھتے تھے اور ٹھنڈک
 کو سب سے زیادہ فصیح و بلیغ لوگوں سے صرف برابری ہی کرنی نہیں پڑی
 تھی بلکہ اُپر فوق لہجہ ناپڑا تھا۔ اور اپنے کلام کی فصاحت و بلاغت کو
 اپنے دعوی رسالت کی دلیل گردانا پڑا تھا۔ ٹھنڈک کے پستہ کے شعر نے
 عاشقانہ اشعار بہت کہے تھے۔ چنانچہ عنترہ نے جسکے عشق کا حال
 ایک بہت مشہور داستان میں لکھا ہے۔ اور اِحْرَاءُ الْفَيْس نے جسکو
 ٹھنڈک نے پشواے شعراے عرب مگر رہنماے اہل جنم بتایا ہے۔
 نہایت عالی اور آبدار مضامین عشقیہ نظم کیے۔ اور شراب و کباب اور
 معشوقان مابہوش و سیمین تن کی تعریف میں فصاحت و بلاغت
 کے دریا بہا دیئے۔ مگر ٹھنڈک نے عاشقانہ مضامین نظم نہیں کئے۔
 نہ کوئی عاشقانہ غزل کہی۔ نہ اس دُنیا سے فانی کے رنج و رحمت۔ نہ عرب
 کی شمیر آبدار و شتر بے ہمار۔ نہ عرب کے رشک و حسد اور خواہش انتقام
 نہ لسی قوم و قبیلہ کے آبا و اجداد کی شجاعت و جوا نمدوی نظم کی۔ نہ کوئی ایسا
 مضمون بیان کیا جس سے معلوم ہو کہ اُسکے نزدیک وجودِ بشر کی کوئی حقیقت

ہی نہیں اور انسان کے لئے مطلقاً فنا ہو جانا ہی ہے۔ الغرض اُسے لوگوں کو
 شر و سخن نہیں سکھایا۔ بلکہ اسلام سکھایا۔ اور کیونکر سکھایا کہ زمین و آسمان کو
 شق کر کے جنت و نار کو مجسم کر کے دکھادیا، * انتہی قولہ جس کا نتیجہ یہ ہوا
 کہ وہی بیشیہ کے اندھے عرب جن کو صرف یہ دنیا ہی سوجھتی تھی اور
 آئندہ کے حال سے بالکل بخبر تھے اپنی اپنی استعداد و قابلیت کے موافق
 مارج ایمان و ایقان اور اذعان و عرفان میں ایسے ترقی کر گئے اور نورِ معرفت
 سے انکی آنکھیں ایسی روشن ہو گئیں کہ بعض نفوس عالیہ قیامت اور جو کچھ
 اُس عالم میں پیش آنے والا ہے۔ اُس کو اسی عالم میں دیکھنے لگے۔ چنانچہ
 امام العرفا و سید الاوصیا حضرت عَلِیُّ رَضِیَ اللہ تعالیٰ عنہ و الثنا نے
 جو خلیفہ برحق اور مظهر اتم جناب رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے
 علم و حکمت اور ایمان و معرفت کے ہیں علانیہ کہہ دیا ”لَوْ كُنْتُ الْعِظَامُ

* دیکھو رسالہ کوآرڈری دیویو جلد ۱۲۷۔ نمبر ۲۵۴ لندن سلسلہ امثال

۴۴۰۔ حدیث شریف میں وارد ہوا ہے کہ ”اَنَا مَدِينَةُ الْعِلْمِ وَعَلَى بَابِهَا“ یعنی
 فرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ”کہ میں شہرِ علم علیہم وعلیہم وعلیہم وعلیہم
 دَارُ الْحِكْمَةِ وَعَلَى بَابِهَا“ یعنی فرمایا آنحضرت نے کہ میں حکمتِ الہیہ کا گھر
 ہوں اور عَلِیُّ اُس کا دروازہ ہے (دیکھو کتاب مشکوٰۃ و جامع ترمذی وغیرہ
 باب مناقب عَلِیُّ عَلَیْہِ السَّلَام)

جناب مقدس مرتضوی کے فضائل و کمالات کا اعتراف نہ صرف اُن کے
 کفش بردار مومنوں اور مسلمانوں ہی کو ہے۔ بلکہ مخالفوں اور غیر مذہب والوں کے
 بھی بڑے شدد سے اُس کا اعتراف کیا ہے۔ دیکھو ہائی کورٹ جج بی بی کے
 فاضل جج مسٹر جسٹس آرٹو لڈ نے ایڈووکیٹ جنرل بنام محمد حسین

مَا أَزِدْتُ يَفِينًا“ یعنی اگر یہ حجاب بمانی اٹھ جائے تو بھی میری نفس
 کچھ نہیں بڑھے گا۔ یعنی خدا کے وجود اور حوال آخرت کی نسبت جو یقین اور
 اطمینان قلبی اور لوگوں کو اس دنیا سے گزرنیکے بعد حاصل ہوگا وہ مجھ کو یہی
 عالم میں حاصل ہے۔ اور آپ کے حجاب میں سے ذہن جھلک نامے
 ایک شخص نے جو یہ سوال کیا کہ ”هَلْ رَأَيْتُ رَبَّكَ يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ“
 یعنی کیا آپ نے اپنے پروردگار کو دیکھا ہے یا امیر المؤمنین“ تو آپ نے
 فرمایا ”أَفَأَعْبَدُ مَا لَا أَرَى“ یعنی پھر کیا میں اسکی پرستش کرتا ہوں
 جسکو دیکھتا نہیں۔ اور جب اُس نے عرض کیا کہ ”كَيْفَ تَرَاهُ“ یعنی آپ
 اُسے کیونکر دیکھتے ہیں۔ تو غایت درجہ کی تنزیہ و تقدیس اور حکمت و مہر
 سے بھرا ہوا یہ جواب دیا ”لَا تُدْرِكُهُ الْعُيُونُ بِمُشَاهَدَةِ الْأَعْيَانِ
 وَلَا كُنْ تَدْرِكُهُ الْقُلُوبُ بِحَقَائِقِ الْإِيمَانِ“ یعنی آنکھیں نہ دیکھ سکتی ہیں۔
 کھلم کھلا نہیں دیکھ سکتیں مگر دل ایمان کی حقیقتوں سے اُسکو دیکھ لیتے ہیں۔
 یعنی جب انسان کا دل مایوسی اللہ کی کدورتوں سے پاک و صاف ہو کر
 آئینہ کی مانند مجلے و شفاف ہو جاتا ہے۔ یہاں تک کہ اُسکو اپنے وجود سے
 بھی ذہول اور خبری ہو جاتی ہے۔ تو نور جلال و جمال الہی اُس میں چکنے لگتا ہے
 اور انسان میں اور خدا میں کوئی پرورہ اور حجاب نہیں رہتا۔ اور وہ ایمان و

کے شہر مقدمہ میں جو ایک نہایت عالمانہ فیصلہ لکھا تھا اُس میں یہ لکھا ہے۔

”الغرض علیؑ کی شہادت سے سب مسلمانوں میں ایک تہلکہ عظیم پڑ گیا۔

علیؑ کو سب لوگ دل سے دوست رکھتے تھے اور وہ اسی قابل تھے۔ اُس زمانہ
 میں بھی جبکہ شجاعان عرب شہرہ آفاق تھے۔ حُرَّامُ آلِ ابُو طَالِبٍ لَسَدَ اللہِ الْغَالِبِ

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

معرفت کے اُس درجہ کو پہنچ جاتا ہے۔ جسکو روایت اور دیدار سے تعبیر کیا جاسکتا ہے۔ یعنی ایک ایسا روحانی مکاشفہ حاصل ہو جاتا ہے کہ گویا خُدا کو انکھوں سے دیکھ لیا۔ **فَلِلّٰهِ كُذُّ مَنْ قَالَ** ع حجاب و پردہ ندارد نگاہِ کُشش۔ تو خود حجابِ خودی حافظ از میانِ بر خیز۔ پس محدثِ حلیل مُحَمَّد بن اِسْمَاعِیل بُخَارِی اور مُسْلِم نے جو جرید بن عبید اللہ سے یہ روایت کی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا۔ **”اِنَّكُمْ سَتَرُوْنَ رَبَّكُمْ عِیَانًا“** یعنی۔ بیشک قریب ہے کہ تم اپنے پروردگار کو ظاہر طور پر دیکھو گے۔ اور ایک روایت میں ہے۔ **”اِنَّكُمْ سَتَرُوْنَ رَبَّكُمْ کَمَا تَرُوْنَ هٰذَا الْقَمَرَ“** یعنی۔ جس طرح تم اس چاند کو دیکھ رہے ہو قریب ہے کہ اُسی طرح اپنے پروردگار کو دیکھو گے اور ایسی ہی اور چند روایتیں جو روایت کے باب میں کتابِ مشکوٰۃ میں منقول ہیں اگر صحیح ہوں تو انکا مدعا بھی یہی مکاشفہ روحانی ہے جو کامل الکبر موئین کو عالمِ آخرت میں نہایت اتم و اکمل طور پر حاصل ہوگا۔ نہ اذکر کُجھ کیونکہ روایت بھری تو عقلاً ناممکن ہے۔ اور نص صریح قرآنی اور حدیث صحیح نبوی کے بھی برخلاف ہے۔ چنانچہ خدا تعالیٰ نے صاف فرما دیا ہے لَا تَذْکُرْکَ الْاَبْصَارُ یعنی۔ یہ ظاہر کی آنکھیں اُسکو [یعنی ذاتِ مقدس الہی کو] نہیں

اُن کا لقب تھا۔ اور اشیع العرب اُن کو کہتے تھے۔ طبعاًعت۔ حکمت۔ ہیئت

عدالت۔ سخاوت اور زہد و تقویٰ میں علی کا عدیل و فیض تاریخِ عالم میں نہ نظر آتا ہے

[ماخوذ از لا پورٹ بمبئی جلد دوازدہم] مؤلف عفی عنہ

بسم اللہ الرحمن الرحیم

دیکھ سکتیں۔ اور جناب رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا۔ جیسا کہ مشکوٰۃ کے اسی باب میں بروایت مُسْنَدُہِ اَنْحَضْرَت کے خادم خاص ابُو ذَرّ سے منقول ہے۔ کہ انہوں نے آپ سے عرض کیا کہ ”هَلْ رَأَيْتَ رَبَّكَ“ یعنی۔ کیا آپ نے اپنے پروردگار کو دیکھا ہے ؟ تو آپ نے فرمایا۔ ”نُورٌ اَتَى اَرَاہُ“ یعنی۔ خدا تو نور ہے میں اُس کو کیونکر دیکھ سکتا ہوں۔ یعنی قبولِ طیبی شارحِ مشکوٰۃ ”نور اُسکا حجاب ہے۔ کیونکہ نور کا کمال دیکھنے کا مانع ہوتا ہے“ جیسے آفتاب کا نور جو خدا کی مخلوقات میں سے ایک اذنی مخلوق ہے۔ اُسکی ذات کی رویت کا مانع ہے۔ پس خدا جو نور اور روشنی کا بھی خالق ہے اُس کو یہ ظاہری آنکھیں کیونکر دیکھ سکتی ہیں۔ ”مَا لِلرَّابِّ وَرَبِّ الْاَرْبَابِ“

ہمارے اس بیان کے پڑھنے کے بعد ہر ایک منصف مزاج شخص [اگر کوئی ایسا شخص ہو] یہ فتویٰ دینے میں تامل نہ کرے گا کہ جس کتاب کی تعلیم روح کو ایسی ترقی دینے والی اور نتیجے ایسے عظیم الشان و عجز ہیں کہ اگر ان کو ابراہیمؑ ائمہؑ و اہیائے موتی بے تعبیر کیا جائے تو مبالغہ نہیں ہے۔ اور جو لطافتِ زبان و حسنِ بیاں کے اعتبار سے اپنی نوع میں یکہ و یگانہ اور کامل تر و اعلیٰ تر ہے۔ وہ کسی ایسے وجود کا کلام نہیں ہو سکتی جو خود ہی اپنی فطرت میں ناقص و عاجز اور مرکب عن الخلاء والنسیان ہے بلکہ اُس کا مصدر وہی کامل الذات اور ہم قدرت ہستی ہونی چاہیئے جو تمام میں دامنِ آسمان۔ اجرام و جہم۔ ارواح و اشباح۔ کی خالق۔ اور اندھیرے کو اُجالا۔

اوجائے کو اندھیرا میسر دوم کو موجود۔ موجود کو میسر دوم۔ زندوں کو مردہ
 اور مردوں کو زندہ کر دینے پر قادر ہے۔ کیونکہ کامل شے کا صدور
 کامل ہی سے ہو سکتا ہے ناقص سے نہیں ہو سکتا۔ چنانچہ بَشَب
 عِلْدَلْنِ جَوَاکِک عالم فاضل شخص تھا کہتا ہے کہ ”یونانی توریت
 اور انجیل سے بالکل جہالت اور خوشیانیہ پن ظاہر ہوتا ہے۔ اور جملہ عینو
 سے جگالی زبان میں پایا جانا ممکن ہے بھری ہوئی ہیں۔ مگر ہکو از رو کے
 فطرت کے خود بخود یہ توقع ہوتی ہے کہ الہامی زبان کا سلیس و لطیف
 عمدہ دہرا ہونا چاہیے اور اسکا عام کلام کی قوت اور اثر سے بھی تجاوز
 ہونا ضرور ہے۔ کیونکہ اللہ تعالیٰ — ہاں کوئی چیز ایسی نہیں ہو سکتی جس میں
 کسی قسم کا نقص ہو۔ خلاصہ یہ کہ ہکو اَفْلَا طُون کی سی لطافت اور
 سینسند کی سی بلاغت کا متوقع ہونا چاہیے“ اور اسی اصول پر مبنی ہے
 وہ دعویٰ جو قرآن مجید کی اُن آیتوں میں کیا گیا ہے جو ہم اپنی اس کتاب
 کے شروع میں لکھ آئے ہیں۔ اور جن میں سے ایک آیت یہ ہے۔
 ”قُلْ لَیْسَ اجْمَعَتِ الْاِلٰہُ عَلٰی اَنْ یَّاْتُوْا بِمِثْلِ هٰذَا الْقُرْاٰنِ
 لَا یَاْتُوْنَ بِمِثْلٍ وَلَوْ کَانَ بَعْضُہُمْ لِبَعْضٍ ظَہِیْرًا“
 عرب جاہلیت دیوؤں اور خبیث ارواحوں کو مانتے تھے تمام
 خیالی اور وہمی اور فرضی صورتیں جو بیابانوں یا پرانی سمار و منہدم عمارتوں
 میں آنکھوں پر آتیں [جنکی کہتہا آدمی کے خیال میں اکثر صورت بنجاتی ہے]
 اُن سب کو مختلف قسم کی خبیث ارواحیں تصور کرتے تھے۔ نیک اور بد

جِنّات میں عقیدہ رکھتے تھے۔ اُنکی مختلف صورتیں اور شکلیں مقرر کی تھیں اور مختلف نام رکھے تھے۔ اُن کے نزدیک بعض جنّات نصف جسم انسان کا سا اور نصف جسم روحانی رکھتے تھے۔ اُن کو جنگلوں اور پہاڑوں میں انسانوں سے مخفی رہنے والے جانتے تھے۔ اور شریر اور زبردست و قوی پیکل لمبا تر کا خیال کرتے تھے۔ اور اُن کی پرستش کرتے تھے۔ اُن میں جنّوں کے وجود کا یقین ایسا پھیل گیا تھا کہ یہ سمجھتے تھے کہ ہر ایک جنگل میں جن رہتے ہیں۔ چنانچہ جب سفر کو جاتے یا شکار کے لئے کسی جنگل میں اترتے تو اُس جنگل یا میدان کے جنّوں کے سردار سے پناہ مانگتے اور کہتے ”اَعُوْذُ بِعَظِيْمِ هٰذَا الْوَادِي“ انہوں نے عَنَقَر نامے ایک خیالی شہر قرار دے رکھا تھا اور سمجھتے تھے کہ اُس میں بہت کثرت سے جن رہتے ہیں۔ اور ہر ایک عمدہ و عجیب چیز کو اِس خیال سے اُسکی طرف منسوب کرتے تھے کہ گویا وہ جنّوں کی بنائی ہوئی ہے۔ غرض کہ وہ جنّوں کو اعلیٰ سے اعلیٰ اور مشکل سے مشکل چیز کے بنالینے پر قادر سمجھتے تھے۔ شعرا کا یہ اعتقاد تھا کہ ایک ایک جن اُنکے اختیار میں رہتا ہے اور حقدور بڑا شاعر ہوتا ہے اُس قدر زبردست جن اُسکا محکوم ہوتا ہے۔ دیکھو محکم بن جابر شاعر اپنی تعسّی میں کہتا ہے ”وَمَا نَفَرَتْ رَجُلِيْ وَفَاؤُهَا مِلْدُوْدِيْ“ یعنی میرا جن بدک نہیں گیا اور نہ میرا سواں ہی بیکار ہو گیا۔ پس خدا تعالیٰ نے قرآن مجید کے الہامی اور ربّانی الاصل ہر ایکے دعوے کو مُؤکد کر نیکیے لئے اپنے رسول کو فرمایا کہ [بعض کافر جو یہ کہتے

ہیں کہ ہم چاہیں تو قرآن کی مثل لا سکتے ہیں [تو ان سے کہہ کے کہ وہی
 ٹوکیا اگر جن بھی (حکومت) اپنے خیال میں چنیں و چناں سمجھتے ہو تمہاری مدد
 کے لئے متفق ہو جائیں تو بھی کوئی ایسا کلام نہ لا سکیں گے جو اس حقیقت و
 معرفت اور علم حکمت و مکارم اخلاق و اصول عائشہ سیاست سے بھر پور
 اور حسن بیان و لطافت زبان اور اثر قوت میں قرآن کی مانند ہو " اور
 تاریخ گواہ ہے کہ عرب جاہلیت باوجود اُس غایت مرتبہ کی عداوت و نفرت
 کے جو بانی اسلام علیہ وآلہ الصلوٰۃ والسلام سے رکھتے تھے۔ اور اُس اعلیٰ
 و اعلیٰ درجہ کی دست گاہ کو فصاحت و بلاغت میں انکو حاصل تھی۔ اور اُن اُنہما
 کی جد و کد اور ہر راد و استبداد کے جو آنحضرت کے دعویٰ رسالت کی تکذیب
 اور قرآن مجید کے منزل من اللہ ہونے کی تردید میں کرتے تھے قرآن مجید
 کی ایک چھوٹی سی چھوٹی سورہ کی مانند بھی نہیں لا سکے۔ اور ان کا وہ سب
 سے بڑا اور نامی گرامی شاعر جو انا و لا غیر نبی کا دم بھرتا تھا۔ اور جس کا نام لکیند
 تھا سورہ بقرہ کی چند آیتوں کو پڑھ کر بے اختیار چلا اٹھا کہ خدا اور اُس شخص کے
 سوا ہر دجی نازل ہوتی ہو کوئی انسان ایسا کلام نہیں کر سکتا۔ اور فوراً
 شرک بت پرستی کو چھوڑ کر خدا پرست مسلمان ہو گیا۔ چنانچہ جارج سیل
 صاحب اپنے ترجمہ قرآن کے دیباچہ میں لکھتے ہیں کہ "یہ بات علیٰ العموم
 مسلم ہے کہ قرآن قریش کی زبان میں جو جملہ اقوام عرب میں شریف ترین
 و مہذب ترین قوم ہے انتہا کی لطیف اور پاکیزہ زبان میں لکھا گیا ہے۔
 لیکن اور زبانوں کی بھی کس قدر کمینش ہے۔ گو وہ آمیزش بہت ہی ناعی ہے

وہ لاکھام عربی زبان کا نمونہ ہے۔ اور زیادہ سچے عقیدہ کے لوگوں کا
یہ قول ہے اور نیز اس کتاب سے بھی ثابت ہے کہ کوئی انسان
اسکا مثل نہیں کھ سکتا [گو بعض فرقوں کی مختلف رائے ہے]
اور اسی واسطے اسے لازوال معجزہ قرار دیا ہے جو مردہ کے زندہ کرنے
سے بڑھ کر ہے۔ اور تمام دنیا کو اپنے ربانی الاصل ہونیکا ثبوت دینے
کے لئے اکیڈا کافی ہے۔ اور خود محمدؐ نے بھی اپنی رسالت کے ثبوت
کے لئے اسی معجزہ کی طرف رجوع کیا تھا اور بڑے بڑے فصحاء عرب
کو جہاں کہ اُس زمانہ میں اس قسم کے ہزار ہا آدمی موجود تھے جنکا محض یہ
شغل اور حوصلہ تھا کہ طرزِ تحریر اور عبارت آرائی کی لطافت میں لائق و
فائق ہو جائیں [علاوہ پہلا بھیجا تھا کہ اس کے مقابلہ کی ایک سورہ ہی بنادو
اس بات کے اظہار کیا واسطے اس کتاب کی خوبیِ تحریر کی اُن ذمی قیامت
لوگوں نے فی الواقع تعریف و توصیف کی تھی جنکا اس کام میں مُبہّر ہونا مسلم
ہے منجملہ بیانیہ مثالوں کے ایک مثال کو بیان کرتا ہوں۔ کینید بن ربیعہ
عامری جو محمدؐ کے زمانہ میں سب سے بڑے زبان آوروں میں سے
تھا اسکا ایک قصیدہ ۱۵ خانہ کعبہ کے دروازہ چپ پاں تھا [یہ تہہ بہ تہہ
اعلیٰ تصنیف کے لئے مرعی تھا] اور کسی شاعر کو اس کے مقابل میں کسی اپنی
۱۵ بعض فرقوں کی جگہ بعض شخصوں کہنا مناسب تھا۔ مؤلف عفی عنہ
۱۶ مشہور و معروف قصاید "سَبْعَةُ مُعَلَّقَةٍ" میں سے جو تھا قصیدہ وہی ہے
جنکا ذکر مسٹر سیسل نے اپنے اس بیان میں کیا ہے۔ مؤلف عفی عنہ

تصنیف کے پیش کرنے کی حُرّات نہوتی تھی۔ لیکن جبکہ ٹھوڑے ہی عرصہ کے بعد قرآن کی دوسری سورہ [بقرہ] کی آیتیں اُس کے مقابلہ میں لگائی گئیں تو خود بکیند [جو اُس زمانہ میں مشرکین میں سے تھا] شروع ہی کی آیت پڑھکر بحرِ تحریف میں غوطہ زن ہوا۔ اور فی الفور مذہبِ اسلام قبول کیا اور بیان کیا کہ ایسے الفاظ صرف نبی ہی کی زبان سے برآمد ہو سکتے ہیں۔ اور مُصَلّا لکھتے ہیں کہ ”قرآن کا طرزِ تحریر عموماً نحوِ شِنا اور روان ہے بالخصوص اُس جہلہ کہ جہاں وہ پُغیبانہ وضع اور توراتی جملوں کو نقل کرتا ہے وہ مختصر اور بعض مقامات میں مبہم ہے۔ اور ایشیائی ڈھنگ کے موافق چیمبرت صنعتوں سے مرصع۔ اور روشن اور پر مٹی جملوں سے مُزین ہے۔ اور اکثر جگہ اور علی الخصوص اُس مقام پر جہاں کہ اللہ تعالیٰ کی عظمت اور اوصاف کا بیان ہے نہایت عالی مرتبہ اور رفیع الشان“

پس مینسٹر یگن کا یہ لکھنا کہ ”آنحضرت جوشِ نہہی یا خود پسندی کی تحریک سے اپنی رسالت کی صداقت کو اپنے قرآن کی خوبی پر منحصر کرتے ہیں اور دلیری کے ساتھ یہ دعویٰ کرتے ہیں کہ انسان اور ملائکہ دونوں میں سے کوئی تو اُس کے ایک صفحہ کی مانند بنا دے۔ اور پھر خود ہی بڑے زور سے یہ کہتے ہیں کہ ایسا بے نظیر کلام صرف اللہ تعالیٰ ہی کی طرف سے ہو سکتا ہے۔“ اور نیز یہ کہنا کہ ”یہ دلیل نہایت استحکام کے ساتھ ایک مجموعیتِ عرب کی طرف خطاب کی گئی ہے جسکی طبیعت وجد میں اگر ایمان لے آنے اور کان خوش آئند الفاظ کو سُکر مسرت اندوز ہو سکے

یہے موزوں۔ اور جسکی بے علی انسانی ذہانت کے ایجادوں کا مقابلہ نے
 سے قاصر ہے۔ ”صیحا تیارخ سے چشم پوشی کرنا ہے۔ کیا ان ہزار ماضی اور
 بلنا میں جتنا بقول مشنر سیل محض بہ شغل اور حوصلہ تھا کہ طرز تحریر اور عبارت آرائی
 کی لطافت میں لالچ و فانی ہو جائیں“ کوئی بھی ایسا تھا؟ جو ایک ایسے شخص
 کا کہ جو نہ کسی کتب میں بیٹھا۔ نہ کسی کتاب سے پڑھا۔ اور نہ کسی شاعر سے شعر کہنا
 سیکھا۔ مقابلہ کرتا اور قرآن کی طرز کے چند چھوٹے چھوٹے فقرے لکھ کر
 اُسکے اس بڑے دعویٰ کو جو مشنر گین کے نزدیک ”جوش نبی یا یونہی
 کا نتیجہ تھا“ رد کر دیتا۔ اور اس طرح سے اپنی قوم اور اپنے خدا کو اُس آفت
 سے بچا لیتا جو آخر کار اُس ناصح امین کی بات نہ ماننے سے جو نہایت دلنوی
 و ہمدردی اور مہنسی کے جوش سے صرف اُن ہی کے پہلے کی خاطر اُنکو نصیحت کرتا
 تھا اُنپر پڑی۔ اور جبکہ باوجود اُسکے بار بار کے اِس دعوے کے کوئی فصیح
 سے نصیح اور بلینج سے بلینج اُسکی تردید نہیں کر سکا اور وہ لوگ لفظی مقابلہ کو
 چھوڑ کر تیر و شمشیر کے ساتھ مقابلہ پر مجبور ہوئے تو صاف ثابت ہے
 کہ یہ ایک ربانی کرشمہ تھا جس نے تمام فصحا و بلغائے عرب کو قرآن کے مقابلہ
 میں ناچار اور عاجز کر دیا تھا اور خدا کا یہ فرمان بالکل سچ تھا اور کہ ”قُلْ لَّانِ اجْتَمَعَتْ
 الْاِیْمَانُ وَالْاِیْمَانُ [الی آخر اللہ]

عیسائی مفسفوں نے جنہیں سے ایک ستر و لیو میور بھی ہیں
 بڑی جد و جہد کے بعد اپنے نزدیک قرآن مجید میں یہ عیب نکالا ہے
 کہ اُسکے قصص و احکام اور بیانات میں بے ربطی ہے۔ چنانچہ گین انتہا

کہتا ہے کہ ”یورپ کا کافر قرآن کے قصص اور مواضع اور بیان کی بے انتہا آمیزشیں بے بطنی کو جس سے شادی کوئی تصور یا خیال پیدا نہ ہو اور جو کبھی تو ایسا پسند ہے کہ گویا زمین پر لوٹتا ہے اور کبھی ایسا پسند ہے کہ گویا دونوں کے پار ہو جاتا ہے بے صبری کے ساتھ پڑھتا ہے“ اور اگرچہ اُسے ایسی وجہ نہایت انصاف سے خود ہی بیان کر دی ہے کہ ”طرز بیان کی فصاحت و بلاغت ترجمہ کے ذریعہ سے یورپ کے کافر تک نہیں پہنچ سکتی“ مگر یہ فرض ہے کہ اسکو کس قدر تفصیل کے ساتھ بیان کریں تاکہ ناظرین کو معلوم ہو جائے کہ مخالفین کے بیانات میں کہاں تک سچائی ہے۔

داشع ہو کہ قرآن مجید اپنی اصل مگوہنی اور درجہ دنیا صورت میں فرنگستان میں نہیں پہنچا بلکہ اُس شکل میں وہاں پہنچا ہے جسکا خاکہ مینسٹر گاڈ فرے ہیگلینس نے عمدہ طور پر ان الفاظ میں کھینچا ہے کہ ”اگر عربی کتب مہذب کا ترجمہ اس طرح پر شائع کیا جائے کہ ہر لفظ قابل تبدیل متین اور شایعہ معنی سے ذلیل اور غیر مہذب معنی میں بدل دیا جائے۔ اور ہر آیت کا مضمون کسی جوڑ توڑ اور ناقابل برواشت غلط ترجموں اور غلط تاویلوں کے ساتھ مصنف پر معیوب معنی پہنانے کا ذریعہ بنایا جائے۔ اور ایک بقدر اور خراب شرح اُسکے ساتھ لگا دی جائے تو اُس ذریعہ کا کس قدر تصور بندھ سکتا ہے کہ جسکی وساطت سے قرآن کی شاعت یورپ میں ہوئی“ اور چند اور مشہور و معروف عیسائی مصنفوں نے بھی ایسی تائید کی ہے۔

چنانچہ مانشیور سیدواری جو ایک فرانسیسی مترجم تھیں ان سے
 مانشیور ڈورایو [یہ شخص گورنمنٹ فرانسیسی کونسل سے متصرف کانسل
 تھا اور زبان عربی و ترکی جانتا تھا] کے ترجمہ کی نسبت لکھتا ہے کہ ”اگر
 قرآن جو تمام ایشیائی ملکوں میں عبارت کے کمال اور قوت خیالات کے
 مجد و اجلال میں اعلیٰ مرتبہ پر ہے ڈورایو کے ترجمہ میں ایک نامرتب
 اور مست و بے مزہ بیان کہ جس سے طبیعت حق ہو جائے معلوم ہوتا
 تو یہ الزام اُس طرز پر لگانا واجب ہے جو ڈورایو نے اس ترجمہ میں
 اختیار کی۔ یہ کتاب زبور داؤد کی مانند جدا جدا آیتوں میں ہے۔ یہ طرز
 تحریر جو نبیوں نے اختیار کی اس غرض سے تھی کہ شریں زندہ خیالات
 اور نظم کے استعارے اور محاورات بیان میں آسکیں۔ ڈورایو نے بالفاظ
 متن کے سب آیتوں کو ملا دیا۔ اور اُن کو ایک بیان مسلسل کر دیا۔ اور اس نصبت
 کے رفع کرنے کو کئی تفسیریں اور چھکارہ عبارتیں بیچ میں ملا دیں جس سے
 اس کے خیالات کی شان اور عبارت کی فرہنگی بالکل جاتی رہی اور اصل کی
 امریت ناممکن ہو گئی۔ اس ترجمہ سے کوئی نہیں خیال کر سکتا کہ قرآن بلی زبان
 میں وحید و فرید ہے“

اور اسی ترجمہ کی نسبت سیل صاحب لکھتے ہیں کہ ”اس کے ہر صفحہ میں
 غلطیاں ہیں۔ اور اکثر تبدل اور حذف و زیادتی کی ایسی خطائیں ہیں جو اس
 قسم کی تصنیف میں معاف و معذور نہیں ہو سکتیں“
 قرآن مجید کا ایک اور ترجمہ جو فادرلیویش مراکش نے کیا اور اللہ

مع حاشیہ چھاپا گیا۔ اُسکی نسبت مٹاشیور سیداری لکھتا ہے کہ ”اِس
 فاصل راہب نے جس نے چالیس برس ترجمہ اور تردید کرنے میں صرف
 کیے صحیح طریقہ کا براؤ کیا۔ یعنی متن کے موافق آیتوں کی تقسیم کی مگر ترجمہ لفظی
 کر ڈالا۔ اسنے قرآن کے مضمون کو نہیں بیان کیا۔ بلکہ اُسکو لاطینی وحشی بن ابی
 میں پریشان کر دیا ہے۔ اور گوصل عبارت کی سب خوبیاں اس ترجمہ سے
 جاتی ہیں۔ تاہم اس ترجمہ کو ڈوراڈ کے ترجمہ پر ترجیح ہے۔“
 ہر اکشی نے جو ایک نہایت متعصب شخص تھا ایک رسالہ بھی اسلام
 کی تردید میں اس ترجمہ کے ساتھ چھاپا تھا۔ اُسکے طرز استدلال کی نسبت مسٹر
 سیل لکھتے ہیں کہ ”جو حاشیے اسنے لگائے وہ تو بڑے فائدے
 کے ہیں۔ مگر اسکی تردید جسکی وجہ سے کتاب کی ضخامت بہت بڑھ گئی۔ وہ
 بہت ہی کم یا کسی کام کی نہیں۔ کیونکہ اکثر نا کافی اور گاہ گاہ متا خانہ ہے۔“
 پہلا انگریزی ترجمہ جو مسٹر الکنڈر اس نے کیا وہ ڈوراڈ کے
 ترجمہ کا ترجمہ ہے اور اسلئے وہ خرابی اس میں بھی ہے جو ڈوراڈ کے ترجمہ
 میں ہے۔ البتہ دوسرا ترجمہ جو مسٹر جارج سیل نے کیا کیس قدر اچھا ہے
 مگر وہ عیب جسکی شکایت سیداری نے کی ہے اور بسے لطف مناسبت
 وارتباط آیات کو کھو دیا۔ جسکے باعث سے پڑھنے والوں کو ”ایک بے مزہ
 پھیکی اور الجھاؤ کی تفسیر معلوم ہوتی ہے۔“ اُس میں بھی موجود ہے
 یعنی آیتوں کی تفریق نہیں کی اور تمام کتاب کو ایک بیان مسلسل
 کر دیا ہے۔

غرض کہ اس قسم کے ترجموں کے ذریعہ سے قرآن مجید یورپ میں پہنچا اور مسلمانوں کو تو خدا نے توفیق ہی نہیں دی کہ خود دوسری زبانوں میں ترجمہ کرتے اور مختلف ملکوں میں شائع کرتے۔ اور اس طرح قرآن مجید کا اسی

۷۰ فہرست مندرجہ ذیل سے یہ ظاہر ہو گا کہ بارہویں صدی عیسوی سے لیکر اس وقت تک

یورپ کی کس کس زبان میں قرآن مجید کا ترجمہ ہوا ہے۔

شہر	مترجم کا نام	زبان	سن
(۱)	رابوٹاروٹن این مس	لاٹن	۱۱۳۷ء
(۲)	انڈریا اراوا بیخی	اطالیہ	—
(۳)	جوہانس انڈریاس	ایروگوین	۱۵۱۶ء
(۴)	انڈریو ڈورایر	فرینچ	۱۵۶۷ء
(۵)	الگرینڈ راس	انگریزی	—
(۶)	لیوٹیس مراکشی	لاٹن	۱۶۹۸ء
(۷)	جارج سیل	انگریزی	۱۷۳۳ء
(۸)	میگرلن	جرمن	۱۷۷۲ء
(۹)	سیواری	فرینچ	۱۷۸۳ء
(۱۰)	واہل	جرمن	۱۸۲۸ء
(۱۱)	گارسن ڈی ٹاسی	فرینچ	۱۸۲۹ء
(۱۲)	کاسم سکی	ایٹا	۱۸۳۰ء
(۱۳)	المان	جرمن	۱۸۳۰ء
کوٹو	جے۔ ایم۔ راڈ ویل ایم اے	انگریزی	۱۸۶۱ء

* ایروگونا اسپین کے ایک صوبہ کا نام جو ڈاکینی زبان کو ایروگونا کہتے ہیں یعنی نسبت بہ ایروگونا۔ ملف

حسن و جمال لوگوں کو دکھاتے مگر قبولِ معذرت کہ عجب شیطانیست
 روئے دلا رام را " اُس نے خود ہی اپنے روئے روشن سے نقاب
 اٹھا کر وہ ربانی تجسلی کی کائن ہی لوگوں میں سے جو اُس کے مخالف اور منکر
 تھے حقیقت بین اہل نظر کو اپنا والہ و شہید کر لیا اور وہ ہزار دل سے اُس کے
 خدا واد حسن و جمال اور فضل و کمال پر فریفتہ ہو گئے اور بے اختیار انکی زبان
 پر آگیا کہ وہ از سر تا پا صداقت اور ہر قسم کے اوصاف کا معدن و مخزن
 ہے۔ چنانچہ مسٹر طامس کار کا لکلی مرحوم جو اس صدی کے
 نہایت مشہور و معروف فضلا میں سے ہیں فرماتے ہیں کہ "میرے
 نزدیک قرآن میں چٹائی کا جو ہر اُس کے تمام معنی میں موجود ہے جسے
 اُسکو وحشی عربوں کی نظر میں بیش بہا کر دیا تھا۔ سب سے اخیر یہ کہا
 جاسکتا ہے کہ یہ کتاب یعنی قرآن سب سے اول اور سب سے اخیر
 جو عہد گیاں میں وہ اپنے میں رکھتا ہے اور ہر قسم کے اوصاف کا باقی
 ہے بلکہ دراصل ہر قسم کے وصف کی بنا صرف اُسی سے ہو سکتی ہے؛ اور
 مسٹر گاڈ فرے ہیگلنس جو وہ بھی علم و فضل اور بے تعصبی والا تھا ہے
 ہندی میں بڑے عالی مرتبہ شخص ہیں لکھتے ہیں کہ "مسیح کی انجیل نہایت
 طرح قرآن غریب آدمی کا دوست اور غمخوار ہے۔ بڑے آدمیوں کی ایسے مزہ
 کی ہر جگہ مذمت کرتا ہے۔ وہ آدمیوں کی باعتبار مدارج کے توقیر نہیں کرتا ہے
 یہ امر اُس کے مصنف کی [خواہ وہ عرب کے نامی پیغمبر تھے] ہوں خواہ
 دیکھو کتاب ہیروز اینڈ ہیروز در شب لکچر دویم - مؤلف عفی عنہ

اُنکے خلیفہ عثمان [لازوال نیکنامی کا باعث ہے کہ اُنہیں ایسا ایک بھی
 حکم نہیں بتلایا جاسکتا ہے کہ جس میں پولیٹکل خوشامد و روواری کی طرف ذرا سا
 بھی تخیل ہو جیسا کہ ویسٹ منسٹر دیویو میں منصفانہ رائے دیکھی ہے اگر غور و خجارت
 وجاہر ایشیائی فرماں رماؤں کو اُنکے ارادہ سے کوئی چیز کبھی روک سکتی ہو تو
 وہ غالباً قرآن کی ایک بے تکلف آیت کسی ذی جرأت واعظ کی زبانی ہوگی
 ”مَسْجِدَکَ جَنَّاتٌ تَجْرُ مِنْ تَحْتِهَا نَاقُورٌ“ جو یہ بھی ایک بڑے عالم اور غیر متعصب
 شخص میں فرماتے ہیں کہ ”مَسْجِدُکَ جَنَّاتٌ بہت سی اعلیٰ درجہ کی خوبیوں کے جو
 قرآن کے لئے واجب طور پر باعث فخر و ناز ہو سکتی ہیں دو خوبیاں نہایت
 بڑی ہیں۔ یعنی اول تو اُنکا وہ مودبانہ اور محبت و محب سے بھرا ہوا طرزِ زیار
 جو ہر ایک مقام پر جہاں خدا تعالیٰ کا ذکر یا اُنکی ذات کی طرف اشارہ ہے
 اختیار کیا گیا ہے۔ اور جس میں خداوند عالم کو اُن جذبوں اور اخلاقی نقصوں سے
 منسوب نہیں کیا جو انسان میں پائے جاتے ہیں۔ دوسرے اُنکا اُن تمام
 خیالات و الفاظ اور تقویوں سے متبرک ہونا جو فحش اور خلاف اخلاق اور
 نامہذب ہوں حالانکہ نہایت افسوس کی بات ہے کہ یہ عیوب و عیوب تو دیت
 وغیرہ کتب مقدسہ یہود میں بکثرت پائے جاتے ہیں۔ فی الحقیقت
 قرآن اِن سخت عیوب سے ایسا متبرک ہے کہ اُنہیں خفیف ہی خفیف
 ترمیم کی بھی ضرورت نہیں اور اول سے آخر تک پڑھ جاؤ تو اُس میں
 کوئی بھی ایسا لفظ نہ پاؤ گے جو پڑھنے والے کے چہرہ پر شرم و حیا کے
 آثار پیدا کرے۔ قرآن میں ذات باری کی تعریف نہایت مشرق اور صاف ہے

اور جو مذہب اُس نے اپنی ان خوبیوں کے ساتھ قایم کیا ہے وہ وحدانیت
 آپہی کا نہایت پختہ اور شدید یقین ہے۔ اور بجا ہے اس کے کہ اللہ تعالیٰ
 کو فلسفیانہ طور پر صرف ایسا مُسَبَّبُ الاسباب مان لیا جائے جو اس عالم کو
 مقررہ قوانین پر چلا کر خود ایسی شان و عظمت کے ساتھ الگ ہے کہ اُس
 تک کوئی شے نہیں پہنچ سکتی۔ قرآن کے رو سے وہ ہر وقت حاضر و
 ناظر ہے۔ اور اُسکی قدرت کاملہ ہمیشہ اس عالم میں عامل اور تصرف ہے
 ہے۔ علاوہ انہیں اسلام ایسا مذہب ہے جس کے اصول میں کوئی امتزاجیت
 نہیں اور چونکہ اُس میں کوئی ایسا مُتَعَاظِل ہے جو سمجھ میں نہ آئے اور زبردستی
 قبول کرنا پڑے اس لئے وہ لوگوں کے خیالات کو ایک سیدھی سادی اور
 ایسی پرستش پر قائم رکھتا ہے جو تعمیر پذیر نہیں ہے حالانکہ تیز و تند اور
 اندھا دھند جوش مذہبی نے پیروان اسلام کو اکثر اوقات آپے سے باہر
 کر دیا ہے۔ اور سب سے اخیر بات یہ ہے کہ مذہب اسلام ایسا مذہب
 ہے کہ جس سے ولیوں، ستہیدوں اور تبرکات اور تصویروں کی پرستش
 اور ناقابل فہم باتیں اور حکیمانہ باریکیاں اور راہبوں کی تجرید و تعزیز نفس
 بالکل خارج کر دی گئی ہے۔ چنانچہ اسلام میں ایسے ثبوت موجود ہیں جن پر
 خیال کرنے سے معلوم ہوتا ہے کہ اُس کے بانی نے ماہیتِ اشیاء اور اُس
 زمانہ کی قوموں کی حالت اور نیز اس امر پر کہ مسائل مذہبی عقل سے کیونکر حل
 ہو سکتے ہیں ایک دیرینہ اور عریق غور کے بعد اپنے مذہب کی بنا ڈالی ہے
 اور اس وجہ سے یہ نہ کچھ محلِ تعجب نہیں ہے کہ اسلامی طور کی پرستش اہل کعبہ

کی بُت بندگی اور صابئین کی پرستش احرام فحلی اور زروشتیوں کی آتش پرستی پر غالب آگئی۔“

قرآن مجید کے تبدیل مضامین و لغت بیان کی نسبت کہ جو سرفہم میورد کی محف الفاء و تعصبات نگاہ میں ”گوئی خنہ والی۔ اور سامعہ خراش۔ ابشر۔ خام۔ بجے مری“ مکرر بیانی۔ طول کلام۔ انجھاوٹ۔ نہایت خام و بھل“ معلوم ہوتی ہے۔ مشنورد و ش لکھتے ہیں کہ ”اُن تبدیلات مضامین میں جو مثل بزق کے تیز و طرا ہیں اس کتاب کی ایک نہایت بڑی خوبصورتی پائی جاتی ہے۔ اور گوئی [ایک مشہور ترین جو من فاضل ہے] کا یہ قول بجا ہے کہ ”جقدر ہم اُسکے قریب پہنچتے ہیں یعنی اُسپر زیادہ غور کرتے ہیں وہ ہمیشہ دُور کیجی جاتی ہے یعنی زیادہ اعلیٰ معلوم ہوتی ہے۔ وہ بتدیج فریفتہ کرتی ہے پھر متوجہ کرتی ہے اور آخر کار فرحت آمیز نتیجہ میں ڈال دیتی ہے“

پس دیکھو کہ ایک ہی شے مختلف آنکھوں کو کیسی مختلف نظر آتی ہے سعدی علیہ الرحمہ نے سچ کہا ہے ”چشم بداندیش کہ بکندہ باد“ عیب نماید ہنرش در نظر۔“

اور یہی مؤرخ اپنے اُریکل کے ایک اذیت تمام پر لکھتا ہے کہ ”ہم دفعتاً ازماہ ترجم اس عجیب کتاب کی مابیت کی طرف متوجہ ہوئے ہیں جسکی اعانت سے عربوں نے سکندر اعظم کے جہان سے طراچہاں اور رمومۃ الکبریٰ کی سلطنت سے وسیع تر سلطنت فتح کر لی اور جقدر زمانہ کہ سلطنت بروم کو اپنی فتوحات کے حاصل کرنے میں درکار ہوا تھا اُسکا

دنوں حصہ بھی اٹکونہ لگا۔ ایسی کتاب کی کتاب سے جملہ بنی ساء میں یہی لوگ بحیثیت
 سلاطین یورپ میں آئے تھے جہاں کہ اہل فلیشیا [شام و فلسطین] مابجرو کی
 حیثیت سے اور یہود بنا گھروں یا قیدیوں کی طرح پر آئے تھے۔ یہی لوگ مسیح ان
 بنا گھروں کے یورپ کو انسانیت کی روشنی دکھانیکے لئے آئے تھے۔ یہی لوگ
 جبکہ تاریکی چھاری تھی یونان کی مودہ عقل اور علم کو زندہ کرنے اور اہل مغرب اور اہل
 مشرق کو فلسفہ طب ہیئت اور نظم لکھنے کا خوشنما اور پچسپ فن سکھانے اور علوم
 کی بنا ڈالنے اور م لوگوں کو غیظا طہر (گریڈا) کی تباہی کے دن پر ہونے کے لئے رلائیکو آئے تھے۔
 ریورینڈ راڈ ویل صاحب اگرچہ قرآن مجید کی نسبت چند
 بے اصل اور غلط الزامات قائم کرتے ہیں۔ مگر اس پر بھی خلاف توقع انکے
 قلم سے ایسا کچھ نکل گیا ہے جسکو آنحضرت اور قرآن مجید کا گویا منجھہ کہنا
 چاہیے۔ چنانچہ فرماتے ہیں کہ ”فحک کی زندگانی کا مدعا تو یہ الہی کا اعلان
 کرنا تھا اور وہ بیشک اُس میں کامیاب ہو گیا۔ جس قدر کہ نہایت صحیح تاریخی واقعات
 پر نظر کرنے سے ہلمو فحک کی سیرت سے اصلی واقفیت حاصل ہوتی ہے
 اُس قدر مرالشی پرینڈ و اور دیگر مصنفین کی سخت کلامی اور بدزبانی
 ہم پر غلط ثابت ہوتی ہے۔ اور یہ کہنا حقیقت الامر کے زیادہ قریب
 ہو گا کہ وہ بیشک ایک اعلیٰ درجہ کا شخص تھا۔ اگرچہ کچھ نقص بھی رکھتا تھا۔
 اور اب سچا دغط تھا۔ اگرچہ غلطی میں پڑا ہوا تھا۔ مگر اسکی بہت سی غلطیوں
 اور نقصوں کی وجہ اُس کے زمانہ کی حالت تھی۔ اور ضرور ہے کہ جس مذہب کا
 وہ اصل بانی تھا اُس میں سچائی اور نیکوئی کے اصول بھی ہوں ورنہ یہ ہوتا

حل ہونا مشکل ہے کہ اسکی تسلیم کا اثر جبکو بے غلبہ اُسکے پیروؤں کے
 فتح شدہ تھیاروں نے بہت تیز کر دیا اس وقت تک کہ تقریباً تیرا ہ صدیاں
 گزر چکی ہیں ہمارے زمانہ کے چند رہ کر و آدمیوں میں جو کُل دُنیا کے چھٹے
 حصہ سے زیادہ ہیں کس طرح قائم رہا۔ یہہ بھی مان لینا ضرور ہے کہ قرآن
 نے جس طور پر خدا کی ذات کی تعریف بلحاظ اسکی وحدانیت اور تمام جہان
 کا پروردگار اور عالم الغیب اور قادر مطلق ہونیکے بیان کی ہے اُسکے بیٹے
 وہ نہایت اعلیٰ درجہ کی تعریف کا مستحق ہے اور یہہ بھی مان لینا واجب ہے
 کہ قرآن کو صرف خدا سے واحد پر نہایت جوش اور گہرا یقین ہے۔

اور گوکہ اُس میں متوہمانہ تخیلات اور کہانیاں بھی ہیں اور طفلانہ آداب و رسوم
 مذہبی کی بھی تسلیم کرتا ہے۔ اور ظلم و جور اور غلامی و تعدا و ازواج کی بھی
 اجازت دیتا ہے۔ مگر باوجود ان باتوں کے اُس میں ایک نہایت اعلیٰ
 درجہ کی عینیت پائی ہے جو ایسے الفاظ میں بیان کی گئی ہے جو جوہر
 اختصار کے قوی اور کثیر الدلالہ اور ملانہ حکمت سے بھرے ہوئے
 ہیں اور اُس نے ثابت کر دیا ہے کہ اُس میں ایسے اصول و جوہر ہیں جن پر
 نہایت قوی قویوں اور کو مشتمل اور قیام پذیر بادشاہتیں تو شایہ نہیں مگر
 ملک فتح کرنے والی سلطنتیں ضرور قائم ہو سکتی ہیں۔ اگرچہ اسلام بہت
 سی باتوں کے لحاظ سے ایک ناکام سیاسی ہے لیکن یہہ زیادہ تر قرآن
 ہی کی تعلیم کا نتیجہ تھا کہ ایسا بے آب و علف جزیرہ نما کے باشندے
 جنکے افلاس کی بلبری صرف اُنکی جہالت ہی کر سکتی تھی نہ صرف ایک

نئے مذہب کے پرجوش اور سچے پیرو گئے بلکہ عمرگ اور بہت سے اور لوگوں کی طرح اُس کے بزورِ شیر پھیلانے والے ہو گئے۔ وہ لوگ ملکوتوں کے بانی اور شہروں کے آباد کنندہ اور [جتنے کتب خانے انہوں نے خراب کیے تھے اُن سے زیادہ] کتب خانوں کے جمع کرنے والے ہو گئے۔ اور فسطاط - بغداد - قوطبہ [کارڈروا] اور دہلی کو وہ قوت ہوئی کہ عیسائی یورپ کو کھپا دیا۔ اور اس طرح سے قرآن

چند سال پہلے کرائس الزم کی تردید میں دُنیا ہیئت محققانہ نوٹ پرچہ تہذیبی سلسلہ ہجری میں چھپے تھے۔ جنہیں سے ایک تو ہمارے محترم دوست مولوی جواغ علیخان بہادر مخاطب بہ اعظمیہ یا جنگ سلمہ اللہ تعالیٰ عہدہ سرکار آصفیہ حیدر آباد کے پرزور قلم کا نتیجہ تھا۔ اور دوسرا اخبار پانڈیالہ آباد کے قابل ایڈیٹر کی تحقیق و ترقی کا ثمرہ۔ جو اخبار پانڈیالہ مطبوعہ آٹھویں اکتوبر ۱۹۷۷ء سے نقل کیا گیا تھا۔ جنکو دیکھ کر سمجھ کر ہم بلفط یہاں لکھنا مناسب سمجھتے ہیں۔

مولوی جواغ علیخان صاحب بہادر لکھتے ہیں کہ ”معلوم نہیں مصنف نے [یعنی مسٹر راڈ ویل نے] کس حادثہ پر اشارہ کیا ہے۔ لوگوں کے ذہن اسیطرت جانیگے کہ اسکندریہ کے کتب خانہ کی ویرانی جو عمر بن العاص کے ہاتھ سے خلیفہ ثانی کے حکم سے ہوئی۔ مگر اہل یورپ میں ابویہ عام رائے ہے کہ یہ قصہ دروغ محض اور بے بنیاد ہے۔ چہاں کہے۔ انسائیکلو پیڈیا جلد اول میں اسکندریہ کے کتب خانہ کے بیان میں لکھا ہے کہ ”مستحب عیسائیوں کے ایک گروہ نے بہر کردگی ارک بشپ تھیافلیس کو کر کے ۳۹۱ء

جس میں یہ وسیع قوت پائی جاتی ہے اور جس میں ایسے قبول ہیں کہ جو

اس قوت کے ظہور کا منبع ہیں۔ اس قابل ہے کہ اُسکی قدیمیت بلحاظ

ایک مجموعہ قوانین اور سلسلہ تعلیم مذہبی کے اُن تبدیلیوں کے انداز ہے

ہونی چاہیے جو اُن نے اُن لوگوں کی عادات و اعتقادات میں کیں جنہوں

نے اُسکو طوعاً خواہ کرماً قبول کیا۔ ”وَالْفَضْلُ مَا شَهِدَتْ بِهِ الْأَعْمَالُ“

تین سو اگانوسے عیسوی میں جو پیٹر کسٹراپس کے تہخانہ کو ٹھکانا دیا اور غالباً وہاں

علمی خزانہ یعنی کتب خانہ کو بھی برباد کیا۔ اور یہ اُسوقت میں ہوا کہ کتب خانہ کی تباہی

شروع ہوئی۔ یہ سلسلہ چھ سو پچیس عیسوی میں عرب کے ہاتھوں سے خلافت

محمک میں۔ وہ قصہ جس میں یہ ہے کہ عربوں کو بہت سی کتابیں جو چھ مہینے تک تمام

گرم کرنے کے لئے کافی ہوں وہاں مل گئی تھیں تخریب کے طور پر بالمشہور کیا گیا

ہے۔ مورخ اُروسپیوس جس نے اس مقام کو بعد ازاں کہ عیسائیوں نے اسے خراب

کر ڈالا تھا ملاحظہ کیا لکھتا ہے کہ ”اُس نے اُسوقت کتب خانہ کی صرف خالی الماریاں

دیکھیں“ مسلمانوں میں تاریخی واقعات میں تسامح اور وسالت بہت ہوتی ہے ہجو

سے بے شکے اُرجاتے ہیں۔ شاید اس قصہ کی ابتدا عبداللطیف [ولادت ۱۱۱۱ھ]

[وفات ۱۱۱۱ھ] صاحب تاریخ مصر سے ہوئی ہو اسکے بعد ابو الفرج جو

[ولادت ۱۱۱۱ھ] [وفات ۱۱۱۱ھ] عیسائی مورخ ارمنی اُسقف کے

ذریعہ سے بہت شہرت ہوئی۔ اور احمد المقرنی القاہری [ولادت ۱۱۱۱ھ]

[وفات ۱۱۱۱ھ] اور ابن خلدون وغیرہ مورخوں نے مقلدانہ نقل کیا۔ گریوٹی

کیوس مصری بطریق اسکندریہ [ولادت ۱۱۱۱ھ] [وفات ۱۱۱۱ھ] اور

جارج الماسین مصری مورخ [ولادت ۱۱۱۱ھ] [وفات ۱۱۱۱ھ] ان

تین سو اگانوسے عیسوی میں جو پیٹر کسٹراپس کے تہخانہ کو ٹھکانا دیا اور غالباً وہاں علمی خزانہ یعنی کتب خانہ کو بھی برباد کیا۔ اور یہ اُسوقت میں ہوا کہ کتب خانہ کی تباہی شروع ہوئی۔ یہ سلسلہ چھ سو پچیس عیسوی میں عرب کے ہاتھوں سے خلافت محکم میں۔ وہ قصہ جس میں یہ ہے کہ عربوں کو بہت سی کتابیں جو چھ مہینے تک تمام گرم کرنے کے لئے کافی ہوں وہاں مل گئی تھیں تخریب کے طور پر بالمشہور کیا گیا ہے۔ مورخ اُروسپیوس جس نے اس مقام کو بعد ازاں کہ عیسائیوں نے اسے خراب کر ڈالا تھا ملاحظہ کیا لکھتا ہے کہ ”اُس نے اُسوقت کتب خانہ کی صرف خالی الماریاں دیکھیں“ مسلمانوں میں تاریخی واقعات میں تسامح اور وسالت بہت ہوتی ہے ہجو سے بے شکے اُرجاتے ہیں۔ شاید اس قصہ کی ابتدا عبداللطیف [ولادت ۱۱۱۱ھ]

ابن ہم اپنے دوست مشہور گنبد سے جو یہ کہتا ہے کہ ”اگر قرآن کی تحریر استعداد انسانی سے بڑھ کر ہے تو ہومر کی ایلید اور دی سٹھینز کی فیلپس کس پر عقل کی طرف منسوب کرنی چاہیے“ یہ سوال کیے بغیر نہیں رہ سکتے کہ کیا ہومر اور دی سٹھینز کے زمانہ کے یونانیوں نے اپنی زبان کو ایسی ترقی دی تھی اور اُس میں ایسا کمال بہم پہنچایا تھا جیسا کہ صاحب قرآن علیہ آلہ صلوات الرحمن کے زمانہ کے اہل عرب نے اُسکو ترقی دی تھی اور اُس میں کمال بہم پہنچایا تھا؟ اور کیا ہومر اور دی سٹھینز نے اپنے کسی ایسے دعوے کے اثبات کے لئے جیسا کہ صاحب قرآن کا دعویٰ رسالت و نبوت تھا اپنی ایلید یا فیلپس کو دلیل گردانا تھا؟ [کیونکہ

دونوں عیسائی قدیم و جدید مؤرخوں اور ہلک اسماعیل ابو الفدا [ولادت ۱۱۶۵ء

[وفات ۱۲۱۵ء] مسلمان مؤرخ اور نیز اُوروں نے اس امر کا ذکر نہیں کیا۔ اور

اڈورڈ گن [ولادت ۱۱۵۵ء] [وفات ۱۲۱۵ء] اور الگرنڈر ہمبولٹ

جو من مؤرخ نے بڑی قوت سے انکار کیا ہے [دیکھو تاریخ روم جلد ششم

صفحہ ۳۳۶ مطبوعہ ۱۸۶۲ء اور جلد دوم کتاب کا سمرس صفحہ ۸۲ مطبوعہ ۱۸۶۳ء]

مجھے ایک حیرت ہے کہ جبکہ کتب خانہ اسکندریہ ۱۲۲۰ء میں جلگیا تھا

تو نسخہ کوڈکس اسکندریہ جو قبل ہجرت کا لکھا ہوا کہلاتا ہے کیونکر بچ رہا ہوگا! [۱۲۱۵ء]

صاحب اخبار پانڈو لکھتا ہے کہ ”ٹولی سٹوڈ اور اُس کے جانشین فیلو

ڈلفس نے تمام بڑو شیخیم میں جو اسکندریہ کے امیروں کے رہنے کی

جگہ تھی بادشاہی محل کے پاس ایک کتب خانہ قائم کیا جس میں چار لاکھ کتابیں تھیں

اور ٹولی بادشاہوں نے مقام سرایم میں ایک دوسرا کتب خانہ بھی بنایا تھا

بقیہ کاغذیں منظر گذشتہ

معجزہ کے لئے متحدی یعنی شفاء کا طالب ہونا شرط ہے] اور قوم کو مخاطب کر کے علانیہ یہ کہا تھا کہ اگر تمام جن و انس متفق ہو جائیں تو بھی کوئی ایسی کتاب نہ لاسکتے جیسی کہ ایلید یا فیلپکس ہے ؟ اور کیا انکی قوم کے لوگوں کو ان سے اُس درجہ کی عداوت و مخالفت اور ان کے دعوے کی تردید و تکذیب میں جد و کد اور اصرار و استبداد تھا۔ جیسا کہ صدا قرآن کی قوم کو اُس سے عداوت و مخالفت اور اُس کے دعوے کی تردید و تکذیب میں جد و جہد اور اصرار و انکار تھا ؟ اور کیا انکا کوئی نامی گرامی نبی و وحید شاعر ایلید یا فیلپکس کی چند سطریں پڑھ کر بے اختیار بول اٹھا تھا کہ ”اُس شخص کے سوا جبر و جبروتی ہوتی ہو کوئی شخص ایسا کلام نہیں کہتا“

جس تین لاکھ کتابیں تھیں۔ پس ان دونوں کتب خانوں میں بادشاہوں کی جمع کی ہوئی سات لاکھ کتابیں تھیں مگر ذی فہم آدمی ان کتابوں کی تعداد کو زیادہ سمجھ کر ضرور چمک اٹھے۔ ان ہی کتب خانوں کے لئے ٹولمی فیلاڈلفس کے حکم سے توریٹ وزیر اور صفحہ انبیا کا عبودی زبان سے شتر عالموں کی مگرانی میں یونانی زبان میں ترجمہ ہوا تھا جو سپٹیو ایجنٹ کہلاتا ہے۔ جب جولیس سیزر نے اسکندریہ کا محاصرہ کیا اس وقت مقام بروشیم بالکل جگیا۔ اور پہلا کتب خانہ بھی تمام و کمال اُس کے ساتھ برباد ہو گیا۔ اس نقصان کے دور کرنے کو مارک انٹونی نے کلیوپاترا کو وہ کتابیں دیدیں جو یومینز بادشاہ پرگس نے جمع کی تھیں۔ اور جو تعداد میں ڈولا لکھ تھیں۔ غالباً یہ کتابیں بروشیم میں رکھی گئیں۔ نہ عیسوی کی پہلی تین صدیوں تک بروشیم میں اسکندریہ کے علم و ہنر کا چارہ گر کہتے ہیں کہ شہنشاہ ایلین کے عہد میں دوسری دفعہ یہ کتب خانہ برباد ہوا مگر جو بات کہ مشہور ہے وہ یہ ہے

تین لاکھ کتابیں تھیں

اور پھر بلا کسی مسح کے اجبار و اکراہ یا ترغیب و تحسین کے اپنا دیرینہ قابائے عقیدہ چھوڑ کر ہو جو یا دی ماسٹھنڈ کے قول پر ایمان لے آیا تھا ؟ اور کیا انکی قوم کے فصحاء و بلغاء ایلید یا فیلپس کے زبانی اور لفظی معارضہ و مقابلہ سے عاجز آکر اپنے خداؤں کے بچانیکے لئے تیر و تمشیر کے ساتھ مجاہدانہ و مقاتلہ پر مجبور ہو سکے تھے ؟ اور کیا ان کی ان کتابوں میں توحید ذات و صفات باری کے باب میں ایسی بے نظیر و عقل انسانی سے بڑھ کر تعلیمیں ہیں جیسی کہ قرآن میں ہیں اور جن کا اعتراف آپ کو بھی ہے ؟

اور کیا ان کی یہ کتابیں اپنے مقصد و مدعا میں ایسی کامیاب ہوئی ہیں جیسا کہ قرآن کامیاب ہوا ؟ اور کیا ان میں ایسی طاقت و قوت ہے

کہ آریلین کے عہد کے بعد سر پیم کا کتب خانہ اسکندریہ کا خاص کتب خانہ ہو گیا تھا۔ عیسائی مذہب نے ایک دوسرا صدر علم کو پہنچایا یعنی تھیوفیلس اسکندریہ کے بشپ نے جو جیروم کا دوست اور کریسٹم کا دشمن تھا سر اپس کا مندر جلا دیا اور کتب خانہ بھی ضائع ہو جانے سے نہ بچا۔ تھیوفیلس کے بھتیجے سینٹ سرل نے کہ وہ بھی اسکندریہ کا بشپ تھا اسے پیشیہ کا ایسا لقب کیا کہ اسکی خونناک موت ہوئی۔ اور جو کچھ یونانی فلسفہ اسکندریہ میں باقی تھا۔ وہ سب اُسکے ساتھ برباد ہو گیا۔ چند دصلیاں جب کوٹولمی بادشاہ اور یومینز بادشاہ پرگس نے جمع کیا تھا اہل عرب کے اٹھ سے برباد ہونے کو باقی رہ گئی تھیں۔ جب فیلڈلفس نے کتابیں جمع کیں اُس زمانہ سے قریب ایک ہزار برس کے عرصہ گزرا تھا کہ سیزر نے نصف سے زیادہ کتابیں جلا دی تھیں۔ اسکندریہ کے حکموں کے زمانہ میں باقی کتب میں سب منتشر و برباد ہوئیں۔ جو بقیتہ

تھیوفیلس کا لقب

جو توآن کی طرح ایک جہان کے جہان کو ہر ایک طرح کی مخلوق پرستی اور ضلالت و گمراہی سے نکال کر تیرہ سو برس سے زیادہ عرصہ تک نہایت مضبوطی و صدق دل کے ساتھ اپنی پیروی پر قائم رکھ سکیں اور انکی تعلیم اب تک اسی زور و قوت کے ساتھ کام کر رہی ہو جیسا کہ قرآن کی پاک و مقدس تعلیمیں دنیا کے مختلف حصوں میں کام کر رہی ہیں۔ اور ہر روز صدمہ بلکہ ہزارہا آدمی بلا کسی قسم کے خوف یا طمع اور لالچ کے اپنا آبائی مذہب چھوڑ کر اس کا اتباع قبول کرتے جاتے ہیں اور اگر ایسا نہیں ہے اور ایلیڈ صرف ایک فصیح نظم اور فیلپس صرف چند بلین پیچیں اور تقریریں ہیں جتنا مدعا تو انہیں کو ٹوٹاے والوں کی لڑائی کے لئے اُبھارنا یا فیلپ بادشاہ مقدونیہ کے

تھیں اُنکے برباد کرنے کا خلیفہ عمر نے حکم دیا۔ لیکن اگر کل سات لاکھ کتابیں عرب کے فتیاب کے مذہبی جوش سے برباد ہوئی ہوں تو بھی اُن لوگوں کی رائے بے دلیل ہے جو یہ کہتے ہیں کہ مسلمانوں کو کسی چیز کے سیکھنے کی ترغیب یا حاجت تک کہ اُسکے ساتھ انکی مذہبی کتابوں کی تعلیم بھی شامل نہ ہو شکل ہے۔ کروسیڈرز یعنی عیسائی مذہب کے جہادیوں نے ڈچی پولی کا کتب خانہ جس میں تین ملین عیسائی تیس لاکھ کتابیں تھیں خراب کیا۔ ۱۰۰۰ مسلمانوں نے میکسیکو میں امریکا والوں کی تصویر کی تحریرات کے انبار کے انبار جلا دیئے۔ کارڈنیل زمینڈز نے گرینڈا یعنی غرناطہ میں اسی ہزار عربی زبان کی قلمی کتابیں جلا دیں۔ بائین جہ یورپ میں دنیوی علوم کی کچھ بھی تحارت نہیں ہوئی۔ اور نہ عربوں نے اُسکو حقیر سمجھا۔ بیشک خلیفہ عمر کو کتابوں کی کچھ پروا نہ تھی اور نہ اُسکو لکھنے پڑھنے میں کچھ تو غل تھا۔ مگر اسی کتاب عمر جس نے مصر کو فتح کیا

ظاہر ہے کہ یہ کتابیں بھی جلا دی گئیں

خلافت پر آمادہ کرنا تھا تو میرے مُعزز دوست اچکا یہ لکھنا کہ ”اگر قرآن کی تحریر استعداد انسانی سے متجاوز ہے الی آخر“ اُن فضائل پنجگانہ سے بیخبری اور نادانگی کی وجہ سے معلوم ہوتا ہے جو قرآن مجید کی ذات مقدس کے لیے گویا بمنزلہ رُوح و رواں ہیں۔ اور جو اُسکا اپنے طرز میں یکہ و یگانہ اور کامل النوع اور الہامی الاصل ہونا ثابت کرتے ہیں۔ اور جو ہنسنے نہ کوہ بالا آیہ شریفہ کی تفسیر میں مشر و حائبان کر دیئے میں۔ پس جو کتاب اُن اوصاف کمال کی جامع ہو اور اُسکے آثار و نتائج ایسے حیرت انگیز و دائم الاثر اور عظیم الشان ہوں جیسے کہ قرآن مجید کے آثار و نتائج ہیں تو میرے مُعزز دوست وہ صرف اپنی فصاحت و بلاغت کی وجہ سے قرآن کے دعوے کیسائی و بے مثلی اور من اللہ ہونے کو رد نہیں کر سکتی۔ خواہ وہ ہومر کی

جان فلوئیوئس کا بڑا دوست تھا جو مرث و نحو کا مشہور عالم تھا اور اسی بات سے ثابت ہوتا ہے کہ بعض اہل عرب کی طبیعت آزاد خیالوں کی طرف ابتداً اسے رغبت تھی۔ اُنہوں نے محمدؐ کے دین کو جس خدا کی وحدانیت ہے قبول کیا اور کعبہ کی بت پرستی کو چھوڑا اور علم اَوْب اور فلسفہ کی راستی کو کامیابی کے ساتھ دریافت و تلاش کرتے گئے۔ ابتداً میں خلیفہ علیؓ اور معاویہ علم اَوْب کے معین و مددگار ہو چکے ہیں۔ یونانی حکما کی کتابوں کا عربی زبان میں ترجمہ ہوا اور یہی لوگ علمی کمیا و علمی ہیئت و نجوم و علم جبر و مقابلہ کے بانی تھے۔ اسکندریہ کی چند کتابیں جلنے سے علم کو جو کچھ نقصان پہنچا تھا اُسکو اُنہوں نے پورا کر دیا۔ کہتے ہیں کہ خلیفہ مامون کئی سو اَوْنٹ بغداد سے قلمی کتابوں کے لا کر لایا تھا اور شہنشاہ میکل سے قسطنطنیہ کے کتب خانوں میں سے ایک کتب خانہ

ایلیڈ یا دی ماسٹنڈ کی فیلکس ہی کیوں نہ ہو۔ افسوس! تم زندہ نہیں ہو
 اگر زندہ ہوتے اور مجھے قرآن مجید کے ان فضائل خمسہ کی حقیقت کو
 سمجھ لیتے تو مجھے ٹھہاری بے تعصبی و حق پسندی سے یقین ہے کہ تم
 اُسکے الہامی اور ربانی الاصل ہونے کو ضرور تسلیم کرتے۔ اور پھر مخالفین
 اسلام سے مخاطب ہو کر ادنیٰ آواز سے یہ کہتے ”لَنْ يَجْتَمَعَ لَنَا
 وَابْنُ عَلِيٍّ اَنْ يَتْلُوَا مِثْلَ هَذَا الْقُرْآنِ لَا يَأْتُونَ بِمِثْلِهِ وَلَوْ كَانَ بَعْضُهُمْ
 لِبَعْضٍ ظَهِيرًا“

اس موقع پر کہ اسلام کی دائم الاثر و غمیںہ منقطع اور روز افزوں تائید
 کا ذکر کیا ہے ہم اُس مضمون کو نقل کیے بغیر نہیں رہ سکتے جو مسٹر آؤڈوٹیلو

لیا اور ٹولی کے ایک رسالہ [یعنی علم ہیئت کی مشہور کتاب عجسٹی آکا جران ہی
 کتابوں میں تھا عربی زبان میں ترجمہ کیا۔ قاہرہ کے فنیٹیٹ کتب خانہ میں ایک
 لاکھ کتابیں تھیں۔ منجملہ ان کے صرف علم ہیئت و نجوم و علم طب کی کتابوں کا
 شمار چھ ہزار پانسو تھا۔ اسپین کے خلیفوں کے بڑے کتب خانہ میں چھ لاکھ
 کتابیں تھیں اور علاوہ اسکے اُند لو دیا میں شترہ عام کتب خانے تھے۔

مُخاد کے ایک سلطان نے عرب کے ایک حکیم کو طلب کیا۔ لیکن اُس حکیم
 نے بدیں و جہ جانے سے انکار کیا کہ اسکی کتابیں لیجانے کو چار سو اُونٹ بھی
 کافی نہوتے۔ تمام اہل عرب کی سلطنت میں تیار سے لیکر اسپانیا تک ہر

یہ غلطی ہے بطریقوں کی اس کتاب کا ترجمہ خلیفہ ماموں کے باپ ہارون رشید کے
 وزیر یحییٰ بن خالد بومکی نے عربی زبان میں کر لیا تھا۔ لاطینی زبان کا ترجمہ جو
 یورپ میں شائع ہوا وہ اسی عربی ترجمہ کا ترجمہ تھا۔ مؤلف غنی عنہ

کتابیں

نے جو مشہور و معروف فضلاء یورپ سے ہیں اور کین کا عہدہ رکھتے ہیں۔ جو بشپ وغیرہ کی طرح ایک اعلیٰ مذہبی عہدہ ہے قصبہ و ولورہمپٹن کی چورچ کانگریس کے روبرو افریقہ میں اسلام کی ترقی کی بابت پڑھا تھا۔ اور جو اخبار سینٹ جیمس گزٹ لندن مطبوعہ آٹھویں اکتوبر ۱۹۰۷ء میں چھپا تھا اور نیز وہ چٹھی جو صاحب موصوف کے بیان کی تائید میں مسٹر جوزف ظامسن نے ایک سیاح افریقہ نے چوتھویں نومبر ۱۹۰۷ء کو لندن ٹائمس کے ایڈیٹر کے نام لکھی تھی۔

کین ٹیلر نے اپنے آغاز کلام میں یہ بیان کیا کہ ”ہم کو یہ اقرار کرنا چاہیے کہ اسلام دنیا کے ایک بڑے حصہ پر بطور ایاد و عظ مذہب کے نسبت مذہب عیسوی کے زیادہ تر کامیاب ہے۔ نہ صرف بت پرستی سے اسلام پر ایمان لائے والے نسبت عیسائی مذہب پر ایمان لانے والوں کے

قائم کیے گئے یورپ میں پہلا مذہب طب کا بمقام سولنو اہل عرب نے قائم کیا۔ اور اہل عرب ہی نے بمقام سیدولی علم ہیئت و نجوم کے متعلق شاروں کے دیکھنے کو پہلے پہل رصد خانہ بنایا۔ تمام زمانہ متوسط کی جہالت و ناپاکی کے وقت صرف اہل عرب ہی کا ذہن متحرک رہا۔ پس یہ کہنا بڑی سچائی اور ناواقفیت کا ثبوت ہے کہ اہل عرب نے اشکندریہ میں پہنچ لاکھ سے زیادہ کتابیں جلا دیں اور سیٹے وہ دنیوی علوم کے مخالف رہے۔ انہوں نے کتابیں ہرگز نہیں جلا دیں۔ بلکہ جس قدر قبول کیا جاتا ہے اس سے بہت زیادہ مسلمان علم کے مؤید ہوئے ہیں۔“ انتہی کلام

مؤلف عفی عنہ

زیادہ تر ہیں بلکہ مذہب عیسائی بعض ملکوں میں حقیقت اسلام کے سامنے سے ہٹتا جاتا ہے۔ اور مسلمان قوم کو معتقد بنانے کی کوششیں ظاہر بالکل ناکامیاب ہوتی ہیں۔ اور صرف یہی نہیں کہ ہم اپنا دامن قدم نہیں جما سکتے ہیں بلکہ ہم اپنے آپ کو بچانے میں بھی ناکامیاب ہوتے ہیں۔ مذہب اسلام اس وقت مراکو سے جاوا تک اور زنگبار سے چین تک پھیلا ہوا ہے۔ اور وسط افریقہ میں حید تیزی سے پھیلتا جاتا ہے۔ وہ سلسلہ وار بحر روم سے خط استوا تک پھیلا ہوا ہے۔ اور تیزی سے جنوب کی طرف بڑھتا جاتا ہے۔ ہندوستان میں یورپین شایستگی جو ہندو مذہب کو دھڑک رہی ہے وہ اسلام کے لئے ایک رتہ تیار کر رہی ہے۔ ساڑھے پچیس کروڑ میں سے پانچ کروڑ آدمی ہندوستان میں اس وقت مسلمان ہیں اور افریقہ میں آدھے سے زیادہ۔ مذہب عیسوی اپنی گرفت میں خوب مضبوط نہیں ہے۔ اور ہندوستان اور افریقہ میں اسلام کے سامنے سے ہٹتا جاتا ہے اور جمیکا میں حبشی جو کہ صرف نام کے عیسائی ہیں ادنیٰ ایزم کو قبول کرتے جاتے ہیں۔ اور یہ کہا جاسکتا ہے کہ افریقہ کی ایک قوم جو کہ ایک دفعہ اسلام قبول کر لیتی ہے پھر کبھی مثبت پرستی اختیار نہیں کرتی اور عیسائی مذہب کو قبول کرتی ہے۔“

کیمن ٹیلر نے آگے اس امر کی آزمائش کے طور پر کہ اسلام کے اصولوں میں ایسی کیا بات ہے کہ جو اسکو نئے معتقد بنانے اور ان کو

اسپر قائم رکھنے کی عجیب طاقت دیتی ہے یہ بیان کیا کہ ”یہ اقرا۔
 کرنا چاہیے کہ اگرچہ اسلام اعلیٰ درجہ کی مہذب قوموں کے بالکل ناموفق
 ہے۔ مگر وہ وحشی قوموں کے مہذب بنانے اور ترقی دینے کی
 بہت زیادہ قابلیت رکھتا ہے۔ وہ ترقی کی جانب ایک قدم ہے۔
 لیکن بہت زیادہ اونچا قدم نہیں ہے۔ مذہب عیسائی بہت ہی زیادہ
 روحانی اور بہت ہی زیادہ عالیشان ہے۔ اسلام نے تہذیب پھیلانے
 میں مذہب عیسائی سے بہت زیادہ کوشش کی ہے۔ میں اقرار کرتا
 ہوں کہ نین مشنریوں کے بیانات سے سیکرہد گمان ہوں۔ لیکن
 انگریزی عہدہ داروں یا اور سیاحوں کے جو پاوری نہیں ہیں بشل
 ٹن پوٹپ ہینسی۔ گیلٹن۔ پال گریو۔ طامسن۔ ریڈ کے علمی نتائج کے
 بیانات کو ملاحظہ کرو جبکہ اسکوینی اسلام کو ایک حبشی قوم نے قبول
 کیا ہے۔ بت پرستی۔ جنات پرستی۔ مخلوق پرستی یعنی جاندار اور
 غیر جاندار چیزوں کی پرستش۔ مردم خوری۔ انسانی قربانی۔ اطفال کشی۔
 جادوگری فوراً دور ہو جاتی ہیں۔ باشندے پیرے پھٹے لگتے ہیں۔
 نجاست کی جگہ صفائی ہو جاتی ہے۔ اور وہ ذاتی شرف اور سلف ریسپکٹ
 حاصل کر لیتے ہیں۔ مہاں نوازی ایک مذہبی فرض ہو جاتا ہے۔ اور شر خوار
 بہت کم رہ جاتی ہے۔ اور جو متروک ہو جاتا ہے۔ بیچائی کے نراج
 اور عورت۔ مرد کے ناجائز میل جول بند ہو جاتے ہیں۔ عورتوں کی پاکدانی
 نیک فحلت خیال کی جاتی ہے۔ محنت کا ملی کی جگہ حاصل کر لیتی ہے۔ ذاتی

اختیار کی جگہ قانون دخل کر لیتا ہے۔ انتظام اور پرہیزگاری پھیل جاتی ہے
 خاندانی خصوصیتیں اور جانوروں اور علاموں پر بیرحمی کا امتناع ہوتا ہے
 انسانیت اور مہربانی اور یکجہلی کا خیال سکھایا جاتا ہے۔ کثرت ازواج
 اور بندہ گری ٹھیک طور سے ترتیب دی جاتی ہے۔ اور انکی بُرائیاں
 کم کی جاتی ہیں۔ کل دنیا میں اسلام سب سے زیادہ قومی گروہ شراب
 نہ پینے والوں کا ہے اور بمقابلہ اسکے یوڈپ کی ترقی سے گویا شراب
 خواری اور گنہ گاری کا پھیلاؤ اور اس جگہ کی قوم کا کنترل مُراد ہے۔ حالانکہ
 اسلام کسی کم درجہ کی تہذیب نہیں پھیلاتا۔ جس میں پڑھنے اور لکھنے کا علم
 عمدہ لباس پہنا۔ ذاتی صفائی۔ راست گوئی اور سلف ریسکٹ (شرافت) شامل
 ہیں۔ اسکے بُرائی سے روکنے اور تہذیب پھیلانے کے اثر نے حد
 عجیب میں ”انتہا قور

کینن ٹیلر اگرچہ بالطبع عیسائی مذہب کو سب سے زیادہ تنقید اور
 عمدہ مذہب خیال کرتے ہیں تاہم انہوں نے اسلام کی نسبت جو نہایت
 عجیب غریب اعترافات کئے ہیں ہم اُنکے لئے اُنکے نہایت دلی
 شکر گزار ہیں۔

کینن ٹیلر نے اپنے اس مضمون کے مشہور ہونے کے بعد ملنڈن
 ٹامس کے ایڈیٹر کو جو ایک چٹھی لکھی تھی اُس میں یہ لکھا تھا کہ ”سیرا
 وہ پہلا فقرہ چیر بہت اعتراض ہوئے ہیں یہ ہے کہ ”ایشیا اور
 افریقہ میں مذہب اسلام بطور ایک دِ عظم مذہب کے بہ نسبت

عیسائی مذہب کے زیادہ کامیاب ہے اور ہماری کوششیں مسلمانوں کو عیسائی بنانے میں بے سود ثابت ہوئی ہیں۔ ”میں ادلا اپنی بحث ہندوستان سے شروع کروں گا جہاں کے باشندوں کی نسبت تقریباً صحیح اطلاع ہمارے سامنے موجود ہے۔ اٹھارہ سو اکتھڑا کا اسی کے درمیان یعنی دہلی میں ہندوستان کے مسلمانوں کی آبادی میں جو زیادتی ہوئی ہے قریب بانوئے لاکھ چالیس ہزار کے ہے۔ یعنی قریب پچیس فیصدی کے حساب سے۔ اُس قدر قتی زیادتی کو جو معمولاً پیدائش کی زیادتی اور موت کی کمی سے ہوئی ہے اگر ہم محسوب نہ کریں تو وہ نو مسلم جو ہندو اور عیسائی مذہب چھوڑ کر اسلام اختیار کرتے ہیں اُنلی تعداد قریب چھ لاکھ سالانہ کے ہے۔ مسلمانوں کے ہاں تنخواہ دار و غنا نہیں ہیں اور نہ کوئی اُن میں بڑی جماعت اس قسم کی ہے۔ جو اپنے مذہب کے پھیلاتے میں کمر بستہ ہو۔ پس یہ بڑی تعداد نو مسلموں کی کچھ تو پرچوش مسلمانوں کی بالانقراد کوششوں اور کچھ مذہب اسلام کی حقیقی کششوں کا نتیجہ ہے۔ برخلاف اِس عیسائیوں کو باوجود اُس تمام رعب و داب کے جو اُن کو ایک ہم مذہب و فریٹ کے ہونے سے حاصل ہے۔ اور باوجود اُس قدر اخراجات کے جو مشنری سوسائٹیوں پر صرف ہوتی ہے کل تعداد اُن نئے عیسائیوں کی بڑی ٹھیک تانی سے دسواں حصہ نو مسلموں کی تعداد کا ہے۔ اِس سے آگے کین ٹیلر نے اپنے اِس بیان کی تفصیل کی جو غیر ضروری سمجھا چھوڑ دی گئی ہے۔

مسٹر جوزف طامسن لکھتے ہیں ”چونکہ میں نے مشرقی اور مغربی
 اور مغربی افریقہ میں مختلف طور کے حالات دیکھے بھائے ہیں جہاں
 کہ میں نے مذہب عیسوی اور مذہب اسلام کو حبشیوں کے ساتھ ملا ہوا
 دیکھا ہے ایسے میں اپنے خیالات کے منے جانیکا استحقاق رکھتا ہوں
 ۔ آپ کے بعض کار سپانڈنٹوں نے یہ بیان کیا ہے کہ ”مشرقی افریقہ
 اور وادی نیل میں تم مذہب اسلام کو اسکی سچی رنگتوں میں بردہ فروشی اور
 ذلت اور جبر کے تمام طریقوں کے ساتھ ملا ہوا دیکھتے ہو “ اس سے
 زیادہ بے بنیاد بیان خیال میں نہیں آسکتا ۔ میں بلا تاویل یہ بات کہتا
 ہوں [اور میں مشرقی اور وسط افریقہ کے حالات کے ایک زیادہ وسیع
 تجربہ کی رو سے بنیاد اس کے جیسا کہ آپ کے لسی کار سپانڈنٹ کو چل رہے
 گفتگو کرتا ہوں] کہ اگر بردہ فروشی ترقی پر ہے تو اسکا سبب یہ ہے
 کہ مذہب اسلام ان ملکوں میں جاری نہیں کیا گیا ہے ۔ اور اسکی سبب
 قوی وجہ یہ ہے کہ مذہب اسلام کے منہج ہو نیسے یہ مُراد ہوتی کہ
 بردہ فروشی کا انداز لازم آتا ۔ حبشیوں کو مذہب اسلام کا وعظ اس
 وجہ سے نہیں کیا جاتا ہے کہ مسقط کے عرب اپنے غلاموں کے
 پکڑنے کے مقامات کو قائم رکھنا چاہتے ہیں ۔ اس کے برخلاف عمل کر نیسے
 وہاں کے باشندوں کو مثل مسلمان بھائیوں کے سمجھنا پڑا جہاں گلا گلو
 غلاموں کے پکڑنے کی امید تھی ۔ اسی طریقہ میں آپ یقین کر لیں کہ ہمارے
 بہت سے عیسائی تاجرانہ تجارت کے مقامات ہیں اپنے مذہب کے

مشنریوں کے ذہل ہونے کی نسبت نہایت سخت مزاحمت کرتے اگر
 یہ بات ثابت نہوتی کہ دیسی باشندوں میں مذہب عیسوی کا اعتقاد
 ”جین“ شراب کے صرف کثیر کے ساتھ کچھ متناقض نہیں لکھا ہے۔ لیکن بعض
 اوقات کسی قوم کے مذہب کی نسبت مخالطہ کا یہ ناجائز کہ وہ جنوبی سمجھ میں آئے
 آسان ہے۔ علاوہ اسکے بڑے فخر کے ساتھ یہ اشارہ کیا گیا ہے کہ
 ”طلحہ کا مذہب بڑا عظیم افریقہ کے مشرقی حصہ میں نہیں پھیلتا ہے“
 یہ بالکل صحیح ہے مینٹے بھی ایک قوی وجہ بیان کی ہے۔ اور ایک
 دوسری اہم وجہ بھی موجود ہے۔ اسلام مثل مذہب عیسوی کے ایک
 غیر قوم کے ذریعہ سے دیسی باشندوں میں پھیلا جا تا ہے۔ اور یہ
 ایک ایسی قوم ہے جو ہر طرح پران سے برتر ہے اور جو انکو وحشی آدمی قرار
 دیتی ہے۔ مسقط کے عرب اور حبشی کے درمیان ایک وسیع کھڑائی ہے
 اور وہ اُسکے عبور کرنے کے واسطے کوشش نہیں کرتا ہے۔ اور حبشی اُس
 قوم سے اس طرح پر علیحدہ ہونے کی وجہ سے اُسکے مذہب یا اُسکے طریقوں
 کے یکھنے کے واسطے کوشش نہیں کرتا ہے۔ لیکن جس حالت میں کہ مین
 بلاتامل اس بات کو تسلیم کرتا ہوں کہ مشرقی وسط افریقہ میں بروہ فروشی اسوجہ
 سے ترقی پر ہے کہ وہاں مذہب اسلام جاری نہیں ہے تو مین اسی طرح
 دعوے کے ساتھ یہ بات کہتا ہوں کہ اس مذہب نے جسکو لوگ اعتقاد
 بڑا بھلا کہتے ہیں وہاں ایک بڑا فائدہ پہنچایا ہے۔ یعنی اُسنے شراب کی
 تجارت کو پھیلنے نہیں دیا ہے۔ رنجبار مین سلطان اس تجارت کو نہیں

رک سکتے ہیں۔ کیونکہ عیسائی قوموں نے تجارت کے باب میں کسی قید کے
 قائم کرنے کی نسبت اعتراض کیا تھا۔ مگر خوش قسمتی سے سلطان مدوح کو اپنے
 خاص ملک میں اب تک اپنے مذہب کے قواعد کے جاری کرنے میں تاویز
 اختیار رہا ہے۔ اور اس طرح پراہنوں نے اُن کا لے آؤیوں کی بد اخلاقی کے
 روکنے میں جبرہ آسانی بہک جاتے ہیں بڑی مددی ہے۔ مگر چونکہ اب
 جرمنی کی "شائستگی کے رہنما" اس ملک میں وارد ہونے لگے ہیں ایسے
 اس بات کا دیکھنا باقی ہے کہ یہ حالت کب تک قائم رہے گی۔ اب مغربی افریقہ
 اور وسط سودان کی طرف جب ہم نظر ڈالتے ہیں تو ہم وہاں بالکل اسے
 برخلاف حالت دیکھتے ہیں۔ یعنی یہاں اسلام بطور ایک زندہ جاندار قوت
 کے جاری ہے۔ اور اپنے ابتدائی زمانہ کے جوش اور استعداد سے بھرپور
 اور نیز وہ اُس قسم کی عجیب کامیابی کے ساتھ جو اُسے ابتدائی زمانہ میں پائی تھی
 تھی اور شخصوں کو اپنا معتقد بناتا ہے۔ یہاں اسکا دغظ برابر صحرا لیبون کے
 بازاروں میں اور وادی نائیکر کی ذلیل و دم خوار قوموں میں کیا جاتا ہے
 جس ناداجب طریقہ میں مذہب عیسوی کے حامی بروہ فروشی کی بُرائیوں کو
 مذہب اسلام کے ذمہ لگانے کے واسطے کوشش کرتے ہیں ایسے ساتھ
 وہ بذریعہ قوت اور زور کے اُس کامیابی کی نسبت جو اسلام کو مغربی وسط
 افریقہ میں حاصل ہوئی ہے اصلی واقعات کو چھپاتے ہیں !!! چونکہ وہ
 کسی خوبی کو بجز اس کے جو انکو مذہبی ذریعوں سے معلوم ہو اور کسی خوبی کو نہیں چھپا
 میں ایسے وہ افریقہ کے باشندوں کے حق میں اُسکی ترقی کو بطور ایک لٹاک

مُصِیبت اور آفت قرار دینا چاہتے ہیں۔ وہ بیان کرتے ہیں [جیسا کہ کچن
 سے انہیں سکھایا گیا ہے] کہ مذہب اسلام صرف اگ اور تلواریں کے
 ذریعوں سے شائع ہو سکتا ہے۔ وہ نہایت خوشی سے اہل غریب خوردہ
 جنسی کی تصویر کھینچتے ہیں جو سر بزاؤ کھڑا ہوتا ہے اور اُس کے پیچھے اُس کے
 جھونپڑے میں اگ لگی ہوتی ہے۔ اور اُس کی عورتوں اور بچوں کو جنکی گردلوں
 میں پھانسی لگی ہوتی ہے، خوشخوار آدمی غلام بنانیکے لئے کھینچتے پھرتے ہیں
 اور ایک شیطان صورت مسلمان برہنہ شمشیر لئے ہوئے اُس کے سر پر کھڑا ہوتا
 ہے۔ اور یہ بات کہتا ہے کہ وہ ”موت قبول کرے یا قرآن“ یہ ایک
 بُرا خیال اس بات کا ہے کہ مذہب اسلام کس طرح پر جاری کیا جاتا ہے
 - اور میں خیال کرتا ہوں کہ یہ ایک ایسا خیال ہے جو پچھلی سنوں سے چلا آتا
 ہے۔ خوش قسمتی سے مجھ کو بطور خود اور مختلف طریقہ میں حالات کے مشاہدہ
 کرنے کا ایک موقع چل ہوا ہے۔ متوسط سودان اور مغربی سوان
 میں مذہب اسلام کی سب سے بڑی فتوحات صلح جو اور سادہ ذریعوں کے
 حامل ہوئی ہے۔ یعنی زمانہ زشتہ میں فہلانی گلہ بانوں کے ذریعہ سے
 اور زمانہ حال میں سعادہ اور اڈو العزم حنایا نیوپ کے تاجر کے ذریعہ سے
 بارہویں صدی کے قریب سے گلہ بان اپنے مذہب کو جھیل چھ
 بحر انطلا نطک تک پھیلانے میں مصروف رہے اور اس کا نتیجہ یہ ہوا
 کہ پچھلی صدی کے خاتمہ پر تمام ملک میں چھوٹی چھوٹی مسلمانی جماعتیں قائم
 ہو گئیں۔ وہ بت پرستی کی اطاعت ترک کرنے اور خدا کی وحدانیت کا اعلان

کر نیکی واسطے صرف ایک رہنما کے محتاج تھے چنانچہ اس صدی کے شروع
 میں فو دیو رہنما پیدا ہوا۔ اور ایک نہایت قلیل عرصہ میں مذہب اسلام ملک کے
 ایک وسیع حصہ میں بطور حکمران مذہب کے جاری ہو گیا۔ اور اُسے وحشی قویلوں
 میں ایسا جوش پیدا کیا جس نے نہایت حیرت انگیز نتیجے پیدا کیے ہیں پچھلے
 برسوں میں مذہب اسلام کی اشاعت کا خاص ذریعہ جیسا کہ میں سابق میں بیان
 کر چکا ہوں قوم حسد یا نیو پ کا تاجر رہا ہے۔ یہ وحشی تاجر اپنے کام کے تقدیر
 کی بدولت ہر ایک قوم میں اپنے خاص گھر سے سیکڑوں میل کے فاصلہ کے
 اندر گھس جاتا ہے۔ اور وہ وحشی بہت پرست کے ساتھ اُسی طرح لٹتا ہے
 جیسے کہ خاص اپنی نسل کے آدمی کے ساتھ۔ اور وہ اُسی مکان میں سوتا،
 اور وہیں کھانا کھاتا ہے۔ وہ ہر ایک مقام پر اپنا مذہب ساتھ لے جاتا ہے
 اور اُسکی خاص خوبیاں خارج از قیاس اور فضیلت مسائل کے باعث سے
 تاریک نہیں ہوتی ہیں۔ وہ اُس قدر مسائل جانتا ہے جنکو اسکا بہت پرست
 بھائی سمجھ سکتا ہے یا انکی پیروی کر سکتا ہے۔ یہ تاجر ایک مہینہ یا
 چھ مہینے یا سال بھر وہاں رہتا ہے۔ اور اس عرصہ میں لوگ اُسکے عمدہ
 کپڑوں کی نہایت تعریف کرتے ہیں۔ اور اُسکی تقلید کرنا شروع کرتے ہیں
 وہ کوئی بات ایسی نہیں دیکھتے ہیں جسکے حامل کرنے کی انکو توقع ہو سکے۔ اور
 اُسکے مذہب میں کوئی بات ایسی نہیں جاتی جو جسکو وہ نہ سمجھ سکتے ہوں۔ اس
 طریقہ میں شائستگی اور اسلام کے پیچ جا بجا بیشمار وحشی قوموں میں پڑ گئے
 ہیں۔ یہاں تک کہ ملک میں سیکڑوں کارخانوں کی آواز برابر گونجتی ہے۔ اور

صبح اور دوپہر اور شام کو کلمہ اسلام بلند ہوتا ہے۔ اور جو زانو باقی میں
پتھروں کے روبرو جھکتے تھے وہ اب خدا کے روبرو جھکتے ہیں۔ اور
وہ ہونٹ جو ایک بھائی کے گوشت کے مزہ سے خوش ہوتے تھے
اب اسکی غطت اور رحم کے تسلیم کرنے میں مصروف ہیں۔

اگر اسلام ہمیشہ اس قسم کے پراسن ذریعوں سے جاری نہیں کیا گیا،
تو اس میں تعجب کی بات کیا ہے؟ کیا ہکو قریب اٹھارہ صدی کے اس
بات کے سیکھنے کی واسطے درکار نہیں ہوئی ہیں؟ کہ ہکو اور شخصوں کو
زبردستی اپنا مذہب قبول کرانے کا کوئی اتحقاق حاصل نہیں ہے۔ پس
کیا تعجب ہے اگر سرگرم جہشی مذہب کے جاری کرنے والے بعض اوقات
اپنے غیر معتقد اور پڑھ بھائیوں میں اپنے مذہب کی برتیں زبردستی
جاری کرنا چاہیں ” انتہ توڈ

اب ہم قرآن مجید کی اخلاقی اور تمدنی تعلیمات کا ذکر کریں گے
اور دکھائیں گے کہ اسکی تعلیم بمقابلہ انجیل کی تعلیم کے انسان کی حالت کو
ترقی دینے میں کس قدر زیادہ کامیاب ہوئی ہے۔ اور چونکہ ان دونوں
مقدس کتابوں کے باہمی تقوق کے دکھانے کے لئے ضرور ہے کہ
ان دو مختلف قوموں کی حالت کو بیان کیا جائے جنہیں ابتداء اُنکا وعظ کیا
اسی ہم بنی اسرائیل اور عرب جا اہلیت کا یکے بعد دیگرے ذکر کریں گے
گوکہ اس پچھلی قوم کی حالت کیستقدیر پہلے بھی بیان کی جا چکی ہے۔

پس واضح ہو کہ جس قوم میں جناب ابن مرثد کو وعظ کرنے کا

موقع ملا وہ ایک ذی علم اور تربیت یافتہ قوم تھی اور اُنہیں بڑے بڑے عالم اور فلاسفر موجود تھے۔ مثلاً پولوس مقدس جنکو افلاطون کے فلسفہ میں برا عبور تھا وغیرہ وغیرہ۔ وہ توحید ذات و صفات باری اور قیامت اور جزا و سزا کے آخری کے قائل اور معتقد تھے۔ اور شریعت موسوی کو شریعت الہیہ مانتے تھے گو کہ انکی اخلاقی حالت بہت خراب ہو گئی تھی۔ اور انہوں نے شریعت میں بہت سی بدعتیں داخل کر دی تھیں اور ان کے اخلاقی اعتقادات نہایت درجہ بگڑ گئے تھے۔ یہاں تک کہ انکے علما کی ایسی مثل ہو گئی تھی جیسے اندھونکو اندھا سہنا ہو۔ اُن میں ریاکاری۔ منگاری اور غرور اس درجہ کو پہنچ گیا تھا کہ جن لوگوں کو گناہگار سمجھتے انکے ساتھ کھانا کھانا معیوب جانتے تھے۔ اور اس سے غافل تھے کہ مستحقِ کرمست گناہگار نہں۔ وہ لوگوں کے دکھانیکورستوں میں اور عبادت گاہوں میں تو بھی بجا کر خیرات دیتے تھے تاکہ لوگ انکی تعریف کریں۔ یہی طرح عبادت گاہوں اور رستوں کے سرے پر کھڑے ہو کر عبادت کرتے تھے تاکہ لوگ انکو بزرگ جانیں۔ سب کام ریاکاری سے کرتے تھے۔ اپنی پوشاک بڑی بزرگانہ طور کی بناتے تھے۔ اپنے گلو بندوں میں اپنی تعریف لکھواتے تھے۔ مجلسوں میں صدر نشینی اختیار کرتے تھے۔ رتہ میں لوگوں سے سلام کے منتظر رہتے تھے۔ اور یہ بات چاہتے تھے کہ لوگ انکو ”بی بی“ کہہ کر پکاریں۔

ظاہر کی صفائی اور نہانے دھونے میں جبکہ حکم باطنی صفائی

کا خیال پیدا کرنے کے لئے تھا حد سے زیادہ مصروف رہتے تھے۔ مگر باطنی صفائی اور دلی پاکیزگی جو شریعت کا اصل مدعا تھا اُس سے بالکل غافل و منحرف بیٹھے تھے۔ [افسوس ہے کہ ہمارے زمانہ کے بھی اکثر متقدمین اسی قسم کے اوصاف سے موصوف ہیں الا ما اشار اللہ] انہوں نے اپنی ابتدا سے شریعت کو قابل اعتراض بنا دیا تھا اور ایسے قسمی القلب اور بے مروت ہو گئے تھے کہ ایک ذرا سے قصور مثلاً ہنڈیا میں زیادہ نمک ڈال دینے پر بد مزہ ہو کر بیوی کو گھر سے نکال دیتے تھے۔ نکاح و طلاق کو ایک ذریعہ عیاشی بنا لیا تھا۔ یعنی جو عورت پسند آتی اُس سے نکاح کر لیتے اور جب دوسری اُس سے اچھی دیکھتے تو پہلی کو چھوڑ دیتے اور اُس کو بکڑ لیتے تھے۔ اور اس طرح پر نکاح کی علت غامض یعنی باہمی نغمہ کاری اور سکین اور محبت و خلاص اور امور خانہ داری میں تعاون اور پیدائش و افزائش نسل جو عورت اور مرد کے جوڑا پیدا کرنے والے کا اصل مقصود ہے اُس کو کھو دیا تھا۔ ہر بات پر بلا ضرورت بلکہ دغا دینے کے ارادہ سے قسمیں کھاتے اور اس طرح پر خدا کے نام مقدس کی بوجھل بی کرتے تھے۔ غرض کہ ایک ایسا زمانہ آگیا تھا کہ کوئی ایسا شخص پیدا ہو جو لوگوں

۵ اسلام میں غل و دہارت اور عبادت خصوصاً فرض عبادت کے وقت وضو کرنے اور عیسا نہیں عیسیٰ بننے کے وقت بانی سے اصطباغ لینے کا حکم اسی اُھول پر مبنی ہے۔ مگر افسوس کہ تعصب عیسائی اسلام پر غرض کرنیکی غرض سے اس کو اڈام اور طفلانہ آداب و رسوم پر ہی تکیہ کرتے ہیں اور اپنی آنکھ کے تہیر کو تو بھول جاتے ہیں اور دوسروں کی آنکھیں سے ہٹا نکالنا چاہتے ہیں۔ وَاِنَّ هٰذِلَ لَشَيْءٌ عَجَاب - مؤلف عفی عنہ

کو باطنی و روحانی پاکیزگی و نیکی کے لئے اور ان کے ان اخلاق و عادات
 زریلہ کی اصلاح کرے۔ پس اگرچہ حضرت روح اللہ ان میں آئے اور
 اپنے اخیر دم تک مکارم اخلاق کی تعلیم میں جو اغلب مقصود آپ کی بعثت کا
 تھا آپ نے کوئی دقیقہ اٹھانا نہ رکھا۔ مگر اُس قوم پر اسکا کچھ اثر نہ ہوا اور انہوں نے
 اپنی پٹینٹی و بدبختی سے اُسکی قدر نہ جانی۔ اور جس بے ادبانہ و بی رحمانہ طریقہ سے
 آپ سے پیش آئے وہ ہر کسی کو معلوم ہے۔ مگر عجب اللہ کا بیٹا اور آقا
 کا جیلا [دل و جانم فداے نامش باد] جس قوم میں مبعوث ہوا اُن کی
 طرح اُسکی کوئی بھی نکل سیدھی تھی۔ وہ سخت جاہل اور بے علم تھے۔
 خدا سے سچی و قیوم کی جگہ بے حس و بے جان بتوں اور مخلوق و محسوس
 بلکہ مہوم اور خیالی چیزوں کو پوجتے تھے۔ قیامت اور جزا و سزا کے
 منکر تھے۔ کسی شریعت اور قانون کے پابند نہ تھے۔ بلکہ صرف اپنی ہی
 آوازاں مرضی کے موافق کاربند ہوتے تھے۔ مکارم اخلاق اور حسن معاشرت
 کا تو سایہ تک اُن پر نہ پڑا تھا۔ یہاں تک کہ بدکاری اور زنا کاری جیسے فعل قبیح
 سے ناوم نہوتے تھے۔ اور اپنے ان افعال فہیمہ کو ہر طرح کی غیر مہذب نظم
 میں مشہر کرتے اور سپر فخر کرتے تھے۔ قصیدوں کی تشب کے اشعار میں
 دو تہمند اور امیروں کی لڑکیوں اور بہنوں اور عورتوں کا حال نام لے لیکر بیان
 کرتے۔ اور ہر طرح کے غیبیوں کو علانیہ اُن کی طرف منسوب کرتے تھے
 ۔ اور مرد ہی نہیں بلکہ عورتوں کا بھی یہی حال تھا۔ اُن میں اکثر ایسی تھیں کہ
 فاحشہ ہونے کی نشانی کے طور پر اپنے گھر کے آگے ایک اونچی چھڑی

گاڑے رکھتیں اور ذواتِ الاعلام یعنی جھنڈیوں والیاں کہلاتی تھیں۔
لوٹیوں کو جو ”قینات“ کہلاتی تھیں اس غرض سے ناپچا اور گانا بجانا
لکھاتے تھے کہ حرام کاری کے ذریعہ سے اپنے آقاؤں کے لیے مال
دولت کمائیں اور وہ حرام کاری کی مجاہزی نہ تھیں بلکہ اس فعلِ قبیح کے لیے
مجبور کی جاتی تھیں۔ قمار بازی سب لوگوں کا بلا استثنا ایک نہایت مرغوب
کھیل تھا۔ اور قمار بازی کے مشہور مقامات میں دور دراز مسافت سے
لوگ آکر جوا کھیلنے تھے۔ شراب کے بدرجہ غایت مشتاق تھے اور نشہ
میں آکر بدستیاں کرنے اور خون خرابوں تک نوبت پہنچا دینے کے عادی
تھے۔ انسان کا خون پانی سے زیادہ بیقدر تھا۔ اور بغیر تاسف کے ہر روز
ہوا کرتا تھا! سرقہ رہزنی اور غارتگری یہ تو گویا ذمہ کی باتیں تھیں۔ خون خرابی
اور انتقام کی انکو ایسی جاٹ تھی کہ کسی ایک شخص کے ظلماً قتل کئے جانے کی وجہ
سے قبیلے کے قبیلے سالہا سال تک کٹ مٹا کرتے تھے! قساوت اور
کینہ پروری اس درجہ کو پہنچ گئی تھی کہ مزد تو مزد عورتیں اپنے مقتول دشمنوں کا
خون مزہ لے لیکر پیتیں! اور ان کا دل وجگر نکال کر دانتوں سے چباتیں!
اور ناک کان اور عضائے تناسل کو کاٹ کر اور تاگے میں پرو کر کمال
بے شرمی سے زیور کی طرح گلے اور ہاتھوں میں پہنتیں اور اُسپر فخر کرتی تھیں!
یوڑ کے یوڑ جو دوؤں کے رکھتے تھے۔ جنہیں بلا تکلف باپ کی منکوحہ
عورتیں بھی بطور میراث شامل ہوتی تھیں! طلاق کی خانہ بر انداز رسم بھی انہیں
بڑے زور سے جاری تھی۔ مگر اتنی بات میں یہ بنی اسرائیل سے بڑے

ہوئے تھے کہ اکثر طلاق دیکر بھی عورت کا بیچا نہیں چھوڑتے تھے۔ یعنی طلاق کے بعد عورت تو رسم مرد و جہ کے موافق ایک مدت معینہ تک نخل ثانی کی مجاز نہ تھی۔ مگر مرد اسکو پھر اپنی زوجیت میں لے لینے کا مفتاح تھا۔ اور انقضائے مدت سے پہلے عورت کو پھر زوجیت میں لے لیتا اور پھر طلاق دے دیتا تھا! اور اس بار بار کی طلاق اور رجعت سے کبھی تو یہ غرض ہوتی تھی کہ عورت کسی دوسرے مرد سے ازدواج نہ کر سکے جو شوہر سابق کی ذلت کا باعث ہو۔ اور کبھی یہ کہ بیچاری تنگ و مجبور ہو کر مہر میں سے کچھ چھوڑ دے۔ غرض کہ عورتوں کو کسی قسم کی آزادی اور حقوق حاصل تھے۔ اور وہ فی الواقع نہایت خراب اور ذلیل حالت میں تھیں۔ یتیم لڑکیوں اور لڑکیوں کی حالت بھی نہایت قابل رحم تھی۔ اُنکے ولی انکا مال کھا لیتے یا اچھے کی جگہ بُرا بل دیتے یا اُن کے بالغ ہونے سے پہلے ہی بیجا طور پر حبیچ کڑا لیتے تھے۔ یتیم لڑکیوں کا یہ حال تھا کہ اگر خوبصورت ہوتیں تو بلوغ سے پہلے ہی اُن سے نکاح کر لیتے اور اس حیل سے اُن کے مال پر بھی متصرف ہو جاتے تھے۔ اور اگر بد صورت ہوتیں تو انکو شادی کرنے سے اس غرض سے روکے رہتے تھے کہ وہ کنواری ہی چل سکیں! اور انکا مال انکو وراثت میں ملے! سب سے زیادہ پُر حشمت اور ہولناک رسم جسکے تصور سے رونگٹے کھڑے ہوتے ہیں انہیں یہ جاری تھی کہ معصوم بچوں کو بتوں بھیسٹ چڑھاتے تھے۔ اور غریب بے زبان لڑکیوں پر یہ آفت تھی کہ سسرال کھلانے کی شرم یا افلاس کے ڈر سے کبھی تو پیدا ہوتی ہی کا گلا گھونٹ دیتے

یازمین میں زندہ دفن کر دیتے تھے۔ اور کبھی پہاڑ پر سے لڑھکا کر اور کبھی پانی میں ڈبو کر مار ڈالتے تھے۔ اور کبھی ایسا بھی ہوتا تھا کہ فریج کر ڈالتے تھے اور کبھی سخت سنگدل باپ کے ہر جرم ہاتھوں کو اپنے سخت جگر کے حلقوم ناز پر پھڑی پھیرنے میں کچھ بھی رکاوٹ نہ ہوتی تھی اور وہ ننھی سی جان نہایت محبت بھری آنکھوں سے بے درد باپ کا مونہہ تکتی اور معصوم اور تلافی زبان سے ”یَا أَبَتِ یَا أَبَتِ“ کہتی ہوئی زندگی سے گزر جاتی تھی !!! لونڈیوں اور غلاموں کے ساتھ نہایت بدسلوکی سے پیش آتے تھے۔ اُن سے سخت سے سخت محنتیں کرواتے اور بُرے سے بُرا کھانا اور ناقص سے ناقص کپڑا اُن کو دیتے تھے۔ اور اُن کے نزدیک اُنکی حقیقت بھیڑ بکری سے زیادہ نہ تھی اور اسکا کچھ خیال نہ تھا کہ وہ بھی ہمارے جہنم خدا کے بندے ہیں۔ اُن کے آزاد کر دینے پر بھی اُنکی ملکیت کا استحقاق اپنے لیے باقی سمجھتے تھے۔ اور اس استحقاق کے فروخت کر دینے کے بھی مجاز تھے۔ اور مشتری اُن پر اپنی ملکیت قائم کرتا تھا اور اس طرح سے وہ بد بخت ہمیشہ کی آزادی سے بالکل محروم تھے۔ پس خدا نے اپنی مجسمِ رحمت کو جس کا نام پاک تورات میں مُحَمَّدٌ مُصْطَفٰی اور انجیل میں اَحْمَدٌ مَحْمُود ہے نہ صرف اس قوم بلکہ تمام دنیا کی قوموں کی ہدایت و اصلاح حال کے لیے بھیجا اور جیسا کہ اُس پرانے اور عظیم الشان پیغمبر [مُؤْتَمِن] کو خدا نے فرمایا تھا کہ ”مُحَمَّدٌ مِیْن سَمِیْعِیْن“ [بنی اسماعیل] میں سے تجھ صابی قائم

دیکھو کتاب خطبات احمدیہ کا خطبہ البشارات ۱۲ مؤلف عفی عنہ

کرونگا اور اپنا کلام اُسکے سونہ میں دوں گا۔ اور جو کچھ میں اُس سے کہوں گا وہ اُس نے
 کہہ دیگا [دیکھو تو ریت کتاب پنجم آیت ۱۵-۱۸] اپنا کلام پاک اُسکے ہونہ
 میں ڈالا۔ اور اُس نے اپنے منصب عالی کے عظیم ترین و مشکل ترین کام کو
 ایسے کامل و اکمل طور پر انجام دیا جسکی کوئی نظیر اور مثال تاریخ عالم میں نہیں پائی
 جاتی۔ اُس نے اپنے پُر تاثیر و معجزانہ وعظمت سے ایک قابل حیرت قلیل عرصہ میں
 ملک کے ملک کو خدا شناس و خدا پرست بنا دیا۔ مخلوق و محسوس چیزوں کی
 پرستش کو چھڑایا اور ایک غیر محسوس و ہمہ قدرت و ہمہ صداقت ہستی کی
 عبادت کا بیج دلوں میں بویا۔ اور نجات کا مدار صرف اُسی پر ایمان لانے اور
 یقین رکھنے کو بتایا۔ اور نہ صرف اُسی ملک کو مادہ پرستی کی ناپاکی و نجات
 سے پاک صاف کیا بلکہ جہاں تک اُسکے وعظمت کی آواز پہنچی اُسکی تاثیر و مختلف
 مذاہب کے لوگوں میں یہ پاک و نور خیال پیدا ہو گیا کہ مخلوق پرستی نہایت
 ناپاک خصلت اور سخت مہلک روحانی مرض ہے۔ اُس نے قیامت اور جزا
 و سزا سے لوگوں کو آگاہ کیا اور یہ فرما کر "لَهَا مَا كَسَبَتْ وَعَلَيْهَا مَا اكْتَسَبَتْ"
 انسان کا اپنے اعمال افعال کا ذمہ دار و جواب دہ ہونا بتایا۔ اور جن اعمال و
 افعال پر جزا و سزا مقرر ہے وہ ایک ایک کر کے اُنکو بتائے اور اُنکے
 اکتساب و اجتناب کے تہوں کو ان دو مختصر مگر نہایت پُر حکمت جملوں میں
 سمجھا دیا۔ "قَدْ اَفْلَحَ مَنْ زَكَّاهَا وَقَدْ خَابَ مَنْ دَسَّاهَا" یعنی بیشبہ وہ
 شخص مُراد کو پہنچ گیا جس نے اپنے نفس کو بُرے خیالوں اور بد جذبوں یعنی
 یعنی وَمَا يَنْطِقُ عَنِ الْهَوَىٰ اِنْ هُوَ اِلَّا دَخِيَ يُوحًى (سورہ النجم ۱۷)

اخلاقی اور شرعی گناہوں سے پاک و صاف کیا۔ اور بیشک وہ ٹوٹے میں
 پڑا جسے اُسکو بُری خواہشوں اور خراب ورثہ اعمالوں کے گڑھے میں لکر
 میل اُچھا کر دیا۔ اور اُس سلاح و مُراد کی حقیقت و ماہیت یہ کہ اُن کو بتائی
 ”قَالَ اللَّهُ تَعَالَى اَعَدْتُ لِعِبَادِيَ الصَّالِحِينَ مَا لَا عَيْنٌ رَأَتْ
 وَلَا اُذُنٌ سَمِعَتْ وَلَا خَطَرَ عَلَى قَلْبِ بَشَرٍ“ یعنی خدا تعالیٰ نے فرمایا
 ہے کہ طیار کی ہے سینے اپنے نیک بندوں کے لیے وہ چیز
 جو نہ کسی آنکھ نے دیکھی اور نہ کسی کان نے سنی اور نہ کسی انسان کے دل میں
 اُسکا خیال گزرا ہے۔ اور نیز یہ فرما کر ”فَلَا تَعْلَمُ نَفْسٌ مَّا أُخْفِيَ لَهُمُ
 مِنْ قُرَّةِ اَعْيُنٍ جَزَاءً بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ“ یعنی کوئی نہیں جانتا کہ کیا
 اُنکے لیے آنکھوں کی ٹھنڈک چھپا رکھی گئی ہے اُسکے بدلے جو وہ کرتے
 تھے۔ اور چونکہ انسان خواہ کیسا ہی تربیت یافتہ کیوں نہ ہو طبعاً بجز ان چیزوں
 کے کہ جنکا ادراک اُس نے بذریعہ اپنے حواس خمسہ ظاہری کے کیا ہو کسی چیز کو
 نہیں سمجھ سکتا اور نہ اُسکا خیال اُسکے دل میں آسکتا ہے۔ خصوصاً کسی
 راحت یا کلفت کا خیال جو کیفیات کے مقبولہ سے ہیں اور جنکا بیان
 کیا جانا ناممکن ہے۔ اس لیے مجبوراً اُس نے اپنے سے پہلے آنے والوں
 کے طریقہ پر اُس مُراد و نامُراد کو جسکا دوسرا نام بہشت و دوزخ ہے
 ایسے عمدہ و بے نظیر اور دل پر اثر کرنے والی تشبیہوں اور تمثیلوں کے پیرایہ
 میں بیان کیا جو تربیت یافتہ و نامُ تربیت یافتہ لوگوں کے [خواہ وہ گرم
 ملک کے رہنے والے ہوں خواہ سرد ملک کے] فہم و مذاق کے

یکساں موافق ہے۔ اُسے قوانین سیاست و اصول حنبلات کا ایک ایسا کامل فکر اس قدر مجموعہ لوگوں کے اٹھنیں دیا کہ ویسا کامل تر مجموعہ پہلے کوئی نہ تھا۔ چنانچہ ارکھارٹ صاحب مؤرخ لکھتے ہیں کہ ”اصول شرع اسلام میں سے ہر ایک اصل کو دیکھئے تو فی نفسہ ایسی عمدہ اور موثر ہے کہ شارع اسلام کے شرف و فضیلت کو قیامت تک کافی ہے۔ اور ان سب اصول کے مجموعہ سے ایک ایسا انتظام سیاست قائم ہو گیا ہے جسلی قوت و ستانت کے سامنے اور سب انتظامات سیاست ہیج نہیں۔“

ایک شخص کی حین حیات اور وہ بھی ایسا شخص جو ایک جاہل و جشی تنالیہ و کم ظرف قوم کے قابو میں تھا وہ شرع اُن ممالک میں شائع ہو گئی جو سلطنت قاہرہ روم کبیر سے کہیں عظیم وسیع تھیں۔ جب تک اس شرع میں اسکی اصل کیفیت باقی رہی اسوقت تک کوئی چیز اُسکا مقابلہ نہ کر سکی۔“

اس مجموعہ کی محال خوبی اور من اقد ہونے کی ایک دلیل یہ بھی ہو سکتی ہے کہ وہ عام اہل تصنیف کی کتابوں کے طرز و اسلوب پر جو ہر ایک مضمون کو ایک ترتیب کے ساتھ بیان کیا کرتے ہیں نہیں ہے۔ بلکہ جس طرح اُسکے اعلیٰ و پاک مضامین کا القا بذریعہ وحی وقتاً فوقتاً حسب ضرورت اور موقع کے ہوتا رہا اسی طرح جمع کر دیئے گئے ہیں۔ اور یہی وجہ ہے کہ اُسکے عوظ و احکام کسی ایک سورہ یا اُن سورتوں کے کسی حصہ میں مجتمع نہیں ہیں۔ بلکہ ایسی وضع اور صورت میں ہیں کہ اگر اُسکا کوئی ایک صفحہ بلا قصد و بلا تعین مقام کھو کر پڑھا جائے تو پڑھنے اور سننے والوں کو اُسکے ہر مقام اور ہر مضمون

سے اخلاق حسن معاشرت کے اعلیٰ اصولوں میں سے کوئی نہ کوئی اصول ضرور پڑھنے اور سننے میں آتا ہے۔ چنانچہ ہمارے اس قول کی تصدیق مسطورہ جملہ کی رائے سے ہوتی ہے جو اُس نے اپنی انسان کو پیدیا میں لکھی ہے کہ

” مذہب اسلام کا وہ حصہ بھی جس سے اُس کے بانی کی طبیعت صاف صاف

معلوم ہوتی ہے نہایت کامل اور نہایت درجہ کا موثر ہے۔ اس سے ہماری سزاؤں کی حسن لائق نصیحتیں ہیں۔ یہ نصیحتیں کسی ایک یا دو باتیں تو نہیں سمجھیں نہیں ہیں بلکہ اسلام کی عالیشان عمارت [قرآن مجید] میں سلسلہ الذہب کی مانند ملی جلی ہیں۔ نا انصافی۔ جھوٹ۔ غرور۔ انتقام۔ غیبت۔ استہزا۔ طع۔ فضول خرچی۔ حرام کاری۔ خیانت اور بدگمانی کی سخت مذمت کی گئی ہے اور انکو قبیح اور بے دینی بتایا ہے۔ اور مقابلہ

اُن کے خیر اندیشی۔ فیض رسانی۔ پاکدہی۔ حیا۔ برباری۔ صبر۔ تحمل۔ کفایت شعاری۔ سچائی۔ راستبازی۔ عالی ہمتی۔ صلح پسندی۔ حق دوستی اور سب پر بالاتر کمال پر خدا اور انقیاد امر الہی کو سچی ایمانداری کی اصل بنیاد اور مومن صادق کا اصلی نشان قرار دیا ہے۔ ” اس مقدس مجموعہ کے

بانی کا کمال علم و حکمت اس سے ظاہر ہے کہ اُس نے انسان کو اخلاق کے ایک سب سے بڑے اور جامع اصول سے ان دو جملوں میں مطلع کر دیا کہ

” اِنَّمَا الْاَعْمَالُ بِالنِّيَّاتِ ” اِنَّمَا الْاَعْمَالُ بِالنِّيَّاتِ ” یعنی اعمال کی خوبی یا بُرائی صرف عمل کرنے والے کی نیت کی خوبی یا بُرائی پر موقوف ہے۔ اور جن مکارم حسن لائق کو اُس سے پہلے آنے والوں نے لمبی لمبی تقریریں

اور عبارتوں میں بیان کیا تھا اُسے اَلْکُوْنُ دُولْفُطُوْل میں بیان کر دیا کہ ”تَخْلُقُوْا بِاَخْلَاقِ اللّٰهِ“ یعنی اپنے میں وہ صفات و عادات پیدا کرنے کی کوشش کرو جو خدا کی صفات و عادات ہیں مثلاً عفو و رحم حلم و حیا - جود و عطا - وغیرہ وغیرہ -

اُسے ہر ایک طرح کی بدکاری اور حرام کاری سے لوگوں کو روکا اور اُسکی جگہ عفت و پاکدامنی اور حیا اَلْکُوْ سکا اُسی اور یہ کہ ”اَلْحَيَاءُ مِمَّنْ لَا اِيْمَانَ“ حیا کو جزو ایمان بتایا - اور حرام کاری ہی سے نہیں روکا بلکہ حرام نظر کو بھی سخت گناہ اور شیطان کے زہریلے تیروں میں سے ایک تیر اور لعنت کا کام کہا۔ اُسے لونڈیوں کو حرام کاری پر مجبور کرنے کی سخت ممانعت کی اور حکم دیا کہ اگر وہ عفت سے رہنا چاہیں تو حرام کاری کے لئے اُن پر جبر نہ کرو۔

اُسے جوئے اور شراب کا جکی بُرائیاں بدیہی میں سخت اتنی عکبار خصوصاً شراب کا جو حقیقت تمام اخلاقی برائیوں اور فتنہ و فساد اور اسراف و فضول خرچی اور کئی قسم کی سخت بیماریوں کی جڑ اور بنیاد ہے۔ اور یہ وہ پاک احکام ہیں جو نہ تودیت میں پائے جاتے ہیں نہ انجیل میں - چنانچہ سرولیم میور جو ایک دیندار عیسائی ہیں - اور جب تک کہ بالکل ناقابل انکار بات نہ ہو اسلام کے حق میں گواہی نہیں دے سکتے اپنی کتاب لا اِلٰهَ اَوْ مُحَمَّدٌ

میں ارقام فرماتے ہیں کہ ”مذہب اسلام اس بات پر فخر کر سکتا ہے

کہ اُس میں پرہیزگاری کا ایسا درجہ موجود ہے جو کسی اور مذہب میں نہیں پایا جاتا“ مسٹر گاڈ فرے ہیٹکنس لکھتے ہیں کہ ”مورخوں نے بیان

کیا ہے کہ ﷺ کے زمانہ کے پیشتر اہل عرب میٹھواری اور قمار بازی کے
 نہایت عادی تھے۔ مگر اُن کے دو حکموں کی وجہ سے شراب و قمار بازی
 کا رواج قطعاً متوقف ہو گیا۔ گو لاکھوں ذریعہ شہوت رانی اپنے رفقا کا الزام
 لگا لگایا ہے جیسا کہ اوپر مذکور ہوا۔ تقویٰ اور پرہیزگاری برائے نام ہی نہیں
 معلوم ہوتی بلکہ نئے نوشی اور قمار بازی جیسے کبیرہ مجرم قرار دیئے گئے ہیں
 جو معافی کے لائق نہیں۔ اور جب تک بیچ بکنی ایک دم سے کر دی گئی۔ اُن
 پیروؤں کی کل شہوات نفسانی اور تعصب اور عادات کی بندش کر دی گئی
 ہے۔ ضرور ہے کہ سبکو ترک کریں ورنہ اُن کے تابع نہیں ہو سکتے۔ وہ
 لکھتے ہیں کہ ”گبن درست کہتا ہے کہ ”جس عیش و عشرت سے دل
 لپیٹ جائے اسکی تکلیف دہندہ قیدوں کو بلاشبہ زندوں اور منافقوں نے
 اٹھا دیا ہے۔ ملائس واضح قانون پر جسے کہ اسکو بنایا یقیناً انصاف کی رو
 سے اس بات کی تہمت نہیں ہو سکتی کہ اُس نے اپنے مریدوں کو اُنکی شہوات
 نفسانی کی اجازت دینے سے فریب دیا“ فی الحقیقت میرے نزدیک
 فرنگستان کی کیا ہی خوش قسمتی ہوتی اگر بموجب حکم الہی دین عیسوی میں
 بھی اُنکی مانعت ہو جاتی ”پھر ٹھوڑا سا آگے چل کر لکھتے ہیں کہ ”میر جی راجہ
 ناقص اور خیالات محدود کے بموجب اگر شراب اور قمار بازی وغیرہ کی
 مانعت انجیلوں میں پائی جاتی تو انسان کی خوشی کچھ کم نہ ہو جاتی اور اگر حضرت
 عیسیٰ اپنے علم غیب سے جو بزم لوگوں کے اُنکو حاصل تھا اور جسکا ﷺ
 کو دعویٰ نہ تھا منشی چیزوں کی مانعت کر دیتے مجر اُن صورتوں کے کہ

جنہیں وہ دوا کے طور پر ضروری ہوں تو اُس سے کچھ بُرائی زیادہ نہ ہو جاتی۔
اُس نے خونِ ناحق کی سخت مبالغت فرمائی اور اُسکی سزا رسمِ جاہلیت کے
برخلاف قاتل ہی کا قتل کیا جانا قرار دیا اور اس نامنصفانہ دستور کو کہ قاتل کچھ
کر کسی دوسرے شخص کو اور غلام کے بدلے آزاد کو اور عورت کے عوض
مرد کو اور ایک مرد کی جگہ دو مردوں کو مارتے تھے مٹا دیا اور حکم دیا کہ اگر کسی
آزاد شخص نے آزاد کو مارا ہے تو وہ آزاد ہی مارا جائیگا۔ اور اگر غلام نے غلام
کو قتل کیا ہے تو وہ غلام ہی قتل کیا جائیگا۔ اور اگر کسی عورت نے عورت
کو مارا ہے تو وہ عورت ہی ماری جائیگی۔ اور چونکہ زمانہ جاہلیت میں انتہا
خون ہوتے تھے اور بدلہ لینے کے لیے بڑی بڑی خونریز لڑائیاں ہوتیں
اور سالہا سال تک قائم رہتی تھیں جنگی وجہ سے قومیں اور قبیلے متفرق اور
ٹکڑے ٹکڑے ہو رہے تھے اور کوئی اُمید اتحاد نہ رہی و اتفاق قومی اور
ملکی کی اُن سے نہیں ہو سکتی تھی اُن جھگڑوں کے مٹانے کی غرض سے
وہ معاہدے جو قصاص سے بری ہونے کی بابت قرار پائے تھے
جائز رہنے دیئے جسکا نتیجہ یہ ہوا کہ تمام ملک میں اس سرے سے اُس
سرے تک امن و امان اور صلح و آشتی کی برکتیں پھیل گئیں۔ اور انتقام
و خونخواہی کی چاٹ طبیعتوں سے ایسی محو و معدوم ہو گئی کہ جانی دشمن بھائیوں
سے زیادہ دوست بن گئے اور عداوت و کینہ جوئی کی عوض محبت و ہمدردی
اور تفرق و علیحدگی جگہ اتفاق قومی و اتحاد ملکی قائم ہو گیا جو انسان کے دل پر
ایک ایسے ربانی اور معجزانہ تصرف کی مثال ہے کہ جسکا حاصل ہونا بڑی سے

بڑی سلطنتوں کی ساہا سال کی ملکی تدبیروں اور کوششوں اور کروڑوں
 روپیہ کے صرف سے بھی تقریباً ناممکن بلکہ محال ہوتا ہے جیسا کہ
 خداوند تعالیٰ نے آنحضرت کو مخاطب کر کے فرمایا۔ اَلْفَ بَيْنَ قُلُوبِهِمْ
 كَوَلَّفَقْتَ مَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا مَا أَلْفَتْ بَيْنَ قُلُوبِهِمْ وَلَكِنَّ اللَّهَ أَلْفَ
 بَيْنَهُمْ “ [سورہ انفال] یعنی خدا نے اُن کے دلوں میں اُلفت ڈال دی
 اگر تو تمام دُنیا کے مال و دولت کو خرچ کر ڈالتا تو بھی اُن کے دلوں کو نہ ملا سکتا
 ولیکن خدا نے اُن میں ملاپ کر دیا اور مسلمانوں کو مخاطب کر کے فرمایا۔
 ” اذْكُرُوا نِعْمَةَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ اِذْ كُنْتُمْ اَعْدَاءً فَاَلْفَ بَيْنَ قُلُوبِكُمْ فَذِكْرُهُمْ
 يَنْفَعُهُمْ اِخْوَانًا “ [سورہ آل عمران] یعنی یاد کرو خدا کے فضل کو جو تم پر ہوا
 جبکہ تم ایک دوسرے کے دشمن ہو رہے تھے۔ پس اُلفت ڈال دی تمہارے
 دلوں میں پھر اُسکی نعمت [اسلام] سے گورات کو دشمن ہو گئے تھے مگر
 جب اُٹھے تو گویا بھائی بھائی تھے ” چنانچہ لگن لکھتا ہے کہ ” اُسے
 [آنحضرت نے] مسلمانوں میں نیکی اور محبت لی ایک رُوح ٹھونک دی
 آپس میں بھلائی کرنے کی ہدایت کی۔ اور اپنے احکام اور نصیحتوں سے انتقام
 کی خواہش اور بیوہ عورتوں اور یتیموں پر ظلم و ستم ہونی سکورک دیا۔ تو میں
 جو کہ اعتقاد میں مخالف تھیں فرماں برداری میں متفق ہو گئیں۔ خالکی جھکروں
 میں جو بہادری یہودہ طور سے صرف ہوتی تھی نہایت مستعدی سے غیر ملک
 کے دشمن کے مقابلہ پر نائل ہو گئی۔“
 اُسے سرقہ اور زہنی اور غارتگری کی قباحتوں اور نقصانوں سے

لوگوں کو آگاہ کیا اور اُس کے عوض سلال اور جائز ذریعوں سے روزی حاصل
 کر سیکے فوائد اُلکو سمجھاے اور اسکا ایسا اثر ہوا اور اِن جرائم کی بُرائی یہاں تک
 اُن کے دلوں میں بیٹھ گئی کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے جو ایک
 روز بطور بشارت عام کے فرمایا ”مَنْ قَالَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ مُسْتَقِيمًا
 بِهِ قَلْبُهُ دَخَلَ الْجَنَّةَ“ یعنی جس شخص نے دل یقین کے ساتھ یہم
 کہا کہ خدا کے سوا کوئی سچا معبود نہیں ہے وہ بہشت میں جادخل ہوا۔
 تو آپ کے خادم ابوذر نے زنا اور سرقہ کو نہایت سخت اور ناقابلِ عفو
 گناہ سمجھ کر تعجب کے طور پر عرض کیا کہ ”وَإِنْ زَنَى وَإِنْ سَرَقَ يَا
 رَسُولَ اللَّهِ“ یعنی خواہ زنا اور چوری کا بھی مُرتکب ہو اے ۹۔ تو آپ نے
 فرمایا ”وَإِنْ زَنَى وَإِنْ سَرَقَ“ یعنی خواہ زنا اور چوری بھی کی ہو
 اور جب وہ تیس دن دفعہ پوچھتا ہی چلا گیا تو اخیر میں آپ نے فرمایا ”وَإِنْ
 زَنَى وَإِنْ سَرَقَ عَلَى رِغْمِ أَنْفِ ابْنِ ذَرِيَّتِهِ“ یعنی اگرچہ زنا بھی کیا ہو
 اور سرقہ کا بھی مُرتکب ہو اہو۔ دل سے ”لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ“ کہنے
 والا ضرور داخل بہشت ہوگا۔ خواہ ابوذر راضی ہو یا نہ ہو۔ اس حدیث
 شریف کا مدعا یہ نہ سمجھنا چاہیے کہ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ پر یقین کر لینے
 کے بعد کسی نیک کام کے کرنے یا بُرے کاموں سے بچنے کی ضرورت
 نہیں ہے۔ بلکہ یہ مطلب ہے کہ شرک کے سوا کوئی گناہ خواہ وہ زنا یا تہ
 ہی کیوں نہ ہو ناقابلِ معافی نہیں ہے اور خدا کے فضل سے اُسید ہے
 کہ ہر ایک لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ پر دل سے یقین رکھنے والا ضرور نجات پائے گا

جیسا کہ خود خدا نے فرمایا ہے ” اِنَّ اللّٰهَ لَا یَغْفِرُ اَنْ یُّشْرَکَ بِهِ وَیَغْفِرُ مَا دُوْنَ ذٰلِكَ لِمَنْ یَّشَآءُ “ یعنی بیشک خدا نہیں معاف کرتا اس گناہ کو کہ اُس کے ساتھ [کسی مخلوق کو] شریک کیا جائے اور سب کچھ دیتا ہے اس کے سوا [تمام گناہوں کو] جس کے چاہتا ہے۔

اُس نے ایک ایسے زمانہ میں کہ مچھوٹیوں نے قوانین نکاح کو بالکل طاق رکھا ہوا تھا اور قربت کے پاس دلچاظ کو خواہ وہ کیسی ہی قریب کیوں نہ ہو بالکل نظر انداز کر دیا تھا یہاں تک کہ اُن کے نزدیک بیٹے کو اُسکی ماں ایسی ہی مباح تھی جیسے باپ کو اُسکی بیٹی یا بھائی کو اُسکی بہن اور یہودیوں میں ازدواج کی کوئی حد مقرر نہ تھی بلکہ دنیا سے بنی اسرائیل خصوصاً حضرت داؤد اور حضرت سلیمان کی نظیر پر جو قبولِ مسٹر ہیگنس ” خدائی ولی مرضی کے مطابق چلتے تھے اور جن کو خدا نے خاص اپنی

شرعیت کے احکام کی تعمیل کے لئے بنایا تھا “ اور جو فی الحقیقت ایسی ہی تھیں۔ یہ رسم گویا ایک مسنون طریقہ تھا۔ اور جسکی ممانعت قبولِ حساب موصوف ” حضرت مسیح نے بھی اُن بیس نچیلوں میں سے جن کو اُنکو معتقدوں کے گروہ میں سے کسی نہ کسی نے اُن کے احکام کے قلمبند کر نیکے لئے لکھا تھا اسی ایک میں بھی نہیں فرمائی “ اور اپنی غامبی سے گویا ثابت کر دیا کہ آپ کے نزدیک رسم مذکور بالکل جائز اور ناقابلِ ترمیم تھی۔ اور ان رسوم کے باہم خلط ملط ہو جانیکا یہ نتیجہ ہوا تھا کہ عربِ جاہلیت بلا تعینِ جد و جہد میں رکھتے تھے۔ اور اُنکی اسلامیاتی حالت یہاں تک

بگڑ گئی تھی کہ میراث کے ال کی طرح باپ کی منکوحہ عورتوں پر تصرف کر لینے
 کو اپنا حق سمجھتے اور اپنے جبراً متصرف ہو جاتے تھے۔ اور تمام عورتیں بغیر
 کسی امتیاز کے مردوں کی خوشی یا خواہشوں کے پورا کر دینا آگے سمجھی جاتی
 تھیں۔ بلکہ بعض قبائل یمن میں جو کہ سیدر یھودینی اور سیدر صابائی
 یعنی ستارہ پرست تھے ایک عورت کے کئی کئی خصم ہوتے
 تھے اور قدیم زمانہ کے ہندوؤں کی طرح یہ رسم بھی بے تکلف جاری
 تھی کہ جب عورت اپنی معمولی حالت کے بعد غسل سے فارغ ہوتی تو
 کنبخت بے حیا شوہر اسکو کہتا کہ فلاں شخص کو بلا بھیج اور حل کے آثار ظاہر
 ہونے تک بڑی احتیاط کے ساتھ جو رد سے کنارہ کش رہتا اور اس
 یہہ غرض ہوتی کہ بچہ نجیب اور شریف شخص کے تخم سے ہو اور اسکو نکاح
 استبضاع کہتے تھے اور اس سے بڑھ کر یہہ رسم تھی کہ چند آدمی جو شمار
 میں دنل سے کم ہوتے لکھٹے ہو کر ایک عورت کے پاس جاتے
 اور اُس سے ہم بستر ہوتے تھے۔ اور جب وہ بچہ خستہ تو ان سب کو
 بلا بھیجتی۔ اور وہ سب کے سب بلا عذر حاضر ہوتے۔ اور وہ بچہ کو جسکے
 سر قھوپ دیتی۔ اسکو بلا عذر منظور کرنا اور اسکی پرورش کا ذمہ دار ہونا پڑتا۔
 اور وہ بچہ ولد حلال سمجھا جاتا۔ اور ان سب پر پڑا یہہ دستور تھا کہ جن
 عورتوں کے گھروں کے آگے فاحشہ ہونے کی نشانی کے طور پر چھندے
 گر پڑے رہتے تھے بہت سے آدمی لکھٹے ہو کر ان میں سے کسی ایک
 کے پاس جاتے اور نوبت بہ نوبت اُس سے ہم بستر ہوتے اور جب

وہ بچہ جتنی ٹواٹکو اور کسی ایک قیافہ شناس شخص کو بلا بھیجتی اور وہ انہیں سے اُسکو جبکابچہ کہہ دیتا بغیر کسی طرح کی شرم و حیا اور عثارت و بے عزتی کے خیال کے وہ اُسیکا فرزند کہلاتا۔ اور پیروان حضرت مسیحؑ نے [اگر اٹکو اپکا پیر و کہا جاسکے] ایک ایسا دستور اختیار کر رکھا تھا جو عقل و فطرت دونوں کے برخلاف ہے یعنی بہانیت و تجرد محض۔ اور مرد و عورت دونوں کو برابر ہی ہدایت تھی اور دونوں کے لیے ایکونیکلی سمجھا جاتا تھا۔ بہانیت خوبی اور کمال و دانشمندی سے ہموال خلاق کو لچوٹا رکھ کر ایک ایسا عمدہ طریقہ لوگوں کو سکھایا جو بلحاظ اپنی اصلیت کے نہایت کامل اور عقل کامل کے بالکل مطابق اور انسان کی تندرستی و بہبودی اور حسن معاشرت کی ترقی کا نہایت عمدہ ذریعہ اور زن و مرد کی حالت زوجیت کے حق میں اور دونوں کے لیے اُسکی لچوٹوں کے دُور کرنے میں نہایت ہی مفید ہے یعنی تجرد و بہانیت کے برخلاف تامل و تزوج کی تباکید و رغبت ملائی اور فراوجت کے لیے نخل کا ہونا ضروری قرار دیا۔ اور تمام اقوام ایشیا علیٰ الخصوص یہودیوں میں جو یہہ رسم جاری تھی کہ شوہر زوجہ کے عوض میر اُسکے باپ کو ایک معین رقم ادا کرتا تھا اور جو ایک قسم کا خرید و فروخت کا سامان تھا۔ اسکی مخالفت کی۔ اور نخل کو ایک معاہدہ قرار دیا جو خود مرد اور عورت کے اختیار و رضامندی سے وقوع میں آئے اور مہر کو مہرِ زوجہ کا حق ٹھہرایا۔ اور ان عورتوں کی تشریح کی جنکے ساتھ عقل خلاق کی رو سے نخل کرپنے میں کوئی قباحیت نہیں۔ اور چونکہ عورت نخل کے

شایع کے لئے محل ہے ایسے اُسکو تو ایک سے نکاح کر لینے کے بعد
 اور اُسکے فسخ ہو نیکے قبل دوسرے سے نکاح کر لینے کی ممانعت کی
 تاکہ صحت نسب اور قاعدہ میراث میں جو باہم لازم و ملزوم ہیں اور جو
 تمدن کے متعلق اکثر محاملات موقوف ہیں خرابی اور خلل واقع نہ ہو۔
 مگر مزہ کو جب کسی حالت عورت کی حالت کے برخلاف ہے اور جب کے
 ساتھ اور اقسام کے ایسے تمدنی امور متعلق ہیں جو عموماً عورات سے
 متعلق نہیں ہیں خاص حالتوں میں مثلاً جبکہ عورت اپنے فطری فرائض
 مزاجت کے ادا کرنے میں قاصر یا اسکی فعل غرض [پیدائش اولاد]
 کے ناقابل ہو ایک ہی وقت میں ایک سے زیادہ مگر ایک حد خاص
 تک نکاح کر لینے کی اجازت دی۔ لیکن بے اعتدالی سے باز رکھنے کے
 لئے جو ہمیشہ بدتر اور بعض دفعہ خطرناک ہوتی ہے عدالت کی ایک ایسی شرط
 لگا دی کہ جبکی کامل رعایت کے بغیر کوئی تچا دین دار اس اجازت سے فائدہ
 نہیں اٹھا سکتا۔ چنانچہ صحابہ کرام علیہ السلام علیہ وآلہ الصلوٰۃ
 والسلام کی سیرت مبارک پر غور کرنے سے ظاہر ہوتا ہے کہ اس شرط
 کا ایفا کس قدر مشکل اور اسکی پابندی کس قدر ضروری ہے۔ اور جب ہم عربیت
 کی کثرت ازواج اور اس طرز سلوک کا خیال کرتے ہیں۔ جو وہ اپنی عورتوں
 کے ساتھ کرتے تھے۔ اور پھر اس حالت پر غور کرتے ہیں کہ جو اسلام
 کی بدولت اُنکی ہو گئی تو ہمارا دل ایک فخر آمیز تعجب سے بھر جاتا ہے
 اور یقین ہوتا ہے کہ انسان کے دل پر اس قسم کا تصرف کہ جس نے اُنکی

حالت کو بالکل متقلب کر دیا بیشبہ ربانی تصرف تھا۔ چنانچہ منقول ہے کہ حضرت علی مرتضیٰ علیہ الحیۃ والسنۃ کی یہ کیفیت تھی کہ اپنی دوا زوج میں سے ایک زوجہ کی نوبت کے دن دوسری زوجہ کے حجرہ میں وضو تک نہیں کرتے تھے۔ اور مُعَاذِ بْنِ جَبَل جو انصار میں سے ایک صحابی ہیں انکی دو بیویوں نے جو مرض طاعون میں دفعتاً قصا کی تو عدالت کے خیال سے انکو یہ جراثیم ہنوی کہ قرعہ ڈالنے کے بغیر ایک کو پہلے اور ایک کو پیچھے دفن کریں۔ اور یہی طریقہ اُور صحابہ کرام کا بھی تھا۔ اور خود آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اس شرط کی یہاں تک رعایت فرماتے تھے کہ شدت مرض میں بھی جس سے آخر کار جاں بر نہو سکے ازواجِ مُظہرات میں سے جس زوجہ کے گھر میں رہنے کی باری ہوتی بعض صحابہ کرام کے سہارے سے وہاں تشریف لیجاتے تھے اور اس پر بھی جناب باری میں بحال عجز و نیاز یہ عرض کرتے رہتے تھے کہ ”اَللّٰهُمَّ هَذَا قِسْمِيْ فَيَا اَمْلِكْ فَلَا تَكُنْ لِيْ فَيَا تَمْلِكْ وَلَا اَفْلِكْ“

یعنی خداوند! یہ میری تقسیم ہے جس میں میں اختیار رکھتا ہوں۔ پھر تو مجھ کو اُس امر میں ملامت نہ کر جو تیرے اختیار میں ہے اور میرے اختیار میں نہیں ہے۔

اگر یہ ہر جانہ اور خلافِ فطرت طریقہ اختیار کیا جائے کہ عورت کے کسی مرض وغیرہ کی وجہ سے ناقابلِ معاشرت یا ناقابلِ اولاد ہونی کی

دیکھو تفسیر مجمع البیان - سورہ نساء - تحت آیہ کریمہ وَلَنْ تَسْتَطِيعُوا اَنْ تَعْدِلُوْا مَوْلٰی

حالت میں اُس سے قطع تعلق کے بغیر دوسری عورت جائز نہوتی یا خاص حالتوں میں عورت کو اتھاقِ نسخِ نخلِ حاصل نہوتا تو مرد و عورت دونوں کے حق میں نہایت قبیح اور بدترین بُرائیوں کا باعث اور ایسے نتائج کا منبج ہوتا جو تمدنِ حسنِ معاشرت اور اخلاقِ تینوں کے لئے قاتل ہیں۔ پس ان تمام دقیاتی کو ملحوظ رکھ کر فطری ضرورتوں کی حالت میں مرد کو عدالت کی نہایت ضروری اور لازمی شرط کے ساتھ حسبِ موقع و ضرورت ایک حد تک نخلِ حاصل کر لینے اور عورت کو عدالت کے توسط سے اُسکے نسخِ حاصل کرنے کی اجازت دینا نہایت ہی مناسب بلکہ ضروری تھا۔ جن لوگوں نے انسان کی فطرت اور اُسکے مدنی الطبع ہونیکے لوازم اور ضروریات پر غور کیا ہے وہ سمجھ سکتے ہیں کہ تمدن کے متعلق اُردو معاملات کی طرح ازدواجِ بھی ایک ضروری اور فطری معاملہ ہے۔ اور یہ کہ اُسکے لئے کسی ایسے قانون کا ہونا ضروری ہے جو فطرت کے مطابق اور تمدن و حسنِ معاشرت کے موافق ہو۔ اور اگر فطرت کے برخلاف یا ایسے نتائج کا منبج ہو جس سے تمدن و حسنِ معاشرت کو ضررِ نقصان پہنچے تو سمجھا جائیگا کہ اُسکا وضعِ فطرتِ انسانی سے ناواقف تھا۔ اور وہ قانون اسکا مستحق نہوگا کہ تمام انسانوں کی حالت کے [خواہ وہ گرم ملک کے رہنے والے ہوں یا سرد ملک کے] مناسب سمجھا جائے۔ پس ہم فخر کے ساتھ کہتے ہیں کہ جو قانون اس معاملہ میں بانیِ اسلام علیہ وآلہ الصلوٰۃ والسلام نے لوگوں کو بتایا ہے وہ فطرتِ انسانی کے بالکل مطابقت اور اپنی ٹھیک ٹھیک پابندی کی لہجہ

میں تمدن و حسن معاشرت کا سوپہ دار کا فائدہ اٹھانے کی حالت کے یکساں مناسب و موافق ہے۔ اور یہی دلیل اُسکے اُس حکیم علیم کی طرف سے ہونے کی ہے جو زن و مرد کا خالق اور اُن کے مصلح اور ضروریات زندگی کا جاننے والا ہے۔ یعنی اُسے مرد کے لئے ایک ہی عورت کی اجازت دی ہے جو فطرت کا مقتضا ہے۔ لیکن بعض فطری ضرورتوں کی حالت میں ایک خاص اور لازمی شرط کے ساتھ جب کی بجا آوری نہایت شکل بلکہ قریب بہ محال ہے اس قانون سے عدول کرنے کی بھی اجازت دی ہے جو حقیقت عدول نہیں ہے۔ بلکہ قانون فطرت کے ایک دوسرے قاعدہ پر عمل کرنا ہے۔

بعض نامور عیسائی فاضلوں نے جو اس معاملہ میں اپنی رائیں لکھی ہیں اُن کا اس موقع پر نقل کیا جانا خالی از فائدہ نہ ہوگا۔

مسٹر ڈیون پورٹ صاحب مانتھسگیو کی رائے یوں نقل کرتے ہیں کہ ”گرم ملک میں عورتیں آٹھ نو یا بیس برس کی عمر میں نکاح کرنے لگتی ہو جاتی ہیں۔ پس اُن ملبوں میں بچپن اور نکاح کے لائق جوانی کو یا ساتھ ہی ساتھ ہوتی ہے۔ بیس برس کی عمر میں وہ بڑھیا ہو جاتی ہیں۔ پس اسلئے یہ ایک قدرتی بات ہے کہ اُن ملکوں میں جبکہ کوئی قانون مانع نہ ہو انسان ایک جوڑو کو طلاق دیکر دوسری جوڑو کرے اور تعدد ازواج کا قاعدہ جاری کیا جائے“

مسٹر ہیگنس صاحب لکھتے ہیں کہ ”علمِ قوائے انسانی اور

علمِ طبیعیات کے ماہرین نے بعض وجوہات ایسی دریافت کی ہیں جو تعددِ ازاواج کے واسطے بطور ایک عذر۔ متصور ہو سکتی ہیں۔ اور گوہمِ شمالی ملکوں سے سردِ خون والے مینڈک کے سے مزاج کے جامداروں سے متعلق نہیں ہو سکتے ہیں مگر بنی مہجیل سے جو گرمِ ریگستان کے رہنے والے ہیں متعلق ہو سکتے ہیں۔

علاوہ اسکے وہ بیان کرتے ہیں کہ ”سرڈبلیو ادسلی صدا کے مجموعہ متضمن حالاتِ ایشیا صفحہ ۱۰۸ میں یہ بیان کیا گیا ہے کہ ”ایشیا کے گرم ملکوں کی تاثیر سے دونوں گروہ یعنی مرد و عورت میں ایک ایسا اختلاف ہوتا ہے جو یورپ کی آب و ہوا میں ہیر ہے جہاں دونوں برابر برابر اور بتدریج عالمِ ضعیفی کو پہنچتے ہیں۔ مگر ایشیا میں صرف مرد ہی تو یہ بات حال ہوتی ہے کہ ضعیفی میں بھی قوی اور طاقت ور رہتا ہے۔ اگر یہ بات سچ ہے تو بانی مذہبِ اسلام کے لئے اس بات کی کہ انہوں نے متعدد وجوہات کی اجازت دی ایک بڑی وجہ تھی۔ اور یہ ایک کافی سبب اس بات کا ہے کہ حضرت مسیح نے اس مضمون کی نسبت اپنی کوئی رائے ظاہر نہیں کی۔ بلکہ اسکو ملکوں کی گونٹوں کے آئین پر چھوڑ دیا کیونکہ جو بات ایشیا کے واسطے مناسب ہوگی وہ یورپ کی واسطے نامناسب ہوگی۔“

یہ رائے جیسا کہ ظاہر ہے صرف اُمورِ طبعی کے لحاظ سے

کہ ” میں عبرانیوں کے خط کے تیرہ ٹکڑوں باب کی چوتھی آیت سے
 جواز تعدد ازواج پر اس طور سے استدلال کرتا ہوں کہ یہ رسم یا تو نکاح جائز
 ہے۔ یا فحور ہے۔ یا زنا ہے۔ پس اُس مقدس رسول (پولوس) نے
 کوئی چوتھی صورت تسلیم نہیں کی۔ پس میں یقین کرتا ہوں کہ
 اُن بہت سے بزرگوں کی تعظیم و توقیر کے لحاظ سے جو کثیر ازواج تھے
 ہر ایک شخص اُسکو فحور یا زنا خیال کرنے سے باز رہیگا۔ کیونکہ خدا
 حرام کاروں اور زانیوں کو سزا دیگا۔ حالانکہ اُن بزرگوں پر خدا کی خالص
 نظر تھی جیسا کہ خود اُس نے فرمایا۔ پس اگر تعدد نکاحوں کا کرنا ٹھیک
 ٹھیک نکاح ہو تو وہ جائز ہے۔ اسی حواری کا قول ہے کہ ” سب
 میں نکاح کرنا بھلا ہے اور بترنا پاک نہیں۔“ انتہی قول

مندرجہ ذیل رامیں بھی جو بعض غیر متعصب اور عالی حوصلہ عیسائی
 مُصنّفوں نے اسلام کی تائید میں لکھی ہیں ملاحظہ طلب ہیں۔
 مسٹر طامس کارلائل مرحوم جو اس زمانہ کی دُنیا میں ایک
 نہایت مشہور شخص تھے اپنی کتاب ہیروز اینڈ ہیروز ورشپ
 کے لکچر دویم میں لکھتے ہیں کہ ” اسلام میل الی الشهوات کی نسبت
 بہت ” تقریریں اور تحریریں ہوئی ہیں اور یہ اعتراضات انصاف
 کی حد سے بڑھ کر ہیں۔ وہ اجازتیں جو ہر قوم معلوم ہوتی ہیں اور
 جنگی پر دانی نبی عربی نے دی وہ خاص انکی ایجاد نہ تھیں اُنہوں نے
 ان باتوں کو عرب میں قدیم سے مروج اور غیر معیوب پایا۔ مگر اُنہوں نے

جو کچھ کیا وہ یہ کہ کیا انکو روک دیا نہ صرف ایک ہی طرف سے بلکہ
کئی پہلو سے۔“

مسٹر باسور تھ سمٹھ صاحب ایچ۔ اے۔ سلمہ اللہ تعالیٰ اگرچہ
باطح عیسائیت کو اسلام پر ترجیح دیتے ہیں مگر تاہم جو کچھ انہوں نے
اسلام کی تائید میں لکھا ہے وہ ہماری نہایت شکرگزاری کا مستحق
ہے۔ وہ لکھتے ہیں کہ ”اسلام کی نسبت جو بات نہایت بار بار کہی
جاتی ہے وہ یہ ہے کہ اُسکے اس قدر کامیاب ہونے کی وجہ یہ ہے
کہ وہ ایک بڑی حد تک شہوات نفسانی کے پورا کرنے کی اجازت
دیتا ہے۔ گھراس سے زیادہ کوئی جھوٹی بات نہیں ہے جسے
معنی گویا یہ ہے کہ ایک مذہب اپنی بد اخلاقیوں کی وجہ سے جھٹی اٹھی
کامیابی حاصل کر سکتا ہے۔ میں یہ نہیں کہتا کہ اسلام اپنی اخلاقی حالت
میں کامل عیسائیت۔ برابر ہے۔ کیونکہ ﷺ [صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم]
نے عربوں کے لئے نئے خصائل و عادات تجویز نہیں کیے اور یہ
انکی داناہی تھی کیونکہ عربوں کے خصائل و عادات کو یکایک بدل دینا یا محو کر دینا
مکرم تھا۔ مگوکن [ایک مشہور ترین یونانی مفسر اور حکیم تھا] نے اپنے قوانین کی
نسبت کہا ہے کہ ”لو میرے قوانین ایسے نہیں ہیں جو بہترین ہے جائیں۔
مگر البتہ وہ اتھنز کے لوگوں کی حالت کے لحاظ سے اُن کے لئے بہترین قوانین
ہیں اور اسکا یہ جواب عموماً صحیح تسلیم کیا جاتا ہے۔

موشی نے عادات و رسوم ملی مثل اختیارات سردار قو۔

قتل عام - خونی دشمنیاں - تعدد ازواج اور غلامی کو جیسا پایا ویسا ہی رکھا اور بجائے بالکل موقوف کرنے کے صرف انکی نہایت شدید بُرائیوں کی اصلاح کر دی اور اس طرح پر بلا ارادہ کسی رسم کو تو پہلے سے زیادہ مستقل اور کیوں ایسا کر دیا جو آخر کار مٹ جائے۔

اسی طرح مذہب عیسوی نے اپنے زمانہ کے کل قومی یا پولیٹیکل رسوم و دستورات کو کلیا مٹ نہیں کیا۔ مسیح نے صرف اس پر تنقید کی کہ اپنے پیروؤں کے دلوں میں نیاں اصولوں کا بیج بودے تاکہ جب وقت آئے وہ فیج رسوم و دستورات خود بخود مٹ جائیں۔ اُس نے یہ ارادہ کر کے کہ میں بیج بوؤں اور لوہ اُسکا پھل کھائیں اور میں محنت کروں اور لوہ اُس سے فائدہ اٹھائیں۔ زمین میں رائی کا بیج ڈال دیا جو سی دن ایسا عظیم الشان درخت ہو جائے جسکی شاخیں دنیا پر چھا جائیں اور پتے قوموں کے لیے برکت ہوں۔ ایک نہایت عالیشان ضبط اور نفس کشی کے ساتھ یہ خیال کر کے کہ میرا مذہب آیندہ زمانہ میں نہایت ترقی پانگا مسیح نے اُس وقت خاص کا خیال چھوڑ دیا اور سلطنت روم کی تخت پر بیٹھ کر فوجات ممالک غیر ظلم ایفی تھی ایٹر اور غلامی کو جو اُسکی رُوح پر صدمہ پہنچاتی ہو گئی بُرا بھلا نہ کہا۔ بلکہ ایسے

یہ تماشا خانے بیضوی شکل کے ہوتے تھے اور اس واسطے ایفی تھی ایٹر یعنی بیضوی تماشا خانے کہلاتے تھے۔ اُنکا عظم و شان اس سے سمجھ لینا چاہیئے کہ شاہی ہزار آدمی ان میں بیٹھ سکتے تھے۔ یہ رومیوں کی سلطنت جمہوری کے اخیر زمانہ کی ایجاد تھی۔ سب سے پہلا تماشا دوسو ساٹھ برس قبل مسیح علیہ السلام کے

الفاظ کہ جسکے معنی غلطی سے یہ لگائے گئے کہ ہر حالت میں سرور کی اطاعت واجب ہے۔ اور یہ کہ لوگوں کو قوانین ملک سے اطاعت کے سوا اور پسر و کار نہ ہونا چاہیے۔ ^۱ محمد بانی مذہب ہونیکے علاوہ ایک مقنن اور مدبّر بھی تھے۔ پس کیا وجہ ہے کہ جو عزرات ہم سولن کے لئے جائز قرار دیتے ہیں اور جو تعریف کہ ہم شریعت موسوی کے محدود احکام کی کرتے ہیں اسلام کے لئے اُن سے انکار کیا جائے۔ ذاتوں کی تفریق کے بعد تعدّد ازواج فی الواقع سب سے زیادہ خرابی پیدا کرنے والی رسم ہے جو ایسی قوم میں جاری رہ سکتی ہے جو اپنی ترقی کے ابتدائی درجوں کو طے کر چکی ہو۔ اس سے محبت شہوات نفسانی کی ذلیل صفت میں منتقل ہو جاتا ہے اور اس طرح سے مرد و عورت میں تمام روحانی تعلق منقطع ہو جاتا ہے۔ یہ سوسائٹی کی بنیاد کو خراب کر دیتی ہے۔ کیونکہ خاندان ہی تمام شہر و مکتبہ میں ہوا تھا۔ ان میں بڑی بیرحمی کے ساتھ وحشی اور دزد جانور باہم لڑا سکتے تھے اور رفتہ رفتہ یہاں تک نوبت پہنچ سکتی تھی کہ انعام حاصل کرنے کی غرض سے لوگ باہم ہتھیاروں سے لڑتے اور ایک دوسرے کو قتل کرتے تھے۔ یہ لوگ گلیڈی ایٹر کہلاتے تھے اور اُنکے ساتھ وہ تمام خونخوار دزد بھی شامل کیے جاتے تھے جو ماشہ کی رونق بڑھانیکے لئے افریقہ اور ایشیا کے جنگلوں سے پکڑے آتے تھے۔ سب تماشوں سے بچھے گلیڈی ایٹروں کی لڑائی شروع ہوتی تھی جو لڑائی سے پہلے سب کے سب ہم آواز ہو کر قیصر کو بوقلم

بقیہ حالتیں

پولیسٹکل اور سوشل نیکیوں کی اصل ہے۔ اگر فحش ہے اس بدرسم پر چھاڑو
 پھیر دیتے تو وہ اس بار احسان کو جو اعلیٰ طرف سے تمام ایشیائی دنیا
 پر ہے دو گنے سے بھی زیادہ کر دیتے۔ لیکن میں نہیں خیال کر سکتا کہ
 اگر بالفرض انکو اسکی پوری پوری بُرائیاں معلوم بھی ہو جاتیں تب بھی
 وہ ایسا کر سکتے۔ تعدد ازواج ایک ایسی رسم ہے جو ایسے ایسے
 عمیق سہا ب سے پیدا ہوتی ہے کہ کوئی مصلح قوم خواہ کیسا ہی بڑا
 کیوں ہو اسکو اپنی زبان کے الفاظ یا قلم کی حرکت سے دور نہیں کر سکتا
 بت پرستی کے دور کرنے میں جیسا کہ مینے پچھلے لکچ میں کہا ہے فحش
 خاص عربستان میں ایک تاریخی نظریہ وحدانیت الہی کے اعتقاد کی کھٹے
 تھے اور ایک موجودہ مذہبی خیال بھی انکی تائید کے لیے موجود تھا
 جسلی امداد سے فائدہ اٹھانے میں انھوں نے کوتاہی نہیں کی۔
 لیکن رسم تعدد ازواج کے منع کرنے میں اس قسم کی کوئی بیرونی امداد
 کرتے تھے ”مرجا قیصر مرنے والے تھو کہ سلام کرتے ہیں“ اور جب کوئی اپنے
 حریف کو زخمی کرتا تو تماشائیوں کی طرف دیکھ کر کہتا ”اے کاری زخم لگا“ اور اُسکے
 مار ڈالنے یا چھوڑ دینے کی اجازت چاہتا۔ چنانچہ تماشائی اپنا انگوٹھا اوپر کو اٹھاتے
 تو چھوڑ دینے کا اور نیچے کو کرتے تو مار ڈالنے کا اشارہ سمجھا جاتا تھا۔ اور بچا بچو
 اگر اپنی گردن ضرب اخیر کے لیے پیش کرنے میں تامل کرتا تو لعن و طعن کا نعرہ بلند
 اور لوگ پکار کر کہتے ”لو با حائل کرو“ یعنی لوہے کے ہتھیار کے
 سامنے جاؤ۔ اور شہنشاہ سے لیکر ایک ادنیٰ شخص تک کو بھی یہ خیال تھا
 تھا کہ یہ ہم کیا حرکت کرتے ہیں۔

مولف عفی عنہ

خانہ صفحہ ۲۳۱

وہ نہیں پاسکتے تھے۔ کیونکہ عرب کے عالی خیال لوگوں میں بھی مطلق کوئی خیال ایسا عورت سے شادی کرنے کی تائید میں نہ تھا اور جو عورتیں اپنی اس حالت پر ایسی ہی قانع تھیں جیسے کہ خداوند۔ پس مثل ایک ٹھیکٹ عرب کے محمدؐ نے تعدد ازواج کی رسم کو بطور ملک کی ایک موجودہ رسم کے قائم رکھا مگر مصلح اور مقنن ہونیکی حیثیت سے بہت سے قاعدے اسکی برائیوں کے گھٹانیکے لئے بنادیئے۔ لیکن ہر بنا پر یہ کہنا کہ اسلام رسم تعدد ازواج کا جواب دہ ہے اسبقدر خلاف انصاف ہے جسقدر یہ کہنا کہ مذہب عیسوی غلامی کا جواب دہ ہے۔ انجیل میں بیشک کوئی صریح ممانعت غلامی کی نہیں ہے بلکہ اسکے برخلاف انیس غلامی کو بطور ایک موجودہ رسم کے قبول کیا گیا ہے۔ اور پولوس نے ہلکوں کے ساتھ نوکروں کے فرائض [جبکہ اُسے غلاموں کے سخت نام سے مخاطب کیا ہے] ایسی ہی صرحت سے بیان کیا جیسا کہ مالکوں کے فرائض کو اُن کے ساتھ۔ مگر اس بنا پر کوئی عیسائی یہ قبول نہیں کریگا کہ اُس مذہب نے غلامی کو جائز رکھا ہے یا اسکے لئے ذمہ دار ہے۔ کیونکہ اُسکو نہ ثابت کرنا کچھ مشکل نہ ہوگا کہ جس درجہ کی انسانیت کی تعلیم انجیل میں ہر مقام پر دی گئی ہے وہ غلامی کو ایک عرصہ دراز تک قائم رکھنے کے ساتھ مطابقت نہیں کھاتی اور بذاتہ اول تو فرد افراد عیسائیوں اور پھر عیسائی قوموں کی حالت کی اُسے اس امر کے لئے کافی ہے کہ غلامی کی موقوفی کو جیسا کہ آخر کار اُسے اب کیا ہے حاصل کر

پس غلامی عیسائیت کے صرف ساتھ ساتھ چلی آئی ہے۔ مگر
 انہیں مل نہیں گئی جیسے دریا سے آذو کا گدلا پانی دریا سے دھون
 کے صاف و شفاف پانی سے دونوں دریاؤں کے باہم بجانے
 کے بعد بھی دور تک ممیز چلا جاتا ہے۔ شاید یہ بات تعجب انگیز معلوم
 ہوتی ہے کہ عیسائیت اور غلامی ایک روز کے لئے بھی کس طرح کھٹی
 ہیں لیکن ہم کو تو حقایق سے بحث ہے اور یہ امر محقق ہے کہ غلامی
 بیشک عیسائیت کے ساتھ ساتھ ہی ہے بلکہ اسنے عیسائیت
 کی رو سے جائز ہو نیکاد دعویٰ اس اُنیدسویں صدی تک بھی کیا ہے
 بحیثیت ایک اخلاقی اور قانونی مجموعہ کے اسلام کا مقابلہ ہے
 عیسائیت کے جیسا کہ مینے اسوقت کیا ہے یہودیت کے ساتھ
 کیا جانا زیادہ تر قرین الضاف ہے کیونکہ ہندیب و شائستگی - خصال
 و عادات اور قومیت کے لحاظ سے محمد کے زمانہ کے عرب نسبت
 اُن قوموں کے جن پر عیسائیت اپنا اصل قبضہ کرنے والی تھی بنی اسرائیل
 سے زیادہ تر مشابہ تھے۔ چنانچہ شریعت موسوی نے تعدد از واج کو
 روکنا تو کیا اُس پر کوئی حد بھی نہیں لگائی۔ ائمہ دین اور حج اور بادشاہ تمام
 اس رسم کے پابند تھے اور جو لوگ اُن میں زیادہ عالی رتبہ اور زیادہ تر
 روحانی خیالات رکھتے تھے وہ بھی اس رسم کے باب میں اُن لوگوں
 سے کچھ کم تھے۔ وہ شخص جب کا خدا کا سادل تھا [حضرت داؤد کی طرف
 اشارہ ہے] اور وہ بادشاہ جس کی دانائی اور شان و شکوہ کے نسبت

اتنا بہت سے مشرقی ملکوں میں گائے جاتے ہیں [یعنی حضرت
سیمان] اس رسم کے ایسے پیرو تھے کہ اُن سے وہ مسلمان سرور
بھی جنہوں نے قرآن - قوانین کوڑ ڈالا اور اپنی دشنام خواہشیں

پوری کرنے اور شان و شکوہ ظاہر کرنے کی ہوس میں روایات کے معقول
میں یہاں تک تاویلیں اور کھینچ تان کی کہ وہ اپنی حد سے باہر ہو گئیں۔ مگر
سبقت لیجا سکتے ہیں۔ ^۱ مشرقی سوسائٹی کی کل سیمون کو نہیں

بل سکتے تھے۔ البتہ جو کچھ اُن سے ہو سکا وہ اُنہوں نے کیا۔ کم سے
کم اُنہوں نے اتنا تو ضرور کیا کہ اس غیر محدود رسم کو محدود بنادیا۔ اور غیر طلاق
کے باب میں جو سخت بے پروائی تھی اُسکی بھی اصلاح کی۔ [انتہا قول]

ایزک ٹیلر صاحب نے افریقہ میں مذہب اسلام کی نسبت
بحث کرتے ہوئے قصبہ دولورہمپٹن کی چرچ کانگریس کے
رہبر و اپنی رائے حسب ذیل بیان کی کہ ” دو بڑی علمی شکلیں افریقہ

کو اعتقاد پر لانیے اپنے میں یعنی تعدد و ازواج اور خانگی غلامی۔ ^۲ محمد نے
انکی ممانعت نہیں کی جیسا کہ مویشی نے بھی نہیں کی تھی۔ یہ ناممکن تھا۔

لیکن اُس نے [محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے] انکی بُرائیوں کو ہلکا کر دینے
کی کوشش کی۔ غلامی مذہب اسلام کا کوئی جز نہیں ہے۔ وہ بطور

ایک مضطرباری بُرائی کے محمد نے جائز رکھی تھی جیسا کہ مویشی
اور سینٹ پال نے کیا تھا۔ تعدد و ازواج ایک بڑا دقیق مسئلہ ہے

مویشی نے اُسکو نہیں روکا اور داؤد جسکا خدا کا سادل تھا اُسکو عمل

میں لایا۔ اور انجیل میں صاف طور سے ممنوع نہیں ہے اگرچہ اُسکے اصلی منشا کے برخلاف ہے۔ مجسٹریٹ نے تعدد ازواج کی بجا اجازت کو محدود کر دیا۔ صرف ایک عورت سے شادی کرنا شاف و نادر نہیں ہے۔ بلکہ سب سے زیادہ تہذیب یافتہ مسلمان نہیں یہہ ایک عام قاعدہ ہے۔ یہکو یہہ پیش نظر رکھنا چاہیے کہ رسم تعدد ازواج مع اپنی تمام برائیوں کے اُسکے ہمزون فوائد بھی رکھتی ہے۔ اُسنے دختر کشی کی رسم کو بالکل موقوف کر دیا ہے۔ اور ہر ایک عورت کا ایک قانونی ولی اُسی کے سبب سے ہوتا ہے۔ تعدد ازواج کے سبب مسلمانوں کے ملک پیشہ و عورتوں سے جو کہ مذہب سے خارج کر دی گئی ہیں بالکل بری ہیں۔ اور یہہ تمام عیسائی ملکوں کی زیادہ تر رسوائی کا باعث ہیں بہ نسبت تعدد ازواج کے جو کہ اسلام کے لیے ہے۔ اور ڈھیک طور سے باقاعدہ بنائی ہوئی رسم تعدد ازواج مسلمانوں کے ملکوں کی عورتوں کو بہت کم ذلیل کرنے والی اور مردوں کے لیے بہت کم نقصان پہنچانے والی ہے بہ نسبت اُس ناجائز رسم تعدد و شوہروں کے جو عیسائیوں کے تمام شہر و نکاح بال ہے اور جو اسلام میں بالکل نہیں پائی جاتی۔ یہکو مجبور ہونا چاہیے کہ شاید ایک برائی کو بہت دور کرنے میں ہم اُسکی جگہ ایک اس سے زیادہ بڑی برائی کو قائم کر دیں۔ انگریز جنگو ایک عورت کے لیے کئی خصم ہونے پسندیدہ معلوم ہوتے ہیں مسلمانوں پر جو کہ جو روؤں کے تعدد کو پسند

کرتے ہیں طعن کرنے کے مجاز نہیں ہیں۔ ”ہم کو قبل سکے کہ کیسی آنکھ کے تنگے کا خیال کریں اپنی آنکھ کا شہیر نکالنا چاہیے“ [ماخوذ از اخبار سینٹ جیمس گزٹ لندن مطبوعہ ۸ - اکتوبر ۱۸۸۷ء]

اب ہم طلاق کی نسبت بحث کریں گے اور دکھائیں گے کہ تمام دنیا کے مذاہب میں صرف مذہب اسلام ہی ایک ایسا مذہب ہے جسے اس مسئلہ میں سب سے زیادہ حسن معاشرت کی اصلاح اور حفاظت نظر رکھی ہے۔ عیسٰی علیہ السلام کے ظہور سے کچھ پہلے فقہائے یہودی میں دو مذہب ہو گئے تھے۔ شماعی اور اس کے متقلدوں کی یہہ رائے تھی کہ صرف بدچلنی یا علانیہ بدکاری پر طلاق دیجائے۔ مگر ہٹل اور اس کے پیروؤں کا یہہ جہاں تھا کہ ادنیٰ خطا پر بھی عورت کو طلاق دیدینی چاہیے۔ ربی بن عقبہ بھی اسی رائے کا موید تھا۔ انجیل مقدس سے ظاہر ہوتا ہے کہ حضرت مسیح کے ظہور کے زمانہ میں یہودی زیادہ تر اس بچھلی ہی رائے پر عمل کرتے تھے * اور طلاق دینا بغیر کسی قید اور شرط اور حالت کے مرد کے اختیار میں تھا کہ وہ جب چاہے طلاق نامہ لکھ کر جو رو کے حوالے کر دے۔ اور ایسا کر نیسے وہ کسی گناہ کا گنہگار نہیں سمجھا جاتا تھا۔ عیسٰی علیہ السلام نے اُنکی اس زندی و بے قیدی کے روکنے کے لئے جو حد سے زیادہ بڑھکئی تھی اُن سے فرمایا ”زنا کے سوا کسی سبب سے طلاق دینا ناجائز و ناجائز ہے اور جو کوئی مطلقہ عورت سے نکاح

کرتا ہے وہ بھی زنا کرتا ہے۔ لیکن اسکے ساتھ یہ بھی فرمایا ”وہ دونوں

[مرد و عورت] ایک تن ہیں۔ پس جسے خدا نے دیا ہے اُسے انسان جُدا نہ کرے۔“ جس سے صاف طور پر معلوم نہیں ہوتا کہ اچھا اصل منشا اس معاملہ میں کیا تھا۔ چنانچہ مشہور و معروف مؤرخ گبن لکھتا ہے کہ ”آپ نے اس معاملہ میں جو کلمات فرمائے ہیں وہ ایسے مبہم و شائبہ ہیں کہ مقلد اپنی عقل کے موافق جیسی کچھ چاہے اُن میں تاویل کر سکتا ہے۔“ سلیڈن اپنے رسالہ مسئے بہ ازدواج میں لکھتا ہے کہ ”حضرت مسیلم نے یہ گول گول جواب ایسے دیا تھا کہ علماء یہود کے دونوں فرقوں کے لوگوں کو جبکا نام شماعی اور ہللی تھا بیچ ہو کہ ہمارے حکام کے برخلاف اس شخص نے یہ حکم کیوں دیا“ بہر حال اُس جواب سے جو آپ نے علماء یہود کو دیا تھا اچھا منشا خواہ کچھ ہی ہو مگر اتنی بات صریح ثابت ہے کہ نفس طلاق کی ضرورت آپ کے نزدیک بھی ایک مسلم امر تھا۔

انجیل کے جس لفظ کا ترجمہ زنا کیا گیا ہے وہ ایک عام لفظ ہے اور سب قسم کی بُرائیوں پر حاوی ہے۔ اور اُسکا ٹھیک ترجمہ افعال ذمہ ہو سکتا ہے۔ اور اس سے مقولیت کے ساتھ یہ نتیجہ نکالا جاسکتا ہے کہ حضرت مسیح علماء یہود میں سے شماعی اور اُسکے مقلدوں کی رائے کو صحیح سمجھتے تھے۔ اور ہللی اور اُسکے پیروؤں کا اجتہاد دیکھو کتاب تنقید الکلام کا حاشیہ دوم متعلق باب چہارم۔ مؤلف

آپ کے نزدیک نادریست اور کتاب اقدس کے مدعا کے برخلاف تھا۔ چنانچہ ہماری اس را کی تائید فاضل محقق جان ملٹن کی رائے سے ہوتی ہے۔ وہ اپنی کتاب رسائل مذہب عیسوی میں لکھتے ہیں کہ ”نکاح کی جو تعریف کی گئی ہے اسکی رو سے نکاح نہایت مرتبہ کا ایک اتحاد ہے مگر ناقابل انفکاک یا ناقابل تفریق نہیں ہے۔ بعض لوگ اُسکے ناقابل تفریق ہونیکے نسبت مثنیٰ لی انجیل باب ۱۹ ورس ۵ سے استدلال کرتے ہیں جس میں لکھا ہے کہ ”وہ دونوں ایک تن ہو جائیں گے“ اگر ان الفاظ پر مناسب طور سے عور کیا جائے تو اسکے یہ معنی نہیں ہیں کہ نکاح قطعاً قابل تفریق نہیں بلکہ اُن سے صرف یہ بات ثابت ہوتی ہے کہ ضعیف خفیف باتوں پر نکاح کو منقطع کرنا نہیں چاہیئے۔ کیونکہ جو کچھ نکاح کے ناقابل انفکاک ہونے کی نسبت کہا گیا ہے وہ منقطع نہیں ہے اور اُسکے تمام مقاصد و لوازمات کی پوری پوری تکمیل ہونے پر منحصر ہے خواہ وہ الفاظ بطور ایک حکم کے یا بطور ایک قدرتی نتیجہ کے خیال کیے جائیں۔ اور اسی وجہ سے مثنیٰ کی انجیل میں اُن لفظوں کے ساتھ یہ لفظ بیان کیے گئے ہیں ”مرد اپنے ماں باپ کو چھوڑے گا اور اپنی جُور سے ملے گا“ اور وہ دونوں ایک تن ہوں گے“ یعنی بشرطیکہ نکاح کی اصلی نوعیت کے مطابق [جسکا بیان کتاب پیدائش باب ۱۹ ورس ۲۰ میں ہے] عورت خاوند کیواسطے ایک مرد کا رہو یا یہ کہ جانبین کے باہم خیر خواہی و محبت اور آرام و فاداری میں بے فرق نہ آئے۔

کیونکہ عرف عام کے بموجب یہی اصلی وضع نخل کی ہے۔ لیکن اگر اصل
 منشا نخل کا منقطع ہو جائے تو اس سے لازم آتا ہے کہ نخل بھی منقطع ہو گیا۔
 دوسری آیت میں جو بیان ہوا ہے اور جس پر بڑا زور دیا گیا ہے
 یعنی ”جو کچھ خدا نے ملایا ہے اُسے آدمی جدا نہ کرے“ لحاظ کے
 قابل ہے۔ مگر نخل کے عقد ہی سے یہ بات ظاہر ہوتی ہے کہ خدا
 نے کس چیز کو ملایا ہے؟ خدا نے صرف اُس چیز کو ملایا ہے جو ملاپ
 کے قابل ہے اور جو مناسب ہے۔ بہتر ہے اور محترم ہے اُسے
 انسان کی قدرتی طبیعت کے خلاف اور نامناسب حالت کے ملاپ کا
 حکم نہیں دیا جس میں معیشتی اور تکلیف اور عداوت و مصیبت بھری ہوئی ہو
 خدا تعالیٰ کچھ اس قسم کے ملاپ نہیں کرتا ہے جو درحقیقت ملاپ ہوں
 بلکہ جبر یا ناقصیت اندیشی یا غلطی یا بدلیتگی کے اثر سے ہوئے ہوں
 پس ایسی ناگوار خانہ داری کی بُرائی سے اپنے تئیں نجات دینا کس وجہ سے
 ناجائز ہے؟ علاوہ اسکے ہمارا مسئلہ ان شخصوں کو چُدا نہیں کرتا۔ جن کو خدا تعالیٰ
 نے اپنے مقدس آئین کے بموجب ملایا ہے۔ بلکہ صرف اُن شخصوں کو علیحدہ
 کرتا ہے جن کو خود خدا تعالیٰ نے اپنے ایسے ہی مقدس آئین کی رو سے چُدا کر دیا
 ہے۔ اور یہ ایک ایسا حکم ہے جس کا اثر ہم پر اب ایسا ہونا چاہیے جیسا کہ
 سابق میں اُسکی اُمت پر ہوتا تھا۔ مذہب عیسوی کے کمال کو جسکی ترقی
 بعض لوگ نخل کے ناقابل انفکاک ہونے کی ایک دلیل بیان کرتے
 ہیں اُسکی نسبت ہم کہتے ہیں کہ اُس ترقی کو جبر اور قوانین تعزیری کے ذریعہ

سے ہم میں زبردستی اُسکا رواج نہیں دینا چاہیئے۔ بلکہ اگر ہو تو اُسکو غیب اور عیسائی پند و نصائح کے ذریعہ سے جاری کرنا چاہیئے۔ کسی شخص کی نسبت صرف اُس حالت میں یہ بات کہہ سکتے ہیں کہ اُس نے اُس نواح کو قطع کیا جو شرعاً منع ہوا تھا جبکہ وہ احکام الہی میں اُس بات کو زیادہ کر کے جو خاص اس حکم میں شامل نہ ہو مذہب کے حیلہ سے اُس شخص سے جدا ہو جو اُس کے منشا کے موافق ہو کیونکہ یہ بات یاد رکھنی چاہیئے کہ خدا تعالیٰ نے اپنے منصفانہ اور پاک مقدس قانون میں صرف مختلف وجہوں پر طلاق کی اجازت ہی نہیں دی ہے بلکہ بعض صورتوں میں اُسکو جائز قرار دیا ہے اور بعض صورتوں میں اُسکی ہدایت کی ہے۔ اور بحالت نکاح وزری سخت سزائیں قرار دی ہیں [دیکھو کتاب خروج باب ۲۱ درس ۱۰ و ۱۱۔ اور کتاب استثنا باب ۲۱ درس ۱۴ اور باب ۲۲ درس ۱ اور کتاب عتزا باب ۱۰ درس ۳ اور کتاب نخبیا باب ۲۳ درس ۲۰]

توریت کتاب استثنا باب ۲۲ درس ۱ میں لکھا ہے کہ ”جبکہ کوئی شخص ایک بیوی کر لے اور اُس سے نواح ہو جائے اور ایسا اتفاق ہو کہ وہ اُسکو پسند نہ کرے کیونکہ اُنہیں کچھ ناپاکی ہے تو اُسکو چاہیئے کہ ایک طلاق نامہ لکھ کر اُسکے ہاتھ میں دیدے اور اُسکو اپنے گھر سے نکال دے پس اگر فرض کیا جائے کہ جو سبب طلاق بتایا گیا ہے وہ سچا ہے اور مصنوعی نہیں۔ تو اس مقام میں خداوند تعالیٰ نے ایک بیوی ابتداء ہی میں اس غرض سے دی کہ وہ اُسکی مدد اور تسلی و خوشی کا باعث ہو جیسا کہ

خود آئین نکاح سے ظاہر ہوتا ہے۔ تو البعد کو جیسا کہ الشرافاق ہوتا ہے وہ بیوی بچہ و رسوائی اور تباہی وادیت اور مصیبت کی باعث ہوتا ہوگا کیونکہ یہ خیال کرنا چاہیے کہ خدا ہم سے ایسی عورت کے طلاق دینے سے ناخوش ہوگا۔ میں دلی سختی کو اُس شخص سے منسوب کرنا ہوں جو اُس عورت کو اپنے پاس رہنے دے۔ نہ اُس شخص سے جو اُسکو ایسی صورتوں میں گھر سے نکال دے۔ اور صرف میں ہی نہیں بلکہ خود حضرت سلیمانؑ یا شاید خود خدا کی روح نے حضرت سلیمانؑ کے مونہ سے یہی بات کہی ہے۔ چنانچہ تورات کتاب اشال سلیمانؑ باب ۳ و ۴ میں ۲۱ و ۲۳ میں لکھا ہے کہ ”تین چیزوں سے دنیا کو بھینی چل ہوتی ہے۔ بلکہ چار چیزیں ہیں جنکو وہ برداشت نہیں کر سکتی ہے × × × اور ایک مکروہ عورت سے جبکہ نکاح ہو جائے“ اسکے برخلاف کتاب و عذاب باب ۹ و ۱۰ میں بیان ہوا ہے کہ ”تو اُس عورت کے ساتھ ہنسی خوشی سے بسر کر جبکو اُس نے [خدا نے] تجھے دیا ہے اور جبکو تو اپنی فانی زندگی کے تمام زمانہ میں پیار کرتا ہے“ پرچ عورت اُسے تجلودی ہے وہ عورت ہے جسکو تو پیار کرتا ہے نہ کہ وہ جس سے تو نفرت کرتا ہے اور کتاب ملاخی باب ۱۲ و ۱۳ میں بیان ہوا ہے کہ ”جو شخص نفرت کرتا ہے [یا اس وجہ سے کہ وہ نفرت کرتی ہے] اُسکو چاہیے کہ اُسکو چھوڑ دے“ چنانچہ یونیوسس پہلے سب نے اس فقرہ کا ایسا ہی ترجمہ کیا ہے پس معلوم ہوتا ہے کہ صحیفہ ملاخی باب ۲ کی آیتوں کے ترجمے اسطرح پر ہوئے ہیں۔

خدا تعالیٰ نے اس حکم کو حضرت موسیٰ کی معرفت اس غرض سے صاف
 نہیں فرمایا اور نہ اس نبی کی معرفت اُس کو اس غرض سے دہرایا کہ شوہر
 کو اپنی سنگدلی کے برتاؤ کا موقع ملے۔ بلکہ اس غرض سے صادر کیا ہے
 کہ جہاں ضرورت ہو اس بے نصیب عورت کو اسکے اثر سے بچائے۔ کیونکہ
 اسیں کوئی سنگدلی نہیں ہے کہ اس عورت کو عزت سے اور بلا تکلف
 رخصت کر دے جس کا خود ہی یہ قصور ہے کہ وہ محبوب نہیں ہوئی۔ ایسی
 عورت جو نہ صرف یہی کہ محبوب نہیں ہوئی بلکہ وہ مطلق چھوڑ دی گئی
 ہو اور اس سے نفرت اور عداوت کی جاتی ہو۔ غرض کہ جس عورت کا یہ حال ہو
 اُس کو ایسا نہایت تکلیف دہ قانون کا اتباع کر کے اسکے شوہر کے نہایت
 بھاری غلامی کے جوئے میں ڈالنا [کیونکہ نکاح بے محبت ایسا ہی ہوتا
 ہے] جس کو نہ تو اُس کے ساتھ الفت ہو اور نہ دوستی۔ یہی درحقیقت
 ایسی سختی ہے جس میں ہر ایک قسم کی طلاق سے زیادہ بیرحمی ہے۔ یہی
 وجہ سے خداوند تعالیٰ نے طلاق کی اجازت دیدی جس کا اگر مناسب طور
 سے عمل درآمد کیا جائے تو وہ نہایت منصفانہ اور رحیمانہ ہے۔ بلکہ اُسے
 اُس کے فائدوں کو اُن شخصوں تک بھی وسعت دی ہے جسکی نسبت وہ

ترجمہ عربی اللہ میں ہے ”وامرأة شبابك لا تترك لكن ان
 البغضها فسرّحها“ اور ترجمہ عربی مطبوعہ لکھنؤ میں ہے ”وزوجة
 غلامتك لا تزلها اذا البغضت فاطلق“ اور ایسا ہی روئے
 کا تھماک بیل میں ہے۔ اور انگریزی ترجمہ پرائیٹنگ کے حاشیہ پر بھی یہی
 عبارت ہے جس سے ملٹن نے استدلال کیا ہے۔ خطبات احمدیہ ۱۲

یہہ جانتا تھا کہ یہہ اپنی سنگدلی کی وجہ سے اسکا بیجا علمد رآمد کرینگا اور
اُسے بدکار آدمیوں کی سنگدلی گوارا کرنا اس سے بہتر تصور فرمایا کہ نیک آدمیوں
کی تکلیف رفع کرنے سے باز ہے۔ یا جس قسم کا ایک ربانی برکت سے
ایک بدترین مصائب ہو جائیگا اندیشہ تھا خود اُس کی ویدیم و برہم کر دے
خود حضرت عیسیٰ نے نوین آیت میں زنا کی وجہ سے حلال

کی اجازت دی ہے۔ اور یہہ بات ہوتی اگر خدا تعالیٰ کو یہہ بات منظور
ہوتی کہ جن شخصوں کو خدا نے ایک مرتبہ عقد نکاح میں باندہ دیا ہے
وہ ہرگز آئندہ جدا نہوں۔ مگر شرقی زبانوں کے محاورہ کے بموجب
اُس لفظ سے جسکا ترجمہ زنا کیا گیا ہے۔ صرف زنا ہی مراد نہیں ہوتا بلکہ
یا تو اُس سے وہ چیز مراد ہے جسکو ”نا پاک چیز“ کہا گیا ہے یا کسی
ایسے امر کا نقصان مراد ہے جس امر کا ایک بیوی کی ذات میں ہونا
واجباً ضروری ہے جو کتاب ہشتنا کے چوبیسویں باب کی پہلی آیت میں
نکود ہے۔ جیسا کہ سلیڈن نے سب سے پہلے یوگزارہیدیا میں
ایسے محاورہ کو بہت سے علماء یہود کی شہادت سے ثابت کیا
ہے۔ اور یا اس سے وہ شے مراد ہے جو محبت۔ وفاداری۔

باہمی اعانت یا معاشرت یعنی اصلی آئین نکاح کے مقصد کے خلاف ہو
کہ ہرگز اُس سے موافقت نہ ہو کے جیسا کہ سلیڈن نے ثابت کیا
۔ اور مینے بھی ایاب دوسرے رسالہ میں ثابت کیا ہے۔ کیونکہ جو
فریسیوں نے یہہ سوال کیا تھا۔ کہ ”ایا ایاب بیوی کو ہر ایک وجہ

طلاق دینا جائز ہے یا نہیں؟ تو یہ جواب دینا لغو ہوتا کہ سوا سے زنا کے اور کسی حالت میں جائز نہیں ہے۔ کیونکہ یہ بات تو بخوبی مشہور و معروف تھی کہ زنا کی حالتیں وہ جائز ہی نہیں تھی بلکہ ایک زانیہ کو نکال دینا ضروری تھا۔ اور وہ بھی طلاق کے ذریعہ سے نہیں بلکہ قتل کر دینے سے۔ پس اس مقام پر اس لفظ سے بہ نسبت محض زنا کے زیادہ تر وسیع معنی سمجھنے چاہئیں جیسے کہ

کتاب اقدس کے اکثر مقامات سے خصوصاً قاضیوں کی کتاب باب ۱۹ آیت ۲ سے ظاہر ہے جہاں لکھا ہے۔ کہ ”اُسکی بیوی زنا کر کے چلی گئی“ یہاں زنا کے عرفی معنی نہیں ہو سکتے۔ کیونکہ ایسی حالت میں اُسکو جراث نہوتی کہ وہ اپنے باپ کے گھر چلی جائے۔ بلکہ یہ مراد ہے کہ وہ اپنے شوہر سے تفرقہ [نشوز] برتاؤ کر کے چلی گئی۔ اور نہ ایسی صورت میں یعنی جبکہ بچہ زنا کے طلاق جائز نہ تھی [پولوس مقدس کسی کافر مرد یا عورت کے جدا ہو جانیکے سبب طلاق کی اجازت دیتے] اگر یہ بھی ایک قسم کا زنا نہ ہوتا۔ اس بحث سے یہ امر کچھ متعلق نہیں ہے کہ یہ مسئلہ کافر مرد یا عورت کے متعلق ہے کیونکہ جو شخص خاندان کو ترک کر دے وہ کافر سے بدتر ہے۔

[پولوس کا پہلا خط تمہوتی کے نام باب آیت ۸] اور نہ نجات کے اصلی منشاء کے حق میں کوئی بات اس سے زیادہ تر ضروری اور پسندیدہ ہو سکتی ہے کہ جو عقد محبت اور تمام عمر کی باہمی اعانت کی توقع اور نیک ارادوں سے کیا گیا ہو وہ کینہ اور سنگین عداوت اور ظفرین کی جانب سے ناپسندیدہ بناؤ۔ پولوس مقدس کے خط موسومہ قورنثیان کے ساتویں باب کی بندہ بیویں آیت پر اشارہ ہے۔

کے سبب سے قطع کر دیا جاوے۔ پس خدا تعالیٰ نے انسان کے لئے جبکہ وہ بہشت میں معصومیت کی حالت میں تھا دنیا میں گناہ کے آنے سے پہلے یہ حکم دیا کہ نکاح ناقابل انفکاک ہونا چاہیئے۔ گناہ کے بعد حالات کے تغیر کے موافق اور نیز اس نظر سے کہ معصوم آدمی بدکار آدمیوں کے ہاتھ سے ہمیشہ کے ضرر سے محفوظ رہیں اُسے نکاح کے انفکاک کی اجازت دی اور یہہہ اجازت قانون قدرت اور موسوی شریعت کا ایک مجرورہ۔ اور حضرت میثم نے بھی اسکی مانفت نہیں کی۔ پس ہر ایک معاہدہ سے جبکہ ابتداء عمل میں آئے اُسکا دوامی اور ناقابل انفکاک ہونا مقصود ہوتا ہے، گو وہ کسی فریق کی بدعہدی کے سبب سے ایسی ہی جلدی کیوں نہ ٹوٹ جائے اور نہ ابتک کوئی معقول وجہ اسبات کی بیان کی گئی ہے کہ نکاح کی نوعیت اس باب میں اور تمام معاہدوں سے مختلف ہونی چاہیئے۔ خصوصاً اس حالت میں جبکہ یولوس مقدس نے یہ بات بیان کی ہے کہ ”کوئی بھائی یا بہن ایسی باتوں میں مقید نہیں ہے“ یہ نہ صرف چھوڑ دینے کی نسبت بلکہ ایسی تمام صورتوں میں جو ایک نالایق قید پیدا کرنے میں ہوتی ہے جیسا کہ قرنتیوں کے پہلے خط میں لکھا ہے [باب ساتواں آیت پنڈرھویں] کہ ”کوئی بھائی یا بہن ایسی باتوں میں مقید نہیں کہ خدا ملاپ کے لئے بلایا ہے“ پس خدا تعالیٰ نے ہمکو اس غرض سے نہیں بلایا کہ ہم دائمی نزاع اور ترددات کے باعث سے پریشان خاطر رہیں کیونکہ ہمارے بلانے کا مقصد امن اور آزاوی ہے نہ کہ نکاح۔ چہ جائیکہ دائمی

نزاع اور ایسا ناموش ازدواج کی غلامانہ قید۔ جسکو رسول نے تمام چیزوں سے زیادہ ایک آزاد آدمی اور عیسائی کے ناقابلِ بتایا ہے۔ بہت خیال کرنا چاہیے کہ حضرت عیسیٰ نے موسوی شریعت سے کوئی ایسا حکم خارج کر دیا جس سے مظلوم اور مصیبت زدہ شخصوں پر رحم کرنے کا موقع ملتا تھا اور انہیں موقع پر آپ کو یہ منظر تھا کہ آپ کا یہ قول حکم عدالت سمجھا جاے۔ یا اس معاملہ کی نسبت کوئی نیا اور سخت حکم دیا جاے۔ بلکہ قانون کے بیجا عمل درآمدوں کے بیان کرنے کے بعد انہوں نے حسبِ معمول ایک زیادہ تر کامل دستور معاشرت کا بتایا۔ اور اس موقع پر نسل اور تمام قوموں۔ منصب قضا کا دعویٰ نہیں کیا۔ اور امر حق کو محض نصیحت کے طور پر بیان فرمایا نہ کہ جبریہ حکام سے۔ پس انجیل کی نصیحتوں کو آئین قرار دینا اور احکام تغیری کے ذریعہ سے اسکو نافذ کرنا ایک سخت غلطی ہے۔ اچھے قولہ

لیکن اس روشنی کے برخلاف جو جانِ مصلحت نے اپنی محققانہ رائے سے ببیل کی آیتوں پر ڈالی ہے۔ اور جو صریحاً قرآن مجید کی روشنی سے اخذ کی گئی ہے۔ کیونکہ اسلام نے بارہ سو برس پیشتر بتا دیا تھا کہ طلاق نہ بطور مجون مفرح کے استعمال کرنی کو ہے بلکہ صرف ایک مرضِ لاعلاج کا علاج ہے۔ عیسائیوں کے تمام قدیم و جدید فرقے مذکورہ بالا آیات انجیل کا مدعا یہ سمجھے ہیں کہ طلاق صرف زنا کی حالتیں ہو سکتی ہے یا کسی حالت میں بھی نہیں ہو سکتی۔ گو اسکے بطلان کے لئے صرف یہی امر کافی ہے کہ عیسائی ملکوں میں صدہ قوانین طلاق ہر زمانہ میں جاری ہوا کیے ہیں۔

لیکن اگر یہ صحیح ہو اور آیات کا مدعا وہی ہو جو وہ سمجھے ہیں تو ظاہر یہ
ایک ایسا سخت حکم ہے جسکی برداشت انسانوں سے تقریباً ناممکن ہے
جیسا کہ حواریوں نے حضرت میثم سے کہا کہ ”اگر جو رو سے مرو کا یہ طور
ہے تو جو رو کرنا خوب نہیں“ اور حسن معاشرت کے لئے نہایت ہی
مضر اور زن و مرد دونوں کے لئے بہت سی خیرانیوں اور خوفناک حالتوں
میں پڑنے کا موجب ہے اور جو بیخ وہ امور زن و شوہر میں واقع ہو جائے
ہیں جس سے تمام حسن معاشرت اور اغراض تزیین برباد ہو جاتے ہیں اُکا
کچھ بھی تدارک اسپیں نہیں ہے۔ اور شریعتِ موسوی میں اگر افراط کا عیب ہے
تو اسپیں تفریط کا نقصان ہے۔ اور دونوں کی دونوں اس افراط و تفریط کی
وجہ سے محال فطرت ہونیکے اعراض سے نہیں بچ سکتیں۔ مگر الحمد للہ
کہ شریعتِ محمدیہ ایسی نہیں ہے۔ اور تمام دنیا کی شریعتوں میں صرف
یہی ایک شریعت ہے جو اس پُرپیچ مسئلہ میں بھی صراطِ مستقیم اور اپنے
معمول کے موافق افراط و تفریط کے عیب و نقصان سے بچی ہوئی ہے۔
اس شریعت نے جس خوبی اور اعتدال سے اس مسئلہ کو قرار دیا ہے اور
جس عمدگی اور عقلیت سے فطرتِ انسانی کے مطابق تمدن اور حسن معاشرت
کی حفاظت کو ملحوظ رکھا ہے وہ اس امر کا یقین دلائی کو کافی ہے کہ وہ شریعت
اُنسی کی طرف سے ہے جس نے فطرتِ انسانی کو بنایا ہے۔ اس شریعت
مقدسہ نے طلاق کے ناگوار و ناپسندیدہ فعل کو صرف اُس حالت میں مباح قرار
دیا ہے جبکہ زن و شوہر میں نا اتفاقی اور رنجش کا مرض ایسے درجہ کو پہنچ جائے

جولا علاج ہو۔ یا یوں کہو کہ طلاق و تفریق کے سوا اُسکا کوئی علاج نہ ہو۔ اور چونکہ اسکا اندازہ صرف زن و شوہر ہی کر سکتے ہیں کہ وہ مرض اس حد کو پہنچ گیا ہے یا نہیں۔ اسیلئے اس شریعت نے اسکی تعیین و تشخیص انہیں کی راے اور طبیعت اور اخلاق پر چھوڑ دی ہے۔ اور اُس جھگڑے کے تصفیہ کے لئے نہ کوئی جوری تجویز کی ہے اور نہ کوئی جج بلکہ صرف انہیں کی کالشنس کو جوری اور جج قرار دیا ہے۔ اور ایک نہایت معقول اور حکیمانہ قانون کے مضبوط کر دینے سے اُن ضرورتوں کا کامل تدارک فرما دیا ہے جو زن و مرد میں اسوقت تک ضروری پیش آئیگی جب کہ انسان لباس انسانیت سے ملبوس رہیگا۔ مگر با اینہم اُسے طلاق کو نہایت فصیح اور مکروہ فعل بتایا ہے۔ جیسا کہ احادیث مندرجہ ذیل سے جو صحیح طور پر ہم تک پہنچی میں ظاہر ہوتا ہے۔ اُسے فرمایا۔

” تَزَوُّجًا وَلَا تَطْلُقُوا فَإِنَّ الطَّلَاقَ كَهَاتَرْتُمُنَا الْعَرْشَ “

[تفسیر بمع بیان] یعنی نکاح کرو اور ہرگز طلاق نہ دو کیونکہ طلاق سے عرشِ الہی کانپ اٹھتا ہے۔ اور فرمایا کہ ” مَا خَلَقَ اللَّهُ شَيْئًا عَلَيَّ وَجْهِ

الْأَرْضِ أَحَبَّ إِلَيْهِ مِنَ الطَّلَاقِ وَلَا خَلَقَ اللَّهُ شَيْئًا عَلَيَّ وَجْهِ

الْأَرْضِ أَبْغَضَ إِلَيْهِ مِنَ الطَّلَاقِ “ [مشکوٰۃ] یعنی نہیں پیدا کی خدا نے کوئی چیز زمین کے پرہ پر جو اُسکو غلام آزاد کر نیسے زیادہ پیاری ہو۔ اور نہیں پیدا کی اللہ نے کوئی شے رو سے زمین پر جو اُسکو طلاق سے

زیادہ ناپسند ہو۔ اور پھر ایک دفعہ یوں فرمایا ” أَبْغَضَ مُحْلَالٍ إِلَى اللَّهِ

الطَّلَاقُ“ [شکوۃ] یعنی مباح چیزوں میں خدا کو سب سے زیادہ پسند
 چیز طلاق ہے۔ اور ایک بار فرمایا ” مَا خَلَقَ اللَّهُ شَيْئًا عَلَى وَجْهِ
 الْأَرْضِ أَبْغَضَ إِلَيْهِ مِنَ الطَّلَاقِ [شکوۃ] یعنی نہیں پیدا
 کی خدا نے کوئی شے زمین کے پروردہ پر جو اسکو طلاق سے زیادہ
 نفرت دلانے والی ہو۔ اور چونکہ شریعت اسلامیہ نے شریعت موسیٰ
 کے برخلاف [جس میں اختیار طلاق صرف مرد تک محدود تھا اور عورت
 محض بے بس تھی] کمال انصاف سے عورت کو بھی ضروری اور
 لاعلاج حالتوں میں طلب طلاق کا اتھاق عطا کیا ہے۔ اسلئے انکی
 ہدایت کیواسطے فرمایا ” أَيْمًا امْرَأَةٍ سَأَلَتْ زَوْجَهَا طَلَا قًا فِي غَيْرِ
 مَا بَاسٍ فَحَرَامٌ عَلَيْهَا رَأْحَةُ الْجَنَّةِ“ [شکوۃ] یعنی جو عورت اپنے
 خاوند سے بلا ضرورت شدید اور بغیر حالت سختی کے طلاق چاہے
 اُسپر جنت کی خوشبو حرام ہے۔ یعنی جنت میں نہ جائیگی۔ اور چونکہ نفاق
 سخت گناہ اور ایمان کے برخلاف ہے پس ایسی عورتوں کو جو اپنے
 خصموں سے کھینچی رہیں اور خلع کے ذریعہ سے علیحدگی کی خواہشمند
 ہوں تہدیداً منافقہ بتایا چنانچہ فرمایا کہ ” الْمُنْتَزَعَاتُ وَالْمُخْتَلَعَاتُ
 هُنَّ الْمُنَافِقَاتُ“ [شکوۃ] یعنی خصمنہ کھینچی رہنے والیاں اور خلع چاہنے
 والیاں ہی منافقہ ہیں۔ اور ایک دفعہ جو اپنے ایک عورت کا نکاح ایک
 شخص سے کر دیا اور پھر اُس نے اپنے خاوند کی بعض ناپسند باتوں کی پکڑ
 پس شکایت کی تو اُسکی تنبیہ کے لئے فرمایا کہ ” لَعَلَّكَ تَرِيدِينَ

أَنْ تَخْتَلِعِي فَتَكُونِي عِنْدَ اللَّهِ أَنْتَنَ مِنْ جِنْفَةِ حِمَارٍ“ یعنی شاید تو یہ چاہتی ہے کہ خلع کرا لے [پس تجکو سمجھ لینا چاہیے کہ ایسا کرنے سے [خدا کے نزدیک تُو گدھے کے مروارے سے بھی زیادہ بدبو والی ہو جائیگی [مکرم الاخلاق طبری]

اور ایک دفعہ جو آنحضرت کو یہ خبر دی گئی کہ ایک شخص نے اپنی جورو کو خلاف حکم قرآنی ایک ہی دفعہ تین طلاقیں دیدی ہیں تو آپ غیظ میں آکر کھڑے ہو گئے اور فرمایا ”أَلَيْعَبُ بِكِتَابِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ وَأَنَا بَيْنَ أَظْهُرِكُمْ حَتَّى قَامَ رَجُلٌ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَكَا أَقْتُلُهُ“ [مشکوٰۃ] یعنی کیا خدا سے بزرگ کی کتاب [قرآن مجید] کو کھلونا بنایا ہے ایسی حالت میں بھی کہ میں تم میں موجود ہوں۔ جسکو سنکر ایک شخص اٹھ کھڑا ہوا اور عرض کیا کہ اے خدا کے رسول کیا میں اسکو قتل نہ کر دوں۔ یعنی وہ آپ کے ناراض ہونیسے یہ سمجھا کہ اُس شخص نے قتل کیے جانیکے لایق کام کیا ہے۔ پس شارع اسلام علیہ وآلہ الصلوٰۃ والسلام کے سوا کونسا شارع ہے جس نے اس معاملہ میں اپنے پیروؤں کی ابو وحسبانی تربیت اور اُن کے حسن اخلاق اور دلی نیکی کے ترقی دینے کے لئے ایسے اعلیٰ درجہ کے مواعظ و نصایح فرمائے ہوں۔ اور جسکے نزدیک طلاق کا مفہوم ذہنی اور اسکا عمل دونوں استقدیر قبیح واپسندیدہ ہوں اور جس نے تمدن اور حسن معاشرت کی حفاظت کے لئے افراط و تفریط سے بچکر ٹھیک ٹھیک

عقل و فطرت کے مطابق اس سلسلہ کو قرار دیا ہو۔

اُسے اُس ظلم و زیادتی کے روکنے کے لیے جو عورتِ جا
بار باطلاق دینے اور پھر زوجیت میں لے لینے سے اپنی عورتوں
پر کرتے تھے فرمایا کہ ”الطَّلَاقُ قُرَّتَانِ فَإِمْسَاكٌ بِمَعْرُوفٍ
أَوْ تَسْرِيحٌ بِإِحْسَانٍ“ [سورہ بقرہ] یعنی وہ طلاق کہ جس میں عورت کو پھر
زوجیت میں لے لینا جائز ہے دوبار تک ہے۔ اس کے بعد یا صلح و
مغائی کے ساتھ معروف طور پر جو رو کو ٹھہرالینا ہے یا عرت و حرت
سے نھت کر دینا۔ اُسے مہر میں سے کچھ چھوڑا لینے یا واپس لے لینے
کی سخت ممانعت کی اور فرمایا کہ ”لَا يَحِلُّ لَكُمُ أَنْ تَأْخُذُوا بِمَا آتَيْتُمُوهُنَّ
شَيْئًا إِلَّا أَنْ يَتَخَفَا أَلَّا يُعِيمَا حُدُودَ اللَّهِ فَإِنْ خِفْتُمْ أَلَّا يُعِيمَا حُدُودَ
اللَّهِ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ فِي مَا افْتَدَتْ بِهِ مِنْ ذَلِكَ حُدُودَ اللَّهِ
فَلَا تَعْتَدُوا وَهَذَا مِنْ بَيْنِ يَدَيْكُمْ لَعَلَّكُمْ تُقَرَّبُونَ“ [سورہ ایضاً]
یعنی حلال نہیں ہے تم کو کہ لیلو اُسیں سے جو کچھ تم نے
اپنی عورتوں کو دیا ہے کچھ بھی۔ مگر جبکہ دونوں کو خوف ہو کہ نہیں قائم
رکھ سکیں گے خدا کی حدوں کو۔ پس اگر تم کو اندیشہ ہو کہ دونوں نہیں قائم
رکھیں گے خدا کی حدوں کو۔ تو اُسیں دونوں پر کچھ گناہ نہیں کہ عورت اپنی
مرد کو کچھ دیکر اپنے تئیں چھوڑا لے۔ یہ ہمیں حدیں جو خدا نے
باندھی ہیں۔ ان سے تجاوز مت کرو۔ اور جو لوگ خدا کی حدوں سے
تجاوز کرتے ہیں پس وہی لوگ ہیں جو ظالم ہیں۔ اور فرمایا کہ ”وَأَنْ أَدَّاهُمْ

اَسْتَبَدَّالْ رَوْجَ مَكَانَ رَوْجٍ وَ اَسْتَيْمَّ اِحْدَ حَنْ قِنْطَارًا فَلَا
تَاْخُذُوْنَهُ وَ اَمِنْهُ شَيْئًا اَتَاْخُذُوْنَهُ بِحَتَّانًا وَ اَتَمَّامًا مُبِيْنًا وَ كَيْفَ
تَاْخُذُوْنَهُ وَ قَدْ اَفْضَى بَعْضُكُمْ اِلَى الْبَعْضِ وَ اَخَذْنَ مِنْكُمْ
مِّمَّنَّا غَلِيْظًا هُ [سورہ نسا] یعنی اگر تم چاہو بدل لینا ایک جو روکا
ایک جو رو کی جگہ [یعنی ایک کو طلاق دیکر دوسری سے نکاح کرنا]
اور تمہیں اُن میں سے ایک کو بہت سال دیا ہو تو مت لو اُس میں سے
کچھ بھی۔ کیا تم اُسکو لیتے ہو بہتان لگا کر اور علانیہ گناہ کر کے؟ اور کیونکر
تم اُسکو لو گے۔ حالانکہ بیشک تم میں سے ہر ایک اپنے اپنے مدعا
کو پہنچ چکا ہے۔ اور عورتوں نے تم سے مضبوط عہد لے لیا ہے
اور تاکہ ایام عدت کے اندر اور اُس کے بعد بھی۔ مرد رسم جاہلیت کے
موافق مطلقہ عورتوں کو تکلیف نہ دیکیں۔ بتا کیہ فرمایا کہ ”اِذَا طَلَقْتُمُ
النِّسَاءَ فَلَعْنِ اَجْلَهُنَّ فَاَمْسِكُوْهُنَّ بِمَعْرُوْفٍ اَوْ سِرِّحُوْهُنَّ
بِمَعْرُوْفٍ۔ وَلَا تُمْسِكُوْهُنَّ ضِرَارًا لِّتُعْتَدُوْا۔ وَ مَنْ فَعَلَ ذٰلِكَ
فَقَدْ ظَلَمَ نَفْسَهُ ط وَلَا تَتَّخِذُوا اٰیَاتِ اللّٰهِ هُزُوًا۔ وَاِذْ كُرُوْا نِعْمَةَ
اللّٰهِ عَلَیْكُمْ وَمَا اَنْزَلَ عَلَیْكُمْ مِنَ الْكِتَابِ وَ اَحْكَمَتْهُ لِعَظَمَتِهِ
بِهٖ وَ اتَّقُوا اللّٰهَ وَ اعْلَمُوْا اَنَّ اللّٰهَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيْمٌ“ [سورہ بقرہ] یعنی
جبکہ تم عورتوں کو طلاق دیجکو اور وہ اپنی سیوا و پوری کر چکیں تو ٹھہراؤ انکو
معروف طور پر محبت و رغبت کے ساتھ یا خست کر دو اچھے طور پر۔
اور مت روکو انکو تکلیف دینے کے لئے تاکہ ان پر زیادتی کرو۔ اور جو

کوئی ایسا کرتا ہے وہ بیشک اپنے پر آپ ظلم کرتا ہے۔ اور ست ٹھہراؤ
خدا کے احکام کو منسی ٹھٹھا۔ اور دھیان میں لاؤ خدا کے فضل کو جو تم پر
اور اُسکو بھی جو تاری خدا نے تم پر کتاب [قرآن مجید] اور شریعت تمہاری
نصیحت کے لئے۔ اور ڈرتے رہو خدا سے اور جان لو کہ بیشک خدا
ہر چیز کا جاننے والا ہے۔ اور طلاق کے بعد جو عورتوں کو
نہایت بیرحمانہ طور پر نکاح کر لینے سے روکے رکھتے تھے اُسکی بھی نعت
فرمائی چنانچہ فرمایا: **اِذَا طَلَقْتُمُ النِّسَاءَ فَلْيُغْنِ أَجَلُهُنَّ فَلَا تَعْزَلُوهُنَّ**
اِنْ يَنْكِحْنَ اَزْوَاجَهُنَّ اِذَا تَرَائِضُوْا بَيْنَهُمْ بِالْمَعْرُوفِ ذٰلِكَ
يُوعِظُ بِهٖ مَنْ كَانَ مِنْكُمْ يُؤْمِنُ بِاللّٰهِ وَالْيَوْمِ الْاٰخِرِ ذٰلِكُمْ اَرْكَى
لَكُمْ وَاَطْمَحُ وَاللّٰهُ يَعْلَمُ وَاَنْتُمْ لَا تَعْلَمُوْنَ [سورہ بقرہ: ۲۲۹] یعنی جب
تم نے عورتوں کو طلاق دیدی اور انہوں نے اپنی سعاد پوری کر دی
تو ان کو اپنے خاوندوں سے نکاح کر لینے سے مٹ رو کو جبکہ وہ
پسندیدہ اور مروج طور پر باہم راضی ہو جائیں۔ یہ نصیحت اُسکو کی جاتی ہے
جو تم میں سے خدا پر اور اخیر دن پر ایمان لاتا ہے۔ یہ بات تمہارے
لئے زیادہ اچھی اور زیادہ پاکیزہ ہے اور خدا جانتا ہے [اسکے فائدہ کو]
اور تم نہیں جانتے۔ اور اس اُمید سے کہ شاید زمانہ مقاربت میں محبت
والفت کی ایسی تحریک ہو کہ جس سے خیال طلاق دل سے جاتا ہے
محکم دیکھو ایسی حالت میں طلاق نہ دیجائے جبکہ معمولاً عورت کو مرد سے
کنارہ کش ہونا پڑتا ہے۔ اور نہ وقتاً میں طلاقیں دیجائیں بلکہ سوچ سوچ کر

اور سچ سچ کر مناسب مناسب فاصلہ سے [جوہر ایک میں تقریباً
 پچیس روز کا فاصلہ ہو جاتا ہے] طلاق دیجائے۔ اور اس عرصہ میں
 عورت و مرد ایک ہی گھر میں رہیں چنانچہ فرمایا: **إِذَا طَلَّقَ الْمَرْءُ نِسَاءَهُ**
فَطَلَّقُوهُنَّ لِعَدَّتِهِنَّ وَأَحْصُوا الْعِدَّةَ وَاتَّقُوا اللَّهَ رَبَّكُمْ وَلَا تَخْرُجُوا
مِنْ مَنَازِلِكُنَّ وَلَا يَخْرُجَنَّ وَلَا أَنْ يَخْرُجَنَّ إِلَّا أَنْ يَأْتِيَنَّ بِفَاحِشَةٍ مُبَيَّنَةٍ وَتِلْكَ
حُدُودُ اللَّهِ وَمَنْ يَتَعَدَّ حُدُودَ اللَّهِ فَقَدْ ظَلَمَ نَفْسَهُ لَا تَدْرِي لَعَلَّ اللَّهَ يُخْزِي
لَكَ ذَلِكَ أَمْراً ۛ [سورہ طلاق] یعنی جب تم عورتوں کو طلاق دینا چاہو تو انکی
 عدت کے وقت یعنی طہر کی حالت میں طلاق دو اور عدت کے دن
 گنتے رہو اور ڈرتے رہو خدا سے جو تمہارا مالک ہے۔ اور نہ نکالو عورتوں کو
 انکے گھروں سے اور وہ بھی نہ نکلیں مگر اُس حالت میں کہ صریح بیچائی کی ترکب
 ہوں۔ یہ حدیں ہیں جو خدا نے باندھی ہیں اور جو شخص خدا کی حدوں سے
 تجاوز کرتا ہے تو بیشک اپنا برا آپ کرتا ہے۔ تو اسے طلاق دینے والے
 نہیں جانتا شاید خدا اسکے [یعنی پہلی یا دوسری طلاق] کے بعد کوئی بات
 پیدا کر دے [جو مصاحت و محبت کی باعث ہو]۔ خلاصہ یہ کہ اُسے
 اجازت دی کہ پہلی طلاق کے بعد اگر باہم صلح ہو جائے اور بخشش منٹ
 جائے اور محبت تازہ ہو جائے تو بدستور جو رخصتم رہیں۔ اس طرح دوسری
 طلاق کے بعد بھی۔ اور اگر پھر بھی صلح و صفائی نہ ہو تو بنا چاری تیسری
 طلاق دیجائے تاکہ پوری تفریق ہو جائے اور روز مرہ کی دانسا کلکل
 لعن و لعن اور جوتی پزار سے طرفین کو نجات ملے۔ چنانچہ مَا تَشَوْرُ مُنْذَرُ

جس سے زیادہ بقول ہمارے محترم دوست مولوی سید امیر علی صاحب ایہ اے۔ سی۔ آئی۔ آئی کسی متوخ یورپ نے توہین اسلام کی تحقیق نہیں کی ہے اپنی تاریخ عرب میں لکھتا ہے کہ ”طلاق کی اجازت دی گئی مگر ایسی قیود لگا دی گئیں جسے اُس طلاق کا نسخہ ہونا چاہیے ہو گیا جو جلدی میں بے سمجھے ہو جھے دیدیا گیا ہو۔ طلاق کی تکمیل اور لایق تنسیخ نہ ہونا اس پر موقوف تھا کہ ایک ایک مہینے کے فاصلہ سے

تین مرتبہ صیغہ طلاق پڑھا جائے یا اعلان طلاق کیا جائے“

اور چونکہ مخاطبین اول قرآن ایک ایسی قوم تھی جس کی مثل حمیت وغیرت میں دنیا کے پردہ پر شاید ہی کوئی دوسری قوم ہو۔ اُسے طلاق بائنہ یعنی تیسری طلاق کے حتی الامکان وقوع میں نہ آنیکے لئے ایک ایسی سخت شرط لگا دی جس سے فائدہ اٹھانا کسی غیرت دار شخص کی طبیعت کے نہایت ہی برخلاف ہے۔ یعنی فرمایا ” فَإِنْ طَلَّقَهَا فَلَا تَحِلُّ لَهُ مِنْ بَعْدُ حَتَّىٰ تَنْكِحَ زَوْجًا غَيْرَهُ فَإِنْ طَلَّقَهَا فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِمَا أَنْ يَتَرَاجَعَا إِنْ ظَنَّا أَنْ يُقِيمَا حُدُودَ اللَّهِ ۖ وَتِلْكَ حُدُودُ اللَّهِ يُبَيِّنُهَا لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ۔ [سورہ بقرہ] یعنی پھر اگر عورت کو طلاق دیدی [یعنی تیسری طلاق]

تو اُسکے بعد اُسکو حلال نہیں ہے جب تک کہ نکاح کرے اُسکے سوا دوسرے شوہر سے۔ پھر اگر وہ [یعنی شوہر ثانی] اُسکو طلاق دیدے تو دونوں [یعنی پہلے میاں بیوی] پر کچھ گناہ نہیں ہے پھر کہ نکاح کر لینے میں

دیکھو نسل صاحب کی رائے مندرجہ دیاجہ ترجمہ قرآن مجید۔ مولف

اگر جانیں کہ دونوں قائم رکھینگے حدیں اللہ کی۔ اور یہ اللہ کی حدیں ہیں جو بیان کرتا ہے اُن کو اُس قوم کے لئے جو جانتے ہیں [اُس بغیرتی اور بے حیثیتی کو جو ایسا کرنے میں اُنپر عائد ہوگی] اور اس غرض سے کہ مبادا کوئی بے غیرت اور بیجا مرد یا عورت اس بے غیرتی و بغیرتی کی پروا نہ کرے پھر باہم بجانیکے لئے کسی ایک شخص کو عارضی طور پر شوہر بنائیں فرمایا ”لَعَنَ اللّٰهُ الْمُحْلِلَ وَالْمُحْلِلَةَ“ [مشکوٰۃ] یعنی خدا لعنت کرتا ہے حلال کر دینے والے پر اور اُسپر جسکے لئے حلال کیجائے۔ مگر تعجب ہے کہ میوہ صاحب نے نا سبھی یا تعصب سے اس شرط کی اُلٹی تعبیر کی ہے۔ اور طعن کیا ہے کہ ایسی شرط کیوں مقرر کر دی۔ اور چونکہ عرب جاہلیت میں طلاق کا ایک یہ طریقہ بھی تھا کہ شوہر کے خواہو کہ جو رد کو یہ کہہ نیسے کہ ”تیری پیٹھ پر مجھ پر اُس شخص کی ماں کی پیٹھ کی مانند حرام ہے“ طلاق بائن ہو جاتی تھی۔ اسکی روک اور اصلاح کے لئے حکم دیا کہ اس صورتیں اگر مرد عورت کو پھر زوجیت میں لینا چاہے تو لے لے۔ مگر اسکے کفارہ میں ایک غلام آزاد کرے۔ اور اگر یہ ممکن نہ ہو تو ساتر ساٹھ روئے رکھے اور اسکی بھی طاقت نہ ہو تو ساٹھ محتاجوں کو کھانا کھلاوے۔ پس کیسے نادان یا نا منصف ہیں وہ لوگ جو یہ سمجھتے یا کہتے ہیں کہ اسلام نے عموماً طلاق کی اجازت دینے سے تمدن اور حسن معاشرت کے حق میں ایک بہت بڑا نقصان روا رکھا ہے۔ اسلام نے جو کچھ کیا ہے وہ یہ کیا ہے کہ حتی الامکان طلاق اور اسکی قباحتوں کو روک دیا گیا ہے

نہ یہ کہ اُسکو ابتدائی جاری کیا ہے۔ یا اُسکی از سر نو اجازت دی ہے اور اُسکو مستحکم کیا ہے۔ جیسا کہ سِرِّ لَیْمٍ مِیوَر نے بیان کیا ہے۔ اور اگر اُسکو بالیقین بیروں نے اُسکے عہدہ احکام کو قابلِ نفرت طریقہ پر استعمال کیا [جبکو میں قبول کرتا ہوں] تو اُسکی نفیرین کے مستحق وہی ہیں نہ اسلام اُسنے اس وحشیانہ رسم کی کہ بیٹا باپ کے مرثیہ کے بعد میراث کے مال کی طرح اُسکی عورتوں پر جبراً قابض ہو جاتا اور اُسے نکاح کر لیتا تھا سخت ممانعت کی اور اُسکو نہایت قبیح اور بیجائی کا فعل بتایا چنانچہ فرمایا ”يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا يَحِلُّ لَكُمْ أَنْ تَرْتَوُوا النِّسَاءَ كَرِهًا“ یعنی اے مسلمانوں تمکو جائز نہیں ہے کہ ورثہ میں باپ کی عورت کو زبردستی جو رو بنانے کو لو۔ اور فرمایا ”لَا تَنْكِحُوا مَا نَكَحَ آبَاؤُكُمْ مِنَ النِّسَاءِ إِلَّا مَا قَدْ سَلَفَ ۚ إِنَّهُ كَانَ فَاحِشَةً وَمَقْتًا وَسَاءَ سَبِيلًا“ یعنی مت نکاح کرو ان عورتوں سے جن سے تمہارے باپوں نے نکاح کیا ہو۔ مگر جو ہوا سو گزر گیا۔ بیشک وہ بیجائی ہے اور ایک ناپسندیدہ اور بُری راہ۔ چنانچہ اسکا اعتراف سِرِّ لَیْمٍ مِیوَر صاحب کو بھی ہے وہ کہتے ہیں کہ ”آپ نے عورتوں کو ایک سخت اور ناگوار قباحت سے

چھوڑا جو یہ تھی کہ بیٹا باپ کی جو رو کا وارث ہو کر تاتھا“

اُس نے مرد کو اپنی عورتوں کے ساتھ محبت رکھنے اور مہربانی اور نیکی سے پیش آنے اور عزت کرنے اور انکی طبیعت کی سختی اور بد مزاجی کو تحمل سے برداشت کرنیکی ہدایت فرمائی چنانچہ فرمایا ”مَنْ إِحْتَلَّ عَلَىٰ امْرَأَةٍ

وَلَوْ كَلِمَةً وَاحِدَةً اَعْتَقَ اللَّهُ رَقَبَتَهُ مِنَ النَّاسِ وَأَوْجَبَ لَهُ الْجَنَّةَ
وَكُتِبَ لَهُ مِائَتِي أَلْفٍ حَسَنَةٍ وَمَحَا عَنْهُ مِائَتِي أَلْفٍ سَيِّئَةٍ وَرَفَعَ لَهُ
مِائَتِي أَلْفٍ دَرَجَةٍ وَكُتِبَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ لَهُ بِكُلِّ شَعْرَةٍ عَلَى بَدَنِهِ
عِبَادَةٌ سَنَةً ۝ [مکارم الاخلاق طبرسی] یعنی جو شخص اپنی جورو کی ایک
ناگوار بات کی بھی برداشت کرتا ہے خدا آنا دکر دیتا ہے اسکو جہنم سے
اور واجب کر دیتا ہے اس کے لئے جنت اور لکھ دیتا ہے اس کے لئے
دولاکھ نیکیاں اور مٹا دیتا ہے اسکی دولاکھ بُرائیاں اور بلند کر دیتا ہے
اس کے دولاکھ درجے اور لکھ دیتا ہے اس کے لئے اس کے بدن کے
بالوں کی شمار کے موافق ثواب ایک ایک برس کی عبادت کا۔

اور ایک دفعہ یوں فرمایا ”اَلَا وَمَنْ صَبَرَ عَلٰی خُلُقِ امْرَءٍ سَيِّئَةٍ
اَلْخُلُقِ وَاحْتَسَبَ ذٰلِكَ عِنْدَ اللّٰهِ اَعْطَاهُ اللّٰهُ ثَوَابَ الشَّاكِرِ“
یعنی اگاہ ہو۔ کہ جو شخص صبر کرتا ہے بد خصلت عورت کی بُری خصلت
اور گنتا ہے اسکو خدا کے نزدیک ثواب کا کام عطا کرتا ہے اسکو خدا ثواب
شکر کرنیوالو بخا۔ اور عورتوں کو فرمایا کہ اپنے مرد کی اطاعت کریں
اُن سے محبت رکھیں۔ انکی وفا دامہوں۔ اور اُن سے خوش خلقی سے پیش
آئیں۔ اور بد زبانی نہ کریں۔ چنانچہ فرمایا ”اَيُّهَا امْرَءٌ اَذْنُ رُؤُوسِهَا
لَمْ يَقْبَلِ اللّٰهُ مِنْهَا صَرْفًا وَلَا عَدْلًا وَلَا حَسَنَةً مِنْ عَمَلِهَا حَتّٰى تُرْضِيَہُ وَ
اِنَّ صَامَتَ نَحَارَهَا وَقَامَتَ لَيْلُهَا وَاعْتَقَتِ الرِّقَابَ وَحَمَلَتْ عَلٰی
حَبْلٍ اَتَحْمِلُ فِی سَبِيلِ اللّٰهِ فَكَأَنْتِ اَوَّلُ مَنْ يَّرِدُ النَّارَ کَذَرٍ“

الرَّحُلُ إِذَا كَانَ كَهَاطِلًا“ یعنی جو عورت بد زبانی سے اپنے خاوند کو ستاے خدا قبول نہیں کرتا اسکی کوئی بھی عبادت خواہ وہ فرض ہو یا مستحب اور نہ کوئی نیکی اُسکے عملوں میں سے جب تک کہ وہ اُسکو راضی نہ کرے اگرچہ دن کو روزہ رکھتی اور رات کو عبادت میں گزارتی اور لونڈی غلاموں کو آزاد کرتی اور خدا کی راہ میں جہاد کرے نیکی ایسے لوگوں کو عمدہ گھوڑوں پر سوار کر کے بھیجتی ہو۔ پھر بھی جہنم میں اُٹل جانے والوں میں سے ہوگی۔ ایسا ہی مرد بھی جبکہ جو در پندلم کرتا ہو۔ یعنی اُسکے حقوق واجب ضروریہ اگر تباہ ہو اور ایک دفعہ ایک بہت بڑے مجمع عام میں لوگوں کو مخاطب کئے گئے فرمایا ”أَيُّهَا النَّاسُ إِنْ لَكُمْ عَلَيَّ نَكَمٌ حَقًّا وَلَهُنَّ عَلَيْكُمْ حَقًّا لَكُمْ عَلَيْهِنَّ أَنْ لَا يُوطِئَنَّ فَرْشَكُمْ أَحَدًا لَمْ يَكْرِهُنَّهُ وَعَلَيْهِنَّ أَنْ لَا يَأْتِيَنَّ بِفَاحِشَةٍ مُبَيَّنَةٍ إِنْ فَعَلْنَ ذَلِكَ فَقَدْ أَدْبَنَ اللَّهُ لَكُمْ أَنْ تَكُونُوا فِيهِ فِي الْمَضَاجِعِ وَتَضْرِبُوهُنَّ ضَرْبًا غَيْرَ مُبَرَّجٍ إِنْ أَنْهَيْنَ فَلَهُنَّ زَهْنٌ وَكَسُوهُنَّ بِالْمَعْرُوفِ - وَاسْتَوْصُوا بِالنِّسَاءِ خَيْرًا فَإِنَّهُنَّ عِنْدَكُمْ عَوَانٌ لَا يُمْكِلَنَّ أَنْفُسَهُنَّ شَيْئًا وَإِنَّكُمْ إِذَا مَا أَحْنَأْتُمُوهُنَّ بِمَا نَهَى اللَّهُ وَاسْتَحْلَلْتُمْ فَرُوحَهُنَّ يَكْلِمَاتِ اللَّهِ“ یعنی اسے لوگوں کی بھاری بیویوں پر تمہارے حق میں اور تمہاری بیویوں کے حق میں تمہاری ہی - تمہارا ان پر یہ حق ہے کہ نہ روندنے دیں تمہارے بستروں کو کسی ایسے شخص کو جسکو تم برا جانو یعنی کسی نامحرم کو اپنے پاس نہ آنے دیں اور ان پر یہ بھی حق ہے کہ کسی صریح بیجا جہمی کے کام کی مرتکب نہ ہوں۔ پھر اگر وہ کوئی ناپسندیدہ

کام کر بیٹھیں تو بیشک خدا نے تمکو اجازت دی ہے کہ اُن کے پاس سونا چھوڑ دو اور یہ بھی کہ [تا دیبا] اُنکو خفیہ سی مار مارو۔ پھر اگر وہ اپنی ناپسندیدہ حرکت سے باز آجائیں تو اُنکا تمپر یہ حق ہے کہ کھانا اور کپڑا واجبی طور پر تم سے لیں اور تمکو چاہیے کہ اپنی عورتوں سے بہتر طور پر پیش آؤ کیونکہ وہ تمہارے بس میں ہیں اور اپنے لیے کچھ نہیں کر سکتیں۔ اور بیشک تم نے صرف خدا کی کفالت سے اُنکو اپنے قبضہ میں لیا ہے۔ اور خدا کے احکام کے ساتھ تم نے اُنکو اپنے پر حلال کچا ہے۔ [سیرت ابن ہشام]

اور جو تسکین و محبت اور اتحاد و موافقت اور یکدلی و یکجہتی جو رو خصم میں ہونی چاہیے اُنکو اس نہایت دلچسپ تشبیہ میں بیان فرمایا۔
 ”هَلْ يَبَاسُ لَكُمْ وَأَنْتُمْ لِبَاسٍ هَلْ“ [سورہ بقرہ] یعنی عورتیں تمہاری پوشاک ہیں اور تم اُنکی پوشاک ہو۔ یعنی ج طرح لباس انسان کے لیے باعث راحت و زینت اور موجب پردہ پوشی اور ناقابل جدائی ہے۔ اسی طرح عورتیں مردوں کے لیے باعث آرام اور موجب عصمت و عفت اور تسکین و راحت ہیں۔ اور سوائے اُس قدرتی فرق امتیاز کے جو مرد و عورت کی خلقت میں ہے عورت کو جملہ حقوق و اختیارات میں مردوں کے ہم مرتبہ و مساوی قرار دیا چنانچہ فرمایا۔ ”لَهُنَّ مِثْلُ الَّذِي عَلَيْهِنَّ بِالْمَعْرُوفِ وَلِلرِّجَالِ عَلَيْهِنَّ دَرَجَةٌ“ [سورہ بقرہ] یعنی عورتوں کے [مردوں پر] ویسے ہی حقوق ہیں جیسے کہ [مردوں کے] اُنہیں معروف طور پر اور مردوں کو انہیں فضیلت ہے [خلقت و اعتبار سے]

اَب ناظرین اس عدل و انصاف - نیک اندیشی و خیرگالی مراعات
 و حسن معاشرت - اور عزت و احسان کا جو اسلام نے عورتوں کی نسبت حکم
 کیا ہے - اور اُن قوانین کا جو اُسے اس معاملہ میں نافذ فرمائے ہیں اُن
 قوانین سے مقابلہ کریں جو اُس نہایت قدیم اور مقدس متقن نے جسکا
 نام موسیٰ ہے اس معاملہ میں نافذ کیے یا بطور آئین ملکی بحال رکھے تھے
 اور اُن خیالات پر غور کریں جو قدماے آئمہ کلیہ بلکہ اولیائے دین
 مسیحی نے غریب فرقہ نسوان کی نسبت اُس زمانہ میں ظاہر کیے تھے
 جبکہ حضرت مسیح کی والدہ ثالث ثلاثہ سمجھتی تھیں - اور انکی تصویر گرچہ
 میں بطور فرائض نہ سہی پوجی جاتی تھی - جنکا نمونہ ایک وہ رسالہ ہے جو
 ٹریلین نے قبایح نسوان میں تصنیف کیا تھا - اور کراٹسٹم نے جو
 ولی سمجھا جاتا ہے علمائے مسیحی کی رائے عموماً یہ بیان کی تھی کہ عورت

ایک ایسی بلا ہے جس سے گریز ممکن نہیں ہے اور ایک قدرتی منوی
 اور ایک مرغوب آفت اور ایک خانگی فتنہ اور ایک مہلک سحر اور ایک
 رنگین بلا ہے اور اُن قوانین و دستورات کو ملاحظہ کریں جو دنیا کے سب
 سے زیادہ شاید عیسائی ملک انگلستان میں عورتوں کے باب میں
 جاری ہیں کہ نواح کے بعد بہت سے معاملات میں عورت کا وجود
 ہی قائم نہیں رہتا گویا وہ اپنے شوہر کے وجود میں گم ہو جاتی ہے -

دیکھو کتاب تنقیہ الکلام باب چودھواں مصنف مولوی سید امیر علی صاحب
 سی - ای - ای - وغیرہ وغیرہ - مؤلف عفی عنہ

چنانچہ وہ اپنے نام سے کوئی معاہدہ نہیں کر سکتی اور اس کی جائیداد ذاتی جو نکاح سے پہلے حاصل کی ہو وہ بھی شوہر کی ملک ہو جاتی ہے۔
 اُسکو اتنا بھی حق نہیں ہے کہ اپنے نام سے یا اپنے لئے ضروری اشیاء خریدے یا سگنوا بھیجے۔ گو مرد پر عورت کا نان و نفقہ واجب ہے مگر جھگڑے اور نزاع کی حالت میں اُسکی تعمیل کر لینے کا کوئی صاف فریضہ نہیں ہے۔ اور نہ روٹی کپڑے کی نالش کر نیکاحی ہے۔ مگر کچھ ضمنی صورت نکال لی گئی ہیں۔ عورت شوہر سے مفاہقت کر کے خواہ کتنے ہی عرصہ تک الگ رہے مگر جائیداد جو اس مدت کے اندر حاصل کرے وہ شوہر ہی کی ملک ہوگی اور اگر پہلے سے کچھ مندرجہ بابت نہ لیا ہو تو جو مال وہ باب اُسے ایام مفاہقت میں حاصل کیا ہے اُسکے شوہر کے قرض خواہ اُس سے لے سکتے ہیں۔ +

اُسے اپنے رحم و رقت اور انصاف و عدالت سے بھرے ہوئے احکام و مواظبت میں قیام کے مال کے نکالنے اور اُن سے بیرونی مصلحت سے پیش آنیکی سخت ممانعت فرمائی اور حکم دیا کہ اُن سے محبت و شفقت اور عدالت و مروت سے پیش آنا چاہیئے۔ چنانچہ فرمایا ”إِنَّ الَّذِينَ يَأْكُلُونَ أَمْوَالَ الْيَتَامَىٰ ظُلْمًا إِنَّمَا يَأْكُلُونَ فِي بُطُونِهِمْ نَارًا وَسَيَصْلَوْنَ سَعِيرًا۔“ [سورہ نساء] یعنی بیشک جو لوگ یتیموں کا مال بجا طور پر کھا

کہ بیٹھیں گے بھڑکتی لگ یعنی دوزخ میں۔ اور فرمایا کہ ”وَالَّذِينَ هُمْ
 أَمْوَالُهُمْ وَلَا تَنبَذُوهَا الْخَبِيثَاتِ بِالطَّيِّبِ وَلَا تَأْكُلُوهَا أَمْوَالَهُمْ إِلَى
 أَمْوَالِهِمْ إِنَّهُ كَانَ حُبًّا كَبِيرًا“ [سورہ نسا] یعنی یتیموں کا مال انکو
 دید وادست بدلو برابری اچھے کے اور نہ کھا جاؤ انکا مال اپنے مال
 میں ملا کر بیشک وہ بڑا گناہ ہے۔ اور فرمایا ”وَابْتَغُوا إِلَيْكُمْ حَتَّىٰ إِذَا
 بَاغُوا النَّكَاحَ فَإِنْ أَنْتُمْ مِنْهُمْ رُشْدًا فَادْفَعُوا إِلَيْهِمْ أَمْوَالَهُمْ وَلَا
 تَأْكُلُوهَا إِسْلَافًا وَبِدَارًا أَنْ يَكْبَرُوا“ وَمَنْ كَانَ غَنِيًّا فَلْيَسْتَعْفِفْ
 وَمَنْ كَانَ فَقِيرًا فَلْيَأْكُلْ بِالْمَعْرُوفِ“ فَإِذَا دَفَعْتُمْ إِلَيْهِمْ أَمْوَالَهُمْ
 فَأَشْهَدُوا عَلَيْهِمْ وَكَفَىٰ بِاللَّهِ حَسِيبًا“ [سورہ نسا] یعنی جانچتے
 رہو یتیموں کو ان کے حد بلوغ کو پہنچنے تک پھر اگر ان میں کامل سمجھ پاؤ تو
 انکا مال انکو دید وادور نہ کھا جاؤ ان کے مال کو فضول خرچی اور جلدی کر کے
 [اس ڈر سے] کہ وہ جوان ہو جائینگے [تو ان کا مال انکو دینا پڑیگا]
 اور جو شخص ان کے سرپرستوں میں سے آسودہ ہو تو اسکو [انکو مال سے]
 بچنا چاہیے اور جو محتاج ہو تو وہ [انہیں سے] واجبی طور سے کھا سکتا
 ہے۔ پھر جب تم انکا مال انکو دینے لگو تو انپر گواہ کرلو۔ اور خدا کافی ہے
 حساب لینے والا۔ اور فرمایا ”وَلَا تَقْرَبُوا مَالَ الْيَتِيمِ إِلَّا بِالَّتِي هِيَ حَسَنٌ
 حَتَّىٰ يَبْلُغَ أَشُدَّهُ“ اور یتیموں کے مال کے پاس نہ پھسکو مگر اچھی نیت
 سے ان کے جوان ہونے تک [سورہ انعام]

اور چونکہ عرب جاہلیت خرد سال لڑکوں کو میراث میں سے حصہ

نہیں دیتے تھے اور عورتوں کو تو بالکل ہی محروم رکھتے تھے اور اُن کا
 یہ قول تھا کہ جو شخص تنہا رہتا ہے اور دفع دشمن کے لائق ہو وہ ہی حصہ
 پاسکتا ہے۔ اور یہ صریح ظلم تھا۔ اے فرمایا ”لِّلرِّجَالِ نَصِيبٌ مِّمَّا
 تَرَكَ الْوَالِدَانِ وَالْأَقْرَبُونَ وَلِلنِّسَاءِ نَصِيبٌ مِّمَّا تَرَكَ الْوَالِدَانِ
 وَالْأَقْرَبُونَ مِمَّا قَلَّ مِنْهُ أَوْ كَثُرُ نَصِيبًا مَّفْرُوضًا“ [سورہ نسا] یعنی
 مردوں کے لیے اُس میں سے جو اُن کے ماں باپ اور قرابت مندوں
 چھوڑا ہے حصہ ہے۔ اور عورتوں کے لیے بھی اُس میں سے جو اُن کے
 ماں باپ اور قرابت مندوں نے چھوڑا ہے حصہ ہے اُس مال میں
 سے چھوڑا ہو یا بہت [خدا کا] مقرر کیا ہوا حصہ۔ اور حکم دیا کہ مال
 میراث میں سے لڑکے کو دو حصے اور لڑکی کو ایک حصہ دیا جائے
 ۔ اور تاکہ یتیم لڑکیوں پر اُن کا کوئی دلی اُن کے ساتھ نکاح کر کے ظلم نہ کر سکے جیسا کہ
 اوپر بیان کر آئے ہیں حکم دیا ”وَإِنْ خِفْتُمْ أَنْ لَا تَقْسِطُوا فِي الْيَتَامَىٰ
 فَاتَّخِذُوا طَابًا لَّكُمْ مِنَ النِّسَاءِ“ [سورہ نسا] یعنی اور اگر تم کو ڈر ہو
 کہ یتیم لڑکیوں کے حق میں انصاف نہ کرو گے تو بالغ عورتوں سے
 نکاح کر لو۔ اور عموماً یتیموں کے حق میں فرمایا ”فَأَمَّا الْيَتِيمَ
 فَلَا تَقْهَرْ“ [سورہ فتح] یعنی یتیم کو کمزور سمجھ کر ظلم و ستم سے اُن کا
 مال نہ لو اور اُن کو حقیر نہ جانو۔ اور فرمایا ”لَا يُلَاحِظْكُمْ
 يَتِيمًا فَخْصٍ وَلَا بَرَةً عَلَىٰ رَأْسِهِ إِلَّا كَتَبَ اللَّهُ لَهُ بِكُلِّ شَعْرَةٍ
 حَسَنَةً وَخَاعِنَهُ بِكُلِّ شَعْرَةٍ سَيِّئَةً وَرَفَعَهُ لِكُلِّ شَعْرَةٍ دَرَجَةً“

یعنی ہمیں سرپرستی کرتا تم میں سے کوئی کسی یتیم کی اچھے طور پر ادب نہیں رکھتا اپنا ہاتھ اُس کے سر پر [محبت اور شفقت سے] مگر یہ کہ لکھ دیتا ہے خدا اُس کے نیے بعض ہر بال کے ایک نیکی اور دے دیتا ہے ہر بال کے برے میں اُس کا ایک گناہ اور اونچا کر دیتا ہے ہر ایک بال کے عوض میں اُس کا ایک درجہ [ثواب آخرت میں]

اور ایک دفعہ یوں فرمایا ”مَنْ مَسَحَ عَلَى رَأْسِ يَتِيمٍ كَانَ لَهُ بِكُلِّ شَعْرَةٍ تَمَسُّهُ عَلَى يَدِهِ نُورٌ يَوْمَ الْقِيَامَةِ“ یعنی جو شخص محبت و شفقت سے بن باپ کے لڑکے کے سر پر ہاتھ پھرتا ہے۔ بن ہر بال کے جو اُس کے ہاتھ کو چھوئے اُس کے لیے ایک روشنی ہوگی قیامت کے دن [جنت کی رہنمائی کے لیے]

اور فرمایا ”أَنَا وَكَافُلُ الْيَتِيمِ كَهَاتَيْنِ فِي الْجَنَّةِ إِذَا تَقَى اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ وَأَشَارَ بِالسَّبَابَةِ وَالْوُسْطَى“ یعنی اپنی انگشت شہاد اور بیچ کی انھلی کی طرف اشارہ کر کے فرمایا کہ میں اور خدا سے ڈر کر یتیم کی کفالت کرنے والا اسطرح جنت میں قریب قریب ہوں گے۔

اور ایک دفعہ فرمایا ”إِنَّ الْيَتِيمَ إِذَا بَكَى اهْتَزَلَتْ لِبْكَائِهِ عَرْشُ الرَّحْمَنِ فَيَقُولُ اللَّهُ لِلْمَلَكِ كَتَبْ يَا مَلَايِكَتِي مِنْ لَبْكِهِ هَذَا يَتِيمٌ الَّذِي خُيِّبَ أَبُوهُ فِي الثَّرَابِ فَيَقُولُ الْمَلَايِكَةُ أَنْتَ أَعْلَمُ فَيَقُولُ اللَّهُ تَعَالَى يَا مَلَايِكَتِي فَإِنِّي أَشْهَدُ لَكُمْ أَنَّ لِمَنْ أَسْكَنَهُ وَأَرْضَاهُ أَنْ أَرْضِيَهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ“ یعنی بیشک جب یتیم روتا ہے تو اُس کے

یہ اُسکے رونے کی آواز کے سبب سے عرش الہی کا نپٹنے لگتا ہے
 پھر خدا اپنے فرشتوں سے پوچھتا ہے کہ اے میرے فرشتو اس یتیم کو
 جس کا باپ مٹی میں چھپا دیا گیا ہے کسے رولایا۔ پھر فرشتے عرض کرتے
 ہیں کہ تو ہی بہتر جانتے والا ہے۔ پھر خدا فرماتا ہے کہ اے میرے
 فرشتو تمکو میں گواہ کرتا ہوں کہ جو شخص اُس یتیم بچے کو چپ کرتا اور خوش کرتا
 ہے میں اُسکو قیامت کے دن خوش کروں گا۔ چنانچہ عمر فاروق جو اس
 حدیث کے راوی ہیں جب کسی یتیم کو دیکھتے تو پیار سے اُسکے سر پر ہاتھ
 پھیرتے اور اُسکو کچھ دیدیتے تھے۔

اُس نے شروع ہی سے لڑکیوں کے قتل کی درناک رسم کے مٹانے
 پر توجہ فرمائی اور اُسکو اپنے معجزانہ اور خوفِ خدا سے کپ کپا دینے
 والے وعظ سے ایسا متا دیا کہ ممکن نہیں معلوم ہوتا کہ کسی اسلامی ملک یا
 نسل میں پھر کبھی اسکا ظہور یا رواج ہو۔ چنانچہ فرمایا ”اِذَا الْمَوْءُودَةُ سُئِلَتْ
 بِأَيِّ ذَنْبٍ قُتِلَتْ * * * عَمِلَتْ نَفْسٌ مَّا اخْضَرَّتْ“ یعنی جبکہ
 پوچھی جائیگی جتنی گناہ دیکھی لڑکی کہ کس گناہ میں قتل کی گئی * * * جان لیگا
 ہر ایک انسان جو کچھ وہ لایا ہے۔ [اچھے یا بُرے اعمال]

اور فرمایا ”لَا تَقْسَلُوا اَوْلَادَكُمْ خَشْيَةَ اِمْلَاقٍ مِّنْ خَنٍّ يُؤْزِفُكُمْ
 وَاَيَاھُنَّ يَنْ قَتَلُھُمْ کَانَ خَطَا کَبِیْرًا“ [سورہ بنی اسرائیل] یعنی
 افلاس کے ڈر سے اپنے بچوں کو قتل نہ کرو [کیونکہ] روزی تو ان کو اور بیکو
 ہم دیتے ہیں۔ بیشک ان کا مار ڈالنا بہت بڑا گناہ ہے۔

اور فرمایا ” مَنْ عَالَ جَارِيَتَيْنِ حَتَّى تَبْلُغَا جَاعَ يَوْمِ الْقِيَمَةِ أَنَا
وَهُوَ هَكَذَا أَوْ خَمَ أَصَابِعُهُ [صحیح مسلم] یعنی اپنے ہاتھ کی انگلیوں کو جوڑ
کر فرمایا کہ جو شخص دو لڑکیوں کی پرورش کرے یہاں تک کہ دونوں جوان
ہو جائیں آئنگے میں اور وہ قیامت کے دن اس طرح سے ملے جلتے۔
اور ایک دفعہ فرمایا ” خَيْرُ أَوْلَادِكُمُ الْبَنَاتُ ” [مکام الاخلاق]
یعنی تمہاری بہترین اولاد لڑکیاں ہیں۔ اور ایک دفعہ فرمایا
” نِعْمَ الْوَلَدُ الْبَنَاتُ الْمَحْدَّرَاتُ مَنْ كَانَتْ عِنْدَهُ وَاحِدَةٌ جَعَلَهَا
اللَّهُ لَهُ سِتْرًا مِنَ النَّارِ وَمَنْ كَانَتْ عِنْدَهُ اثْنَتَانِ أَدْخَلَهُ اللَّهُ مِجْمَا
الْجَنَّةِ وَإِنْ كُنْ ثَلَاثًا أَوْ مِثْلَهُنَّ وَضَعَهُ عِنْدَ الْجَهَنَّمَ وَالصَّدَقَةُ ” یعنی
بہترین اولاد پردے میں بیٹھنے والی لڑکیاں ہیں جس شخص کے پاس
ایک لڑکی ہو بنا ویکھا خدا اُس لڑکی کو اُس شخص کے لیے ایک پردہ جہنم
سے بچنے کے لیے اور جس کے پاس دو لڑکیاں ہوں اُس کے سب سے
داخل کرے گا اس کو خدا بہشت میں۔ اور اگر تین یا زیادہ ہوں معاف کیا جائیگا
اس کو خدا کی راہ میں لڑنا اور زکوٰۃ دینا۔

اور چونکہ بٹوں پر بچوں کو بھینٹ چڑھانا قدیم زمانہ سے تمام ملکوں
اور قوموں میں ایک عام رسم تھی اور اس کو ایک بڑا ثواب کا کام سمجھا جاتا
تھا اور کجخت عرب جاہلیت بھی اس کے مرتکب ہوتے تھے فرمایا۔

” زَيْنَ الْكَافِرِينَ الْمُشْرِكِينَ قَبْلَ أَوْلَادِهِمْ شُرَكَاءُ وَهُمْ لِرُدُّوهُمْ
وَلَيْلَسُوا عَلَيْهِمْ دِيْنُهُمْ × × × قَدْ خَسِرَ الَّذِينَ قَتَلُوا أَوْلَادَهُمْ

سَفْهًا بَغَيْرِ عِلْمٍ، یعنی بہت سے مشرکوں کی نظروں میں خوشنام دکھلایا
 اُنکے بتوں کے پوجاریوں نے بھیٹ چڑھانا اُنکے بچوں کا تاکہ ہلاکت میں
 ڈالیں اُنکو [یعنی مشرکوں کو] اور مشتبہہ کر دیں اُنپر اُنکا اصلی دین × × ×
 بیشک ٹوٹے میں پڑے ہیں وہ لوگ جنہوں نے بھیٹ چڑھایا اپنے
 بچوں کو بیوقوفی اور چالاکت سے۔

اب معنی ہے کہ مذکورہ بالا مواضع و احکام اور اُنکے نتیجوں
 کی نسبت جو رائے مسٹر یا سورقہ سمیت صاحب نے جو ایک شہرہ
 و معروف عیسائی مصنف میں لکھی ہے اُسکو یہاں نقل کیا جائے۔ وہ
 لکھتے ہیں کہ ”اگر کسی مذہب کی سچائی پر کھنے کے لئے اس امر کو مبرا
 قرار دیا جائے کہ اُسے اُس زمانہ کی حالت کے موافق عورتوں سے کیا
 رعایت کی اور غریب و مسالین اور مظلوم لوگوں کے لئے کیا کیا تو مجھے
 کا مذہب بیشک اس آزمائش کی برداشت کر سکتا ہے۔ نئی عربی
 ان دو باتوں کے لئے جو قانون بنائے وہ مشرکین بلکہ بعض حالتوں میں
 یہودیوں کے طریقہ سے بہت زیادہ عمدہ تھے۔ زمانہ جاہلیت کے
 عرب جتنی جو روئیں چاہتے تھے کر لیتے تھے۔ مگر قرآن نے شرعی
 طور پر انکی تہ و کدو صرف چار پر محدود کر دیا۔ اُن میں طلاق خاوند کی ضرر
 طبیعت کی ایک ترنگ پر منحصر تھا۔ اور طلاق دی ہوئی عورت اپنے
 گھر اور زیر تمام حقوق زوجیت سے محروم ہو جاتی تھی۔ مگر قرآن حکم
 دیتا ہے کہ گھر ہر حالت میں واپس دیا جائے۔ اور اس امر کا یقین

چل کر نیکے لئے کہ طلاق کے عمل میں لانے یا طلاق دیکر دوبارہ زوجیت
 میں لے لینے کے باب میں [جسکو کہ نبیؐ عربی بخلانہ اپنی ہوتوں
 کے ایک بہت اہم اور قابل اعتراض حرکت خیال کرتے تھے]
 صرف تلون مزاجی نہیں ہوئی بلکہ کامل غور اور خوض کی گئی ہے اُسے
 یہ حکم دیا کہ کوئی شخص جو اپنی عورت کو ایک بار طلاق دیکھا ہو اسکو دوبارہ
 زوجیت میں نہیں لے سکتا تا وقتیکہ وہ اپنی اس غافلانہ بیرحمی کا کچھ کفارہ
 ایک غلام آزاد کر کے نہ دے۔ زمانہ جاہلیت کے عرب خاوند یا باپ
 کی ملکیت میں عورت کو کوئی حق نہیں دیتے تھے۔ اس بنیاد پر کہ جو شخص تھما
 نہیں اٹھا سکتا وہ ملکیت کا وارث نہیں ہو سکتا۔ مگر قرآن حکم دیتا
 کہ عورت کو کوئی وارث حاصل ہے مثلاً بیٹی کو بیٹے سے نصف حصہ پہنچتا ہے
 زمانہ جاہلیت کے عرب متوفی خاوند کی جورو کو اُس کے وارث کا حق سمجھتے
 تھے جو اکثر عورتوں کا سوتیلا بیٹا ہوتا تھا۔ محمدؐ عربی نے اس قسم
 کی تمام شادیوں کو بُرا کہا جو اُن سے پہلے عام طور پر کی جاتی تھیں۔ اُس
 زمانہ لے عرب اپنی لڑکیوں کو زندہ دبا دیا کرتے تھے جیسا کہ عرب کی
 اس مثل سے ظاہر ہے کہ ”عورتوں کو پہلے سے دوسری دنیا میں
 بھیج دینا فائدہ مند ہے۔ اور سب سے بہتر داماد۔ قبر ہے“
 اور جو دو شخصوں کی نئی شادی ہوتی تو انکو یہ مبارکباد دیا جاتی کہ ”تم سدا
 اتفاق سے رہو اور تمہارے بیٹے ہوں مگر بیٹی نہو“ اسی قسم کے
 خیالات کا ظاہر کرنا تھا۔ محمدؐ عربی نے نہایت سختی کے ساتھ

اس پر جانہ طریقہ لومع فرمایا اور کہا کہ وہ لڑکی جو زندہ زمین میں دبائی گئی ہے
 قیامت کے روز یہ سوال کریگی کہ میں کس گناہ میں قتل کی گئی۔ زمانہ جاہلیت
 کے عرب جنگو یہ یقین تھا کہ مرنیکے بعد کسی نہ کسی قسم کی آئندہ زندگی ہوگی
 عورت کو اس سے بالکل خارج سمجھتے تھے اور بہت سے لوگوں (عیشیاں)
 نے یہ خیال کیا ہے کہ محمدؐ نے بھی ایسا ہی کہا۔ لیکن قرآن کہتا ہے
 کہ ”جو شخص نیک عمل کرے اور سچا ایماندار ہو خواہ مرد ہو یا عورت بہشت
 میں داخل ہوگا۔ ایسا بڑھی عورت ایک دفعہ نبیؐ عریضہ کے پاس آئی
 اور اُن سے درخواست کی کہ دعا کر ورنہ میں بھی بہشت میں داخل کیجاؤں۔
 محمدؐ نے جواب دیا کہ کوئی بڑھی عورت بہشت میں داخل نہوگی۔ یہ سنکر
 جب وہ رونے لگی تو محمدؐ مسکراے اور اس مہربانہ ہنسی کے طور پر
 جو اُنکی عادت تھی فرمایا ”کوئی بڑھی عورت بہشت میں نہجائے گی کیونکہ وہاں
 سب دوبارہ جوان ہو جائیں گی“

یہ کہاجاتا ہے کہ خاوندوں کو چاہیے کہ اپنی چوروں سے محبت
 کریں انجیل کا حکم ہے نہ کہ قرآن کا۔ مگر سنو! وہ الوداعی خطبہ
 محمدؐ کا جو انہوں نے کوہ عرفات پر جو حاجی جمع ہوئے تھے۔
 اُن سے مخاطب ہو کر اپنی وفات سے ایک سال پہلے فرمایا تھا
 ”یعنی اسے لوگو تمہاری بیویوں پر تمہارے حقوق ہیں اور تمہاری
 بیویوں کے حقوق تمہارے ہیں۔ اپنی بیویوں سے مہربانی کے ساتھ پیش آؤ
 کیونکہ فی الحقیقت میں نے اُنکو اپنی زوجیت میں خدا کی کفالت کے ساتھ لیا۔

اور خدا کے حکم سے وہ تمہارے لئے جائز ہوئیں۔ بچی عکچی کا
 ذاتی خیال طلاق کے مروجہ دستور کی نسبت نہایت خوبی کے ساتھ
 اُس مقولہ میں مندرج ہے جو روایات میں اُسے منسوب کیا گیا ہے
 یعنی ”مخلوقات آہی میں کوئی چیز غلاموں کے آزاد کرانے سے زیادہ محبوب
 پسند اور طلاق دینے سے زیادہ قابلِ نفرت معلوم نہیں ہوتی“ اور یہ
 بھی قبول کرنا چاہیے کہ اس معاملہ میں انکا نمونہ ایسا ہی عمدہ ہے جیسا کہ
 انکا حکم۔ جو کچھ کہ چھٹک نے عورتوں کی بہتری کے لئے کیا وہ صرف
 یہی رعایتیں تھیں جو میں نے اوپر بیان کی ہیں۔ بلکہ تعددِ وازواج کی نسبت
 قوانین کی قید لگانے اور اُس قوی اخلاقی خیال کے پیدا کرنے کے علاوہ
 جو ان قوانین سے بعد میں پیدا ہوا وہ اس زمانہ تک کے مسلمانوں کے
 ملکوں کو اُن پیشہ ور عورتوں سے جو اپنی ذلیل حالت میں رہتی اور اپنے
 وجود سے اُس سوسائٹی کے ہر ایک ممبر کے لئے دائمی ملامت کا باعث
 ہوتی ہیں جسمیں وہ ہوں [ایک ایسے بڑے درجہ تک پاک کرنے
 میں کامیاب ہوا جیسا کہ اور کسی ملک میں کبھی نہیں ہوا۔ میں اس امر کو
 فراموش نہیں کرتا کہ چھٹک نے نہایت کے درجہ کی حالت میں خاوند کو
 اپنی عورتوں کو بدنی منرا دینے کی اجازت دی ہے بشرطیکہ وہ عقدِ مال
 کے ساتھ دیجائے۔ اور یہ کہ اُسے عورتوں کے لئے پردہ کا حکم یا
 اجازت دی ہے۔ اور یہ کہ اپنے لئے اُسے تعددِ وازواج کی اُس
 حد کو توڑ ڈالا جو اُسے اوروں کے لئے لگائی تھی۔ اور یہ کہ اُسے

جنگ سے قید میں آئی ہوئی عورتوں کو حرم بنانا جائز قرار دیا۔ اور یہی
 بخوبی قبول کرتا ہوں کہ اُسکے پیروؤں نے بنسبت اُسکی تعلیم کے اعلیٰ حصوں کی
 پیروی کی ان ناقص حصوں کی پیروی اور اطاعت کرنے میں بہت زیادہ
 مستعدی ظاہر کی ہے۔ مگر تاہم میں بھروسہ کے ساتھ کہتا ہوں کہ مقابلہ
 بُت پرست مذہب کے بلکہ یہودیت کے بھی محمدؐ نے عورتوں
 کو انکی پہلی حالت سے بہت زیادہ ترقی دی اور اس طرح پرانے شکیہ کے
 مستحق ہوئے۔ [انتہی قولہ سلمہ]

مسٹر باسور تھ سمیتھا صاحب کی یہ رائے کہ سید رحمان
 لکھنے کے لائق ہے۔ صاحب موصوف اگرچہ ایک نہایت غیر متعصب
 و ناظرِ شخص ہیں مگر بعض سائل یہی کہ سمجھنے میں اُنکو دھوکا ہوا ہے
 اور اسی وجہ سے انہوں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی نسبت
 یہ غلط رائیں قائم کی ہیں۔ انہوں نے اپنے پہلے اعتراض میں جبلت
 کے حکم کی طرف اشارہ کیا ہے وہ یہ ہے ”وَاللّٰی تَتَخَفُونَ
 نَسُوْرَهُنَّ فَعِظُوْهُنَّ وَاُخْرِجُوْهُنَّ فِی الْمَضَاجِعِ وَاصْبِرُوْهُنَّ ط فََاِنْ
 اَطَعْنَكُمْ فَلَا تَبْغُوْا عَلَیْهِنَّ سَبِيْلًا ط [سورہ نسا] یعنی جن عورتوں کی
 سرکشی و تمرد تم کو خوف میں ڈال دے تو [اول] اُنکو سمجھاؤ اور [اسپر بھی
 نہ مانے تو] اُنکو اُن کے بستروں میں اکیلا ڈال دو اور [پھر بھی سرباکی کریں تو]
 اُنکو مارو۔ پھر اگر تمہاری تابعدار ہو جائیں تو اُنپر آؤ کوئی راہ نہ ڈھونڈو۔
 یعنی کوئی آؤ حیلہ اُن کے ایذا دینے یا طلاق دینے کا نہ ڈھونڈو۔

اور اسکی تفسیر میں احادیث شریفہ میں وارد ہوا ہے کہ سخت چوٹ نہ مارنی چاہیئے اور مونہ پر تو بالکل ہی نہ مارنا چاہیئے۔ اور ظاہر ہے کہ یہ سب تدبیریں طلاق و انشراق سی بری چیز کے روکنے اور وقوع میں نہ آنے کے لئے ہیں۔ اور ماننا اور وہ بھی خفیف سا صرف اُس حالت میں جائز ہے جبکہ پہلی دو تدبیروں سے کام نہ چلے۔ اور ہر شخص سمجھ سکتا ہے کہ آیا طلاق دیکر گھر سے نکال دینا اور بال بچوں سے جدا کر دینا عورت کے حق میں سختی ہے یا سمجھا بوجھ لگا اور بشرط ضرورت خفیف سی سزا دیکر محبت و الفت و حسن چکی سخت تاکید ہے [معروف طور پر ٹھہر دینا سختی ہے؟]

دوسرا اعتراض بھی کچھ قیمت کے لائق نہیں ہے۔ ممکن ہے کہ ایک امر کو اہل یورپ مبرا خیال کریں اور ایسا کہے رہنے والے اُسکو اچھا سمجھیں۔ چنانچہ پردہ کا حسن و قبح بھی اسی اختلاف خیال کا نتیجہ ہے حقیقت یہ ہے کہ مدینہ منورہ کے بعض افاضیہ اور بہ ذات لوگ مسلمان عورتوں سے جبکہ وہ اپنے کاروبار کے لئے گھر سے باہر جاتی تھیں چھیڑ چھاڑ کیا کرتے تھے اور جب اُنکو کچھ کہا جاتا تھا تو یہ بدتر از گناہ عندکردیتے تھے کہ ہنسنے تو کوئی لونڈی سمجھی تھی۔ پس یہ آیت نازل ہوئی کہ ”يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَرْوَا حَيْكَةً وَتَسَاءَلُوا عَنْهُ الْمُؤْمِنِينَ يُدْنِيْنَ عَلَيْهِمْ مَرْجَبٌ لَّا يَبْغِيْنَ فِيْ ذٰلِكَ اَدْنٰى اَنۡ يُعْرَفُوْا فَلَا تُؤْذُوْهُنَّ“ جسکا مدعا یہ ہے کہ عورتیں ایک لمبی چادر اوڑھے بغیر گھر سے باہر نہ نکلا کریں تاکہ ہر کوئی پہچان سکے کہ وہ ذی عزت اور شریف گھرانے

کی ہیں اور کوئی انکو تکلیف نہ دیکے۔ البتہ جو پردہ آنکھل ھندوستان کے
مسلمانوں میں رائج ہے وہ بیشک اعتدال سے بڑھا ہوا ہے۔
شرعیۃ اسلام نے ایسے پردہ کا حکم ہرگز نہیں دیا بلکہ صرف آنحضرت
اور آزادی کو روکا ہے جسکے نتیجے فرنگستان کی عورتوں کے
یئے سخت بدنامی کا باعث ہیں اور جسکی شکایت کین ٹیلر صاحب
اپنے اُس مضمون میں کی ہے جو انہوں نے دو لوہیڈن کی
چارج کالگرس کے روبرو پڑھا تھا اور جسکا ذکر ہم اوپر لکھا ہے۔
تیسرا اعتراض جو بظاہر بہت ثقیل معلوم ہوتا ہے وہ بھی کچھ حلیت
نہیں رکھتا۔ اور صاحب موصوف کی بے تعصبی و حق پسندی سے ہمکو
اُمید ہے کہ اگر انکو اصل حقیقت معلوم ہو جائے تو وہ فوراً اپنے اس اعتراض
کو واپس لے لینے میں تامل کریں گے۔ مخالفین اسلام کو مصحف میں سورہ
نسا کو [جسکے شروع ہی میں مسلمانوں کو ایک وقت میں چار سے زیادہ
نکاح کرنے کی ممانعت ہے] پہلے اور سورہ احزاب کو [جس میں
کے ازدواج کے احکام ہیں] پیچھے دیکھ کر یہ دھوکا ہوا ہے کہ اپنے
اپنے یئے اُس حد کو توڑ ڈالا جو اُوروں کے یئے مقرر کی تھی لیکن
اصل میں یوں نہیں ہے۔ نزول کے اعتبار سے سورہ احزاب
سورہ نسا پر مقدم ہے۔ چنانچہ شیخ امین الاسلام ابو علی فضل اللہ
الطبرسی علیہ الرحمہ نے یہ تحقیق کرتے ہوئے کہ کئی سورتیں کونسی ہیں
اور مدنی کونسی۔ بڑی قوی دلیلوں سے ثابت کیا ہے کہ سورہ نسا مدنی

ہے۔ اور سورہ احزاب کے بعد [جو نوٹیس سال ہجری میں اُتری تھی] نازل ہوئی ہے [دیکھیں تفسیر مجمع البیان ذیل سورہ ہل ائی] اور اتقان میں غلطی سیوطی نے اسکے ثبوت میں یہہہ دلیلین لکھی ہیں۔

(۱) قصیدہ تقریب المأمول فی ترتیب النزول تصنیف بُرہان الحجیری

(۲) وہ روایت جو ابن قمریس نے فضائل القرآن میں حضرت

ابن عباس سے نقل کی ہے۔

(۳) وہ روایت جو بیہقی نے دلائل النبوة میں۔ علامہ کی سند پر

بیان کی ہے۔

پس جبکہ سورہ نساء اُتری ہی تھی اور اُسکی وہ آیت جس میں مسلمانوں کو ایک وقت میں چار سے زیادہ نکاح کرنے کی ممانعت ہے نازل ہی نہیں ہوئی تھی تو یہ کہنا کہ ”آنحضرت نے اپنے اپنے اُس حد کو توڑ ڈالا جو دوسروں کے لئے مقرر کی تھی صریح غلطی ہے۔

خَدِیجَةُ عَلَیْهَا السَّلَامُ کی وفات کے بعد آنحضرت نے بعض

وجوہات طبعی رحم و مروت اور شاید خواہش اولاد سے بھی جس سے

کوئی نفس بشری خالی نہیں ہے اور جس کے لئے بڑے بڑے انبیاء بنی

اسرائیل خدا سے دُعائیں مانگتے رہے ہیں۔ آٹھویں سال ہجری تک

دقتاً وقتاً چند عورتوں سے نکاح کیے تھے جن سے بعض عمر کی اوپر

اور صاحب اولاد کثیر اور بعض تقریباً صغیر یا بیوہ تھیں اور جس میں کنواری

صرف ایک ہی تھی اور ان کے سوا ایک حرم تھی جسکو مقوقس بلوشتہ

یعنی جسکا تیرا دامن ہاتھ مالک ہو چکا ہے [نئے کے ذریعہ سے] وہ اس حکم سے مستثنیٰ ہے۔

اب شاید کوئی معترض یہہ اعتراض کرے کہ سورہ نسا کی آیت کے نزول کے بعد جس طرح وہ عورتیں جو تیار کے سوا مسلمانوں کے نکاح میں تھیں علیحدہ کرادی گئی تھیں آپکو بھی واجب تھا کہ تیار کے سوا اذنی کو علیحدہ کر دیتے مگر ہم بیان کر چکے ہیں کہ اذنی مسلمانوں کی طرح آنحضرت کو طلاق کی اجازت نہ تھی اور نہ بحالت طلاق کوئی مسلمان اُن ازواجِ مطہرات سے نکاح کر سکتا تھا اور نہ بطبعاً بلحاظ ادب و احترام اپنے رسول کے [جیسا کہ تمام اہل مذاہب کا عام قاعدہ ہے] اُن سے نکاح کر سکتا تھا۔ پس ایسی حالت میں اُن میں سے کسی کو علیحدہ کر کے فقر و فاقہ کی مصیبت میں ڈال دینا سراسر ظلم اور خلافِ رحم و انسانیّت ہوتا جو کسی طرح آنحضرت کی سیرتِ کریم کے لائق نہ تھا۔ پس کیا بلحاظ اس حکم کے جو خاصۃً آپ کے حق میں نازل ہوا تھا اور کیا بلحاظ اس وجہ کے جو ہم نے بیان کی آپ ازواجِ موجودہ کی تعداد کو کم نہیں فرما سکتے تھے۔ پس حقیقت میں دیکھو تو آنحضرت کے احکام ازواج اور مسلمانوں کے احکام ازواج کی بہ نسبت زیادہ تنگی اور قید نفس کے تھے اور کسی جھوٹے مدعی رسالت سے اُمید نہیں کیجا سکتی اور نہ اسکا ہمال ہو سکتا ہے کہ اپنے حق میں ایسے احکام صادر کرے جو اُسکے معتقداً

حضرتِ نعمیاء اور عزیر نبیوں نے بھی اسرائیل سے وہ اجنبی عورتیں علیحدہ کرادی تھیں

جن سے انہوں نے نکاح کر لئے تھے (دیکھو صحیفہ عزرا باب ۱۰ و ۱۱-۱۲-۱۹)

کی نسبت اُسکے لئے زیادہ موجب دقت و ممانعت اور تنگی اور قید نفس کے ہوں۔ بلکہ خواہش میں میلان قلبی کے بھی برخلاف ہوں۔

چوتھے الزام کو اگر الزام کہا جائے تو اُس سے نہ حضرت موسیٰ ہی بچ سکتے ہیں نہ حضرت عیسیٰ ہی اور نہ انکا وہ مشہور و معروف سرگرم حواری [پولوس] جسکو عیسائی نہایت پاک و مقدس اور مؤید بروج القدس سمجھتے ہیں۔ چنانچہ خود مسٹر باسور تھ سمیت صاحب کا قول ہم اوپر بیان کرائے ہیں [دیکھو صفحہ ۲۲۸-۲۲۹] کہ ”موسیٰ نے عادات و رسوم ملکی مثل × × × اور غلامی کو جیسا پایا ویسا ہی رکھا“

اور ”مسیح نے اسوقت خاص کا خیال چھوڑ دیا اور سلطنت روم قدیم کی سخت بُرائیوں مثل × × × اور غلامی کو جو اسکی روح کو صدمہ پہنچاتی تھیں بُرا بھلا کہا“ اور ”صرف اسپر قناعت کی کہ اپنے پیروؤں کے

دلوں میں نیاب اصولوں کا بیج بودے کہ جب وقت آئے تو بیع رسوم و دشورات خود بخود مٹ جائیں“ مگر ہم فخر سے کہتے ہیں کہ گو حضرت مسیح نے غلامی کو بُرا بھلا کہا ہو اور باوجود ضرورت خاموشی اختیار فرما کر اپنی روح مبارک کو صدمہ پہنچایا ہو مگر ہمارے پیارے جتہ للعالمین نے ایسا نہیں کیا۔ بلکہ اپنی رسالت کے شروع ہی میں بغیر اسکے کہ صنادید قریش کی رضا مندی و نارضا مندی کا کچھ خیال کریں بڑی تند و تیز غلاموں کی آزادی کا وعظ فرمایا اور آخر کار انکو غلامی کی بدترین و ذلیل ترین حالت سے نکال کر اخیت و ہمہ ساری کے اعلیٰ ترین درجہ پر پہنچایا۔ اور اسطرح

پر ثابت کر دیا کہ اسکا وجود باوجود نہ صرف آزاد مردوں اور آزاد عورتوں ہی کے
 لئے موجب رحمت و رحمت تھا بلکہ اُنہیں بڑھکے بیچارے۔ بے بس غلاموں
 اور بیکس لوڈیوں کے حق میں باعث آرام و راحت ہوا۔ اور اُنہیں نہ
 صرف موجودہ غلاموں کے آرام و آسائش اور حتمی الامکان اُنکو آزادی کے
 خلعت کے پہنانے پر اتنا فکری بلکہ بینہ و لفظ فرما کر کہ "إِنَّمَا بُعِدُوا لِمَا
 فِذَاءُ" ایک ایسے نیک اصول کا بیج بودیا کہ جب وقت آئے تو
 یہ ہیر جانہ و خلاف انسانیت رسم خود بخود مٹ جائے۔ چنانچہ خدا کا
 شکر ہے کہ وہ وقت آن پہنچا کہ کچھ کچھ مسلمانوں کی یہہ راے ہو چکی ہے
 کہ اُن کے خدا اور رسول کا حکم طامی کے قیدیوں کے باب میں صرف یہہ
 ہے کہ اُن پر احسان رکھ کر کچھ چھڑائی لیکر چھڑ دیا جائے۔ چنانچہ وہ آیت
 جس میں یہہ پاک الفاظ ہیں یہہ ہے "فَإِذَا الْغَنِيْمَةُ الَّتِي كَفَرْتُمْ عَنْهَا
 الرِّقَابُ حَتَّىٰ إِذَا اَتَخْتَمُوهُمْ مُنْدَدِّ وَاَلْوَتَاقُ فَاِذَا مَتَّابِعُ وَاِذَا فَاِذَا"
 [سورہ محمد آیہ ۴] یعنی اُس مجسمہ رحمت نے اپنی رحم و رافت سے بھری
 ہوئی زبان سے فرمایا کہ خدا تعالیٰ یہہ حکم دیتا ہے کہ "پھر جب تم کافروں
 لڑو تو اُنکی گردنیں کاٹو یہاں تک کہ جب اُنکو چور چور کر چکو تو مضبوط باندھو
 پھر احسان رکھ کر کچھ چھڑائی لیکر چھڑ دو" اور یہہ سب کچھ اُسے ایک
 ایسے زمانہ میں کیا کہ آزاد کرنا تو کیا کوئی یہہ بھی نہیں جانتا تھا کہ بیچارے غلام
 بھی ہم جیسے ہی خدا کے بند ہے ہیں اُنپر سختی اور ظلم کرنا نہیں چاہیے۔
 پس اسلام کے سوا کونسا مذہب ہے کہ جس میں غلاموں کے بیکس

بے بس گروہ کے حق میں ایسے جم ورافت سے بھرے ہوئے احکام
 موجود ہوں۔ یہ سچ ہے کہ حضرت میسٹرم نے اپنے متقدموں کو یہ ہدایت
 کی جیسے کہ آنحضرتؐ نے بھی فرمائی کہ انکو اوزوں کے ساتھ اُسطح پیش آنا
 چاہیے جیسا کہ اوزوں کا اپنے ساتھ پیش آنا چاہتے ہیں۔ مگر اس سے یہ
 نتیجہ نکالنا کہ جناب موصوف نے یہ فرا کر حقیقت غلامی کو موقوف کر دیا
 صحیح نہیں سمجھا جاسکتا۔ چنانچہ مسٹر گاڈ فری ہیگنس لکھتے ہیں کہ ”یہ
 بات ظاہر میں تو بہت اچھی معلوم ہوتی ہے۔ مگر افسوس کہ عمل میں ایسا نہیں
 ہے“ اور خود مسٹر باسوز تھ سمتھ صاحب کا قول ہم اوپر نقل کر آئے
 ہیں کہ ”شاید یہ بات تعجب انگیز معلوم ہوتی ہے کہ عیسائیت اور غلامی
 ایک روز کے لئے بھی کس طرح اکٹھی رہیں لیکن یہ کہ تو تھاقین سے بحث ہے
 اور یہہ امر محقق ہے کہ غلامی بیشک عیسائیت کے ساتھ ساتھ رہی ہے
 بلکہ اُس نے عیسائیت کی رو سے جائز ہو نیکاد عوی اس اُنیسویں صدی تک
 بھی کیا ہے“ اور یہہ کہ ”انجیل میں بیشک کوئی صریح ممانعت غلامی
 کی نہیں ہے۔ بلکہ برخلاف اُس کے اُسین غلامی کو بطور ایک موجودہ رسم کے
 تسلیم کیا گیا ہے۔ اور پولوس نے مالکوں کے ساتھ نوکران کے فرائض
 کو [جنکو اُس نے غلاموں کے سخت نام سے مخاطب کیا ہے] ایسی ہی حُرّت
 سے بیان کیا ہے جیسے کہ مالکوں کے فرائض کو اُن کے ساتھ“ پس اسلام
 کی فضیلت اور مذاہب پر اس معاملہ میں بھی دیسی ہی ثابت ہے جیسے کہ
 اور معاملات میں ثابت ہے اور نہایت فخر اور خوشی کا مقام ہے کہ

بعض مضعف اور غیر متعصب عیسائیوں نے بھی اسکا اعتراف کیا ہے
چنانچہ یہی صاحب جنکا ذکر خیر ابھی ہوا اپنی کتاب ”محمد اینڈ محمد کن
ازہر“ میں لکھتے ہیں کہ ”اب ہم دیکھنا چاہتے ہیں کہ غلامی کی نسبت
اسلام نے کیا کیا۔ چنانچہ ہمیں کلام نہیں ہو سکتا کہ اُسکے باب میں بھی قی
کی جانب قدم بڑھایا گیا۔ بلکہ عورتوں کے باب میں جو قانون بنایا گیا اُسکی
بہ نسبت غلامی کے معاملہ میں زیادہ تر ترقی کی گئی۔ بیشک محمد نے غلامی
کو بالکل مٹا نہیں دیا کیونکہ ملک کی موجودہ حالت کے لحاظ سے ایسا کرنا
نہ تو مناسب ہی تھا اور نہ ممکن ہی تھا۔ لیکن انہوں نے لوگوں کو غلاموں کے
آزاد کرنے کی رغبت دلائی اور یہ اصول قرار دیا کہ جو قیدی مسلمان ہو جا
وہ آزاد سمجھا جائے۔ اور اس سے بھی زیادہ تر اہم بات یہ کہ انہوں
نے حکم دیا کہ کوئی آزاد شدہ غلام اس سبب سے کہ اُس نے محنت و مشقت سے
ایک دیانتداری اور عزت کی زندگی بسر کی ہے دلیل نہ سمجھا جائے۔ اور انکی
نسبت جو حالت غلامی میں ہوں یہ حکم دیا کہ اُن کے ساتھ مہربانی اور مروت
سے براؤ کیا جائے۔ چنانچہ انہوں نے اپنے اخیر الوداعی خطبہ میں جو اپنی
وفات سے ایک سال پہلے بمقام ہٹا پڑھا تھا کہا کہ ”اے مسلمانوں
تم غلاموں کو ویسا ہی کھانا کھلاؤ جیسا کہ تم خود کھا۔ تھے ہو اور ویسا ہی کپڑا
پہناؤ جیسا کہ خود پہنتے ہو۔ کیونکہ وہ بھی خدا کے بندے ہیں انکو ستانا
نہیں چاہیئے۔ پس ایک غلام جو قانون اور ایسے اعلیٰ درجہ کے حکم
نہیبی کی حفاظت میں ہو وہ اُن معنوں کے لحاظ سے جو لفظ غلام کے

اس زمانہ میں سمجھے جاتے ہیں غلام نہیں کہا جاسکتا۔ جیسا کہ میں اوپر بیان کرچکا ہوں۔ یہ امر قابلِ لحاظ ہے کہ وہ لفظ جس کا ترجمہ غلام ہے قرآن میں نہیں نہیں آیا۔ جو جملہ قرآن میں استعمال کیا گیا ہے وہ یہ ہے ”وہ جو تمہارے دائیں ہاتھ۔“ قبضہ میں ہیں“ جس کے معنی صرف یہ ہیں کہ جو ایک واجب طور کی اطرائی میں قید ہو کر آئے ہوں اور اس طرح پر اپنی آزادی سے محروم ہو گئے ہوں۔ ایسے قیدی اگر مسلمان ہو جاتے تھے تو ان کی نسبت یہ حکم تھا کہ آزاد کر دیئے جائیں۔ لیکن اگر اپنے مذہب پر قائم رہتے تھے تو ان کا حکم اپنے معتقدوں کے لئے یہ تھا کہ پھر بھی تم انہیں اپنا بھائی سمجھو۔ انہوں نے فرمایا کہ ”جو مالک اپنے غلام سے مہربانی کرے وہ مقبول خدا ہوگا۔ اور جو اپنے اختیار کو مبراے طور پر استعمال میں لائے یعنی غلام کو تاسے وہ داخل بہشت نہ ہوگا۔“

ایک مسلمان نے اُن سے سوال کیا کہ جو میرا غلام مجھے ناراض کرے اسے کتنی بار مجھے معاف کر دینا چاہیئے نبیؐ نے جواب دیا ”ایک روز میں ستر دفعہ“ مچھل نے ایک نیم شبایتہ ریاست کے سردار کی طرح قیدی عورتوں کو حرم بنانا جائز رکھا لیکن وہ عورت جس کے اس طرح پر اولاد ہو جائے اس کی نسبت یہ حکم دیا کہ وہ اولاد سے جدا کیجائے۔ اور نہ وہ پھر بیچی جائے۔ بلکہ مالک کے مرجانے کی حالت میں آزاد سمجھا جائے۔ یہ حیمانہ قوانین جیسے کہ اُمید کیجاسکتی ہے قوانینِ شریعتِ موسوی کے موافق ہیں۔ لیکن بہت سی باتوں کے لحاظ سے اُن سے بہتر ہیں۔ بلکہ

ایسے ہیں کہ کسی یورپین یا امریکن بردہ فروش سلطنت نے اپنے مجبور
 قوانین میں اس وقت تک درج نہیں کیے تھے۔ جبکہ عیسائیت کی
 موج نے [انسانیت و شائستگی کی موج لکھتے تو معقول ہوتا] غلامی بالکل
 نیست و نابود کر دیا۔ مثلاً ایک یہودی قوم کا آدمی جب غلام ہو جاتا
 تھا اسکی نسبت [شرعیّت موسوی کا] یہ حکم تھا کہ ”جب وہ اپنی غلامی
 کا زمانہ پورا کرے تو آزاد سمجھا جائے“ لیکن وہ عورت جس سے
 اُسکے مالک نے اسکی شادی کر دی ہو مع بان بچوں کے اُس سے جدا
 کر لیجائے اور غلامی میں رہیں۔ جو مسلمان مالک اپنے غلام پر بیوہ
 خواہو اُسپر واجب ہے کہ اُسکو فوراً آزاد کر دے۔ مگر بخلاف اسکے
 اگر لڑکی یا یہودی اپنے غلام کو یہاں تک ستائے کہ اُسکو جان سے مار ڈالے
 تو اُسکے لئے صرف ایک سزا کا حکم تھا۔ لیکن اگر وہ اُس سزا کی جانتیں
 ایک یا دو دن تک زندہ رہے تو بالکل چھوڑ دیا جائے جیسا کہ
 انجیل کے انگریزی ترجمہ میں خوفناک سخت الفاظ میں اسی مطلب کو یوں
 ادا کیا گیا ہے کہ ”غلام اپنے مالک کا روپیہ ہے“ یعنی ج طرح
 چاہے اُسے استعمال کرے۔ امریکہ کی اُن سلطنتوں میں جن میں غلامی
 جائز تھی۔ غلام کو کوئی حق قانونی حاصل نہ تھا۔ اگر کوئی مالک اپنی لڑکیوں
 سے نیک بڑاؤ کرتا تھا تو یہ صرف اُسکی انسانیت سمجھی جاتی تھی نہ کہ
 اسلام کی طرح کہ اُسکے [یعنی مالک کے] نہایت عروج کی حالت میں
 بھی عدالت کو اجازت تھی کہ اُسے غلام پر ہر جہاز کرے۔ نیکے لئے مجبور کر کے

تمام انسانوں کا خدا کی نظر میں برابر ہونا ایک ایسا اصول تھا جس پر عمل کرنے
 پر ایک نئے نظام پر زور دیا ہے اور اس طرح پر چونکہ یہ اصول غلامی کی نسبت
 ذات وغیرہ کے خیال کو بالکل متاثر کرتا تھا ایسے غلامی کی ذات کو بھی رفع
 کر دیا۔ چنانچہ کے نزدیک محنت کرنا ذات کا موجب تھا۔ اور ملک عرب
 کی تمام غلامی زوجہ کی مہربانی سے والدین اور بچوں اور غریزوں کا
 ایک دوسرے سے جدا کیا جانا بالکل موقوف تھا اگرچہ اصولاً ہمیشہ برا کہنے
 کے لائق ہے لیکن اسکی وجہ سے غلامی ایک زیادہ تر متحکم اور زیادہ تر
 متعلّقہ بن گئی جو حکم میں دوسرے لوگوں سے خدمت لینے کے اس
 طریقہ سے جو اذیتوں میں جاری تھا کچھ زیادہ برا نہیں کہا جاسکتا، لیکن یہ قول
 اس لائق مصنف نے جن احکام اسلام کا ذکر کیا ہے ان میں یہ
 دو باتیں اور شامل کرنی واجب تھیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے
 فرمایا کہ ”غلاموں سے ایسی تکلیف کے کام نہ لینے جائیں جو انکو تھکائیں
 اور اگر ایسی تکلیف کا کام انکو دیا جائے جو انکو تھکا دے تو انہیں خود انکی مدد
 کرو“ [دیکھو صحیح بخاری باب قول النبی العبداء انکم]
 اور یہ کہ ”ہرگز کوئی یہ نہ کہے کہ ”میرا غلام اور میری لڑکی“
 تم سب خدا کے غلام اور تمہاری سب عورتیں خدا کی لڑکیاں ہیں گریوں
 کہنے کہ ”میرا بچہ اور میری بچی اور میرا لڑکا اور میری لڑکی“ [دیکھو صحیح مسلم
 کتاب الاطفال من الادب] تاکہ ہر کسی کو معلوم ہو جانا کہ بانی اسلام علیہ الصلوٰۃ
 والسلام نے غلاموں کی تکلیف کے کم یا موقوف کر دینے ہی پر پابندی کیا۔

بنا انکی نسبت لوڈی غلام کے لفظ کے استعمال کی بھی جس سے انکی تجارت
نکلتی تھی بتا کہ نہ لغت اور نہایت شایستہ و مہذب اور شفقت آمیز الفاظ
مخاطب کرنیکی ہدایت فرمائی۔

بہر حال ان مواعظ و احکام کا جو اثر لوگوں کے دلوں پر ہوا وہ حسن معاشرت
کی بنے انتہا خوبی اور عام اخلاق کی زائد از حد ترقی ثابت کرنیکو کافی ہے
چنانچہ یہ کیا کچھ کم حیرت انگیز امر ہے کہ پیغمبر کی نور نظر [فاطمۃ الزہرا]
اپنی لوڈی کے ساتھ بیٹھ کر چلتی پیسے میں کبھی اپنے ہاتھ سے ہنسی کو نیچے
سے تھامتے تھی اور کبھی لوڈی تاکہ لوڈی کو بی بی سے زیادہ تکلیف نہ ہو۔

اور اسلام کا وہ مشہور و معروف خلیفہ [عمر فاروق] جو مسلمان
ہو نیسے پہلے اپنی لوڈی کو اس گناہ پر راتے راتے تھک بجاتھا کہ
وہ بتوں کی غلامی چھوڑ کر تجھے دل سے اپنے اور اسکے اصلی مالک [خدا]
کی غلام بنگئی تھی اپنے عین عروج کے زمانہ میں اپنی باری میں اونٹ کی
مٹا رکھ کر جب اسکا غلام سوار ہوتا تھا پایادہ چلنے کو فخر سمجھتا تھا۔ اور ایسی
ہی اور بہت مثالیں ہیں جن سے خود بخود یہ یقین ہوتا ہے کہ یہ انسان
کا نہیں بلکہ اسکا کام تھا جو کیا آزاد کیا غلام سب کا مالک اور ان کے دو
پھیر وینے پر قادر ہے۔ اب ہم اس بحث کو اسی شہادت پر ختم کرتے
ہیں اور خیرات و برکات کا بیان شروع کرتے ہیں جو جناب مقدس مصطفیٰ
کی بدولت دنیا کے شامل حال ہوئیں۔

اپنے بھجنوں اور بٹی نوع سے ہمدردی اور انکی حاجتوں میں

انہی مددگار جیسا کہ نہایت اعلیٰ صفت انسانی یا یوں کہو کہ انسانی طرت کا مقتضا ہے اگرچہ اکثر حکماء و انبیاء سلف خصوصاً مسیح علیہ السلام نے اسکی غیبت دلالتی اور تاکید کی ہے اور اس کے کچھ کچھ طریقے بھی بتائے ہیں۔ مگر صاحب قرآن علیہ آلہ صلوٰۃ الرحمن کے ایسے جو بات خصوصیت کی ہے وہ یہ ہے کہ اُس نے اسکی نہایت درجہ کی ترغیب و تحریص کے ساتھ اسکا طریق عمل بھی ایسا عمدہ بتایا ہے جو بالکل ترتیب سے و نظام طبعی کے مطابق ہے۔ چنانچہ فرمایا "اَعْبُدُوا اللَّهَ وَلَا تُشْرِكُوا بِهِ شَيْئًا وَبِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا وَبِذِي الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسْكِينِ وَابْنِ الْمَرْثَةِ وَالْجَارِ الْجُنُبِ وَالصَّاحِبِ بِالْجَنْبِ وَابْنِ السَّبِيلِ وَمَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ مَن كَانَ مُخْتَالًا فَخُورًا" [سورہ نساء] یعنی عبادت کرو اللہ کی اور نہ شریک کرو اس کے ساتھ کسی چیز کو بھی۔ اور ماں باپ کے ساتھ نیکی سے پیش آؤ۔ اور رشتہ داروں اور یتیموں اور نادار و محتاجوں اور رشتہ دار ہمسایوں اور بیگانے ہمسایوں اور ہفتینوں اور [درماندہ] مسافروں اور ان کے ساتھ جتنے تمہارے دائیں ہاتھ مالک ہوئے ہیں [یعنی لونڈی غلام]۔ بیشک خدا دوست نہیں رکھتا مغرور اترانے والوں کو [یعنی جو لوگ کسی خدا کو کچھ دیکر اتراتے ہیں خدا انکو پسند نہیں کرتا]۔

غور کرو! کہ اگر کوئی شخص ماں باپ۔ بھائی بہن۔ بیٹا بیٹی اور ایسے ہی اُور فرات۔ داروں کو چھوڑ کر دور کے رشتہ داروں یا دوستوں یا عام لوگوں سے ہمدردی اور انہی حاجتوں میں انکی مدد کرے تو نہایت قابلِ ملامت

خیال کیا جاسکا کیونکہ اُس نے فطرت کے ایک محکم قاعدے کو توڑا اور انکی
برخلافی کا مرتکب ہوا۔ لیکن اگر اُنکے علاوہ دور کے شیعہ واروں اور شیعوں
اور عام لوگوں سے بھی ہمدردی کا برتاؤ کرے تو نہایت قابل تعریف
سمجھا جاسکا۔ اس وجہ سے کہ قدرت کے منشا کو اُس نے بدرجہ اتم پُر کیا اور
اُسکی نہایت کامل طور پر تعمیل کی۔ پس نہایت سچی اور قابل توصیف ہمدردی
وہی ہے جو ترتیب فطری و نظام طبعی کی کامل رعایت کے ساتھ عمل میں
آئے۔ چنانچہ یہی بات قرآن مجید کی اس آیت کریمہ میں ہم کو بتائی گئی ہے
اور اس سے ثابت ہوتا ہے کہ جس نے انسان میں یہ اعلیٰ صفت [ہمدردی]
پیدا کی ہے اُسی نے یہ ترتیب بھی بتائی ہے۔ کیونکہ اُسکے فعل اور فعل
میں تطابق کا ہونا ضروری ہے اور وہ کبھی مختلف نہیں ہو سکتے۔

قرآن مجید کو جب ہم کھولتے ہیں تو شروع ہی میں یہ آیتیں پڑھیں
” اَلَمْ يَكُنْ لَكَ الْكِتَابُ لَا رَيْبَ فِيْهِ هُدًى لِّلْمُتَّقِيْنَ الَّذِيْنَ
يُوْمِنُوْنَ بِالْغَيْبِ وَيُقِيْمُوْنَ الصَّلٰوةَ وَمِمَّا رَزَقْنٰهُمْ يُنْفِقُوْنَ وَالَّذِيْنَ
يُوْمِنُوْنَ بِمَا اُنْزِلَ اِلَيْكَ وَمَا اُنْزِلَ مِنْ قَبْلِكَ وَبِالْآخِرَةِ هُمْ يُوقِنُوْنَ
اُولٰٓئِكَ عَلَىٰ هُدًى مِّنْ رَبِّهِمْ ؕ وَاُولٰٓئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُوْنَ ط یعنی ہر
کتاب کے کلام خدا ہونے میں شک نہیں ہے۔ سیدھی راہ
بتانے والی ہے اُن پر ہیزگاروں کو جو ایمان لاتے ہیں انکے سے
اوچھل [اللہ] پر اور ٹھیک طور سے ادا کرتے ہیں نماز۔ اور جو کچھ مال
حلال سے انکو دیا ہے اُس میں سے دیتے ہیں [مسکھوں کو] اور وہ

لوگ جو ایمان لاتے ہیں اُس چیز پر جو تجھ پر [اے ہمارے رسول! اتاری گئی ہے اور اُمید بھی ہو تجھے پہلے اُتار گیا ہے] اور نبیوں پر [اور آخرت پر بھی وہ یقین رکھتے ہیں۔ یہی لوگ ہیں جو اپنے پروردگار کی مہربانی سے سیدھی راہ پر ہیں اور یہی مُراد کو پہنچنے والے ہیں] اور اسی مطلب کو ایک دوسری جگہ یوں بیان نہایا ”لَيْسَ الْإِذْنُ تَوَلَّوْا وُجُوهَكُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ مَشْرِقًا وَمَغْرِبًا وَلَكِنَّ الْإِيمَانَ آمَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَالْمَلَائِكَةِ وَالْكِتَابِ وَالنَّبِيِّينَ وَالَّذِي أَمَّا لَكَ عَلَىٰ ذِي الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسْكِينِ وَابْنِ السَّبِيلِ وَالسَّائِلِينَ وَفِي الرِّقَابِ وَأَقَامَ الصَّلَاةَ وَآتَى الزَّكَاةَ وَالْمُؤْتُونَ بِعَهْدِهِمْ إِذَا عَاهَدُوا وَالصَّادِقِينَ فِي الْبِائِسَاءِ وَالضَّرَاءِ وَحِينَ النَّبَاسِ ۗ أُولَٰئِكَ الَّذِينَ صَدَقُوا ۗ وَأُولَٰئِكَ هُمُ الْمُتَّقُونَ ۝“ [سورہ بقرہ ربیع سبقل] یعنی۔ کچھ بھی نیکی نہیں ہے کہ اپنے مومنہ پُرب اور بچھم کی طرف پھیر لو ولیکن نیکی یہ ہے جو نبی ایمان لائے خدا پر اور پچھلے دن پر اور فرشتوں پر اور قرآن پر اور نبیوں پر اور دیوے مال باوجود اُسکی چاہت کے رشتہ داروں اور یتیم بچوں اور نادار محتاجوں اور مسافروں اور مانگنے والوں کو اور گردنیں چھڑانے [یعنی غلاموں کے آزاد کرنے اور کرانے] میں اور دُستی سے پڑھے نماز اور دیوے زکات اور پورا کرے اپنے اقرار کو جبکہ اقرار کر چکے اور ثابت قدم رہے سختی اور تکلیف میں اور لڑائی کے وقت [جو دشمنان دین کے دفع شر کے لئے ہوا] یہی لوگ ہیں جو سچے دل سے ایمان

لائے ہیں اور یہی ہیں صاحب تقویٰ و پرہیزگاری "مدعا یہ کہ نماز میں مشرق یا مغرب کی طرف موہنہ کر لینا اور خدا اور قیامت اور فرشتوں اور قرآن اور نبیوں کو مان لینا اور نماز پڑھنی اور زکات دینی اور عہد کو پورا اور سختی اور تکلیف کو برداشت کرنا قرآن کریم کی نظر میں ایمان دار اور حساب تقویٰ ہونیکے لئے کافی نہیں ہے۔ بلکہ مالِ حلال خصوصاً اُس مال میں جو زیادہ محبوب اور مرغوب ہو بلا قید ملت و مذہب اپنے ہمنسوں اور بنی نوع کی رفاه و فلاح کے لئے خرچ کرنا ضروری ہے کہ اسکے بغیر نہ انسان پورا ایمان دار اور متقی ہی ہو سکتا ہے اور نہ خدا کی مہربانی ہی حاصل کسکتا ہے جیسا کہ اُسے خود فرمایا "لَنْ تَتَّكِلُوا الدَّرَكَةَ تَتَّقُوا لَهَا تَجِبُونَ" [سورہ آل عمران] یعنی ہرگز خدا کی مہربانی حاصل نہ کر سکو گے جب تک کہ اُس مال میں سے خرچ نہ کرو گے کہ جس سے محبت رکھتے ہو، چنانچہ ان مواعظ و احکام کی ایسی تاثیر لوگوں کے دلوں پر ہوئی کہ اکثر صحابہ کرام باوجود اُس ایمان و ایقان اور عبادت و ریاضت اور زہد و تقویٰ کے جس میں اپنی نظیر آپ ہی تھے اِنْفَاقٌ فِی سَبِيلِ اللّٰهِ کو سب اعمال خیر پر مقدم سمجھتے اور اپنے محبوب ترین و مرغوب ترین مال کو بڑے شوق و رغبت سے راہِ خدا میں خرچ کرتے رہتے تھے۔ چنانچہ منقول ہے کہ جناب علیؑ مُحَضَّضٌ عَلَیہِ التَّحِیُّۃُ وَالنَّانَا نے جو ایک دفعہ ایک کپڑا خریدا اور وہ اکیلو اچھٹا معلوم ہوا تو آپ نے فوراً ایک مستحق کو دیدیا۔ اور یہ آئہ کریمہ پڑھی۔ اور اَبُو طَلْحَہؓ نے جو انصار میں سے ایک صحابی ہیں اپنا ایک باغ جو انکو بہت

عزیز تھا فوراً اپنے قریب شہتہ داروں پر تقسیم کر دیا۔ اور زیڈ بن حارثہ نے اپنا گھوڑا جو انکو بہت پسند تھا ایک شخص کو بخش دیا۔ اور ابو ذر نے جو از ہد صحابہ مشہور ہیں کچھ مسافر جو ان کے ہاں آکر ٹھہرے اور ان میں سے ایک شخص ان کے کہنے کے برخلاف ان کے اونٹوں میں سے ایک اونٹ جو عمدہ تھا اسکو اس خیال سے چھوڑ آیا کہ کیدن ان کے کام آئیگا اور اس کے بدلے ایک پتلی ڈبلی اونٹنی فوج کرنے کو لے آیا تو وہ ناخوش ہو کر اور کہا کہ تو نے مجھے خیانت کی اور مجھکو اُس اونٹ کی کچھ حاجت نہیں۔ مجھکو تو اسکی حاجت اُس دن ہوگی جب میں قبر میں رکھا جاؤں اور کہا کہ کیا تو نہیں جانتا کہ مال میں تین شریک ہیں۔ ایک تقدیر جو تجھے پوچھنے کی محتاج نہیں۔ دوسرا وارث جو اسکا منتظر ہے کہ تو مرے اور وہ اسپر قابض ہو جائے۔ تیسرا تو خود۔ پس نہیں چاہیے کہ تو تنہا مال میں کمزور ثابت ہو اور اپنے فائدے کے لئے اسکو خرچ نہ کرے اور پھر یہی آیہ شریفہ پڑھی اور کہا کہ یہ اونٹ مجھکو اپنے تمام مال سے پیارا ہے۔ پس میں چاہتا ہوں کہ اسکو اپنے لئے آگے بھیجوں۔

آیات ذیل کو پڑھو اور دیکھو کہ تقدیر جو واثار اور اتفاق فی سبیل اللہ کی ترغیب و تحریص پر مشتمل ہیں۔ اور کس طرح پر بلا لحاظ خوش و بیگانہ اور ملت و مذہب کے عامہ خلافت سے نیکی اور احسان کرنے کی ہدایت کرتی ہیں۔ خدا تعالیٰ فرماتا ہے۔

(۱) قُلْ لِّعِبَادِيَ الَّذِينَ آمَنُوا (۱) یعنی کہہ دے [اے ہمارے رسول!]

میرے اُن بندوں کو جو ایمان لائے ہیں کہ پڑھتے
ہیں نماز اور خرچ کرتے ہیں اُس مال حلال میں
جو ہم نے اُنکو دیا ہے پوشیدہ اور ظاہر قیام کے کہ
آئے وہ دن کہ جس میں جتنا کھو چنا ہے (جو نیک
اعمال خریدے جاسکیں) اور دوستی (جو کماؤ اسکے)
(۲) اے لوگو جو ایمان لائے ہو خیرات دیتے رہو
اُس مال میں سے جو ہم نے اُنکو دیا ہے قبل اسکے کہ
آجائے وہ دن جس میں جتنا کھو چنا ہے اور نہ دوستی
اور نہ سفارش اور جو انکار ہے میں دہی ہر کرنے
والے ہیں [اپنے حق میں]

(۳) اللہ کی راہ میں خرچ کرو اور نہ ڈالو اپنے کو ملامت
میں اور نہ اپنے ہمجنسوں سے [نیک کرو بیشک اللہ دوست
رکھتا ہے نیک کرنے والوں کو۔

(۴) جو کچھ تم خرچ کرتے ہو مال میں سے تو وہ تمہارا
ہی لینے ہے اور تم خرچ نہ کرو گے مگر خدا کی رضا کی
عمل کرنے کو اور جو تم خرچ کرو گے مال میں سے پورا
پہنچا دیا جائیگا تمہارے پاس اور تمہارا حق کچھ نہ لیا جائیگا
(۵) اے لوگو جو ایمان لائے ہو خرچ کرتے رہو
[راہ خدا میں] اپنی کمائی میں سے اچھی چیزیں اور

يَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَيَنْفِقُوا مِمَّا
رَزَقْنَاهُمْ سِرًّا وَعَلَانِيَةً
مِنْ قَبْلِ أَنْ يَأْتِيَ يَوْمٌ
لَا بَيْعَ فِيهِ وَلَا خِلَافٌ
(سورہ ابراہیم)

(۲) يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا انْفِقُوا مِمَّا
سَرَّكُمْ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَأْتِيَ يَوْمٌ
لَا بَيْعَ فِيهِ وَلَا خِلَافٌ وَلَا
شَفَاعَةَ وَالْكَافِرُونَ هُمُ
الظَّالِمُونَ (سورہ بقرہ)

(۳) انْفِقُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَلَا
تُلْقُوا بِأَيْدِيكُمْ إِلَى التَّهْلُكَةِ
وَأَحْسِنُوا إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ

(۴) مَا تَنْفِقُوا مِنْ خَيْرٍ فَلِأَنْفُسِكُمْ
وَمَا تَنْفِقُوا إِلَّا أَنْتَعَاءَ وَجْهِ اللَّهِ
وَمَا تَنْفِقُوا مِنْ خَيْرٍ يُوَفَّ إِلَيْكُمْ
وَأَنْتُمْ لَا تظْلَمُونَ (سورہ بقرہ)

(۵) يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا انْفِقُوا
مِنْ طِبْعَتِكُمْ مَا كَسَبْتُمْ وَمِمَّا أَحْرَجْنَا

اُمیں سے بھی جو ہمیں تمہارے لیے زمین میں

سے نکالا ہے اور بُری چیز کے [راہ خدا میں]

دینے کا قصد کر دیکو کہ تم بھی تو اُسکو نہیں لیتے بغیر

اُسکے کہ اُسین چشم پوشی کرو۔ اور جان لو کہ بیشک خدا

[تمہاری خیرات سے] غنی رہے تو فیض کیا گیا۔

(۶) مثال اُن لوگوں کی جو خرچ کرتے ہیں اپنے مال

خدا کی رضا مندی حاصل کر نیکو اور اپنے دلوں کی تابانی

کے ساتھ ایک باغ کی سی ہے جو ادنیٰ زمین پر بہو

جس پر بڑا ہوزور کا مینہ پھر وہ اپنے دو چند پھل لایا ہو

اور اگر زور کا مینہ نہ پڑا ہو تو ہلکا ہی [کافی ہوا] اور جو

تم عمل کرتے ہو خدا اسکا دیکھنے والا ہے۔

(۷) جو لوگ خرچ کرتے ہیں اپنے مال رات دن پورے

اور ظاہر تو اُنکے لیے اُنکا بدلا ہے اُنکے پروردگار

کے پاس اور اُنکو کچھ خوف ہی ہے اور وہ غمگین

ہی ہوں گے۔

(۸) مثال اُن لوگوں کی جو خرچ کرتے ہیں اپنے مال

خدا کی راہ میں ایک دانہ کی سی ہے جسے سات بالیں

نکالی ہوں جنہیں سے ہر ایک میں سو سو دانے ہوں اور

خلاص سے بھی زیادہ کرو تیا ہے جسکے لیے چاہتا ہے

لَكُمْ مِنَ الْأَرْضِ وَلَا تَتَّبِعُوا

الْخَبِيثَاتِ مِنْهُ تَتَّقُونَ وَلَكُمْ

بِأَخْلِيهِ إِلَّا أَنْ تَعْمُوا فَيُفِي

وَأَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ غَنِيٌّ حَمِيدٌ

(ایضاً)

(۶) مَثَلُ الَّذِينَ يُنْفِقُونَ

أَمْوَالَهُمْ ابْتِغَاءَ مَرْضَاتِ اللَّهِ

وَتَشْبِيهُتُمْ أَنْفُسَكُمْ مَثَلِ جَنَةٍ

بِرَبْعَةِ أَصْلَاهَا وَإِلْ فَالَتْ كُلُّهَا

ضِعْفَيْنِ فَإِنْ لَمْ يُصْبِحْ بِأَبْلِ

فَطَلَّ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ

(۷) الَّذِينَ يُنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ

بِالْيَلِ وَالنَّهَارِ سِرًّا وَعَلَانِيَةً فَلَهُمْ

أَجْرُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ وَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ

وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ (ایضاً)

(۸) مَثَلُ الَّذِينَ يُنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ

فِي سَبِيلِ اللَّهِ كَمَثَلِ حَبَّةٍ أَتَتْ

سَبْعَ سَائِلٍ فِي كُلِّ سَائِلَةٍ مِائَةُ

حَبَّةٍ وَاللَّهُ يُضَعِفُ لِمَنْ يَشَاءُ

وَاللّٰهُ وَاسِعٌ عَلِيمٌ اَيْضًا | اور اللہ وسیع قدرت والا ہے۔ جاننے والا (خیرات کرنے والی)

نیتوں کا

اور چونکہ سیکو کچھ دیکر احسان جتنا یا کوئی ایسی بات کہنی جو اسکے بچ کا باعث ہو حسن اخلاق اور صلی نیکی کے برخلاف ہے اسیلئے فرمایا۔
 ”يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَبْطُلُوا صَدَقَتَكُمْ بِالْمَنِّ وَلَا ذِي كَالِ الذِّئْبِ
 يَنْفِقُ مَالَهُ رِئَاءَ النَّاسِ وَلَا يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ فَمَثَلُهُ
 كَمَثَلِ صَفْوَانٍ عَلَيْهِ تُرَابٌ فَأَصَابَهُ وَابِلٌ فَتَرَكَ صُدًّا لَا
 يَقْدِرُونَ عَلَى شَيْءٍ مِّمَّا لَسَبُوا وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْكَافِرِينَ“

[سورہ بقرہ] یعنی اے لوگو جو ایمان لائے ہو۔ نہ ملیا سیٹ کرو اپنی خیراتوں کو احسان جتانے اور دل دکھانے سے اُس شخص کی طرح جو خرچ کرتا ہے اپنا مال لوگوں کے دکھاوے کو اور [اُس شخص کی مانند جو] ایمان نہیں رکھتا خدا اور پیردن پر۔ کیونکہ اسکی [یعنی سطح پر خیرات کی] مثال تو ایک صاف چٹان کی سی ہے جسپر کچھ پٹی ہو پھر پڑا ہو اُسپر زور کا مینہ اور چھوڑ گیا ہو اُسکو صفا چٹ جو کچھ بھی فائدہ نہیں اٹھا سکتے اپنی کمائی سے اور اللہ ہدایت نہیں کرتا کفران نعمت کرنے والوں کو۔ یعنی جو مال و دولت پا کر اداے شکر کے لئے خالصاً اللہ اُس میں سے کچھ خرچ نہیں کرتے وہ السو ہیں کہ گویا انکو خدا نے خیر و احسان کرنے کی ہدایت ہی نہیں کی۔ اور ایک اور جگہ فرمایا۔ ”الَّذِينَ يَنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ ثُمَّ لَا يُتَّبِعُونَ مَا

انْفَقَوْا مِمَّا وَلَا آذَى لَهُمْ أَجْرُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ وَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ

يَخْزُونُ ۝ قَوْلٌ مَّعْرُوفٌ وَمَغْفِرَةٌ خَيْرٌ مِّنْ صَدَقَةٍ يَتَّبِعُهَا أَذًى وَاللَّهُ

عَزِيزٌ حَلِيمٌ [سورہ بقرہ] یعنی جو لوگ سچ کرتے ہیں اپنے مال یا وہ خدا میں پھرا کے پیچھے احسان نہیں جتاتے اور نہ دل دکھاتے ہیں اُنکے لئے اُنکا بدلا ہے اُنکے پروردگار کے پاس اور نہ اُنکو کچھ ڈر ہے اور نہ وہ غمگین ہی ہونگے بات اچھی کہنی اور [سایل کے کہے سننے کو] معاف کرنا ایسی خیرات سے بہتر ہے جسکے پیچھے دل دکھانا ہو اور اللہ غنی ہے برواشت والا — اور چونکہ خدا جواد و فیاض مطلق ہے اور تب ہی خوش ہو سکتا ہے کہ جب انسان حتی المقدور اُسکی اس صفت میں حصہ لےوے یعنی جطرح وہ محض اپنی فیاضی سے ہوا میں اڑنے والے پرندوں اور پانی میں رہنے والے جانوروں اور زمین پر چلنے والے حیوانوں اور انسانوں یہاں تک کہ اپنے منکروں اور مشرکوں کو بھی بلا و سلخ اور بلا امتیاز دُری دیتا ہے یہ بھی بلا قید ملت و مذہب اور دشمنی و دوستی کے اپنے بھجنسوں کے ساتھ نیکی اور احسان سے پیش آئے اور بخل نہ کرے کہ جس سے تمدن کو سخت ضرر پہنچتا ہے اسلئے بخل کی تاکید مانعت فرمائی اور اُسکے نتیجہ کو نہایت عمدہ اور دل پر اثر کرنے والی تمثیل میں یوں بیان فرمایا "اَيُّوَدُ اَحَدُكُمْ اَنْ تَكُوْنَ لَهُ جَنَّةٌ مِّنْ نَّجِيلٍ وَّاَعْتَابٌ مَّجْرُومٌ مِّنْ حَيْثُ لَا يَنْفَرُ لَهُ فِيهَا مِنْ كُلِّ الثَّمَرَاتِ وَاَصَابَهُ الْكِبَرُ وَلَهُ ذُرِّيَّةٌ ضُعَفَاءُ فَاصْبَاهَا اَعْصَارًا قِيَةً نَارًا فَاَحْتَرَقَتْ" مَكَّنَ لَكَ رَبُّكَ اللهُ لَكُمْ اَيُّتٌ لِّعَلَّكُمْ تَعْلَمُونَ یعنی کیا تم میں سے کوئی یہ چاہیگا کہ اُسکا ایک باغ ہو کھجوروں اور انگوروں

کا جنکے نیچے نہریں بہتی ہوں جس میں اُسکے لئے سب طرح کے میوے
 ہوں اور اُس پر بڑھا پا گیا ہو اور اُسکے نیچے ابھی کمزور ہوں پھر اس حالت
 میں ایک آگ سے بھرا ہوا بگولا آکر وہ باغ جل گیا ہو۔ اسی طرح بیان کرتا ہے
 خدا تمہارے لئے ولیمیں کہ شاید تم غور کرو اور اس سے بھی زیادہ تر موثر
 تمثیل میں فرمایا ”الَّذِينَ يَكْنِزُونَ الذَّهَبَ وَالْفِضَّةَ وَلَا يَنْفِقُونَهَا
 فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَبَشِّرْهُمْ بِعَذَابٍ أَلِيمٍ يَوْمَ يُخْلَعُ عَلَيْهِمْ فِي نَارِ جَهَنَّمَ
 فَيَكُونُ لَهَا جِبَاهُهُمْ وَجُوبُهُمْ وَظُهُورُهُمْ هَذَا مَا كُنْتُمْ لَا تَفْقَهُونَ
 فَذُوقُوا مَا كُنْتُمْ تَكْنِزُونَ“ [سورہ توبہ] یعنی جو لوگ جو بچوڑ کر رکھتے ہیں
 سونا اور چاندی اور نہیں خرچ کرتے اُسکو خدا کی راہ میں۔ پس خوشخبری دے
 اُنکو [اے ہمارے رسول] اُنکو دینے والے عذاب کی جس دن کہ تپا یا
 جاوے گا اُس مال کو دوزخ کی آگ میں پھر داغے جائینگے اُسکے ساتھ اُسکے ماتھے
 اور پہلو اور پیٹھیں [اور کہا جائے گا] کہ یہ وہی تو ہے جسکو تُو نے اپنے لئے
 اکٹھا کیا تھا۔ پس جو تُو نے جمع کیا تھا اُسکا مزہ چکھو“ اور چونکہ اپنے
 ہمجنسوں سے ہمدردی اور اُنکی حاجتوں میں اُنکی مدد کرنی آپ اپنی مدد کرنی
 ہے کیونکہ وہ بواسطہ یا بلا واسطہ در واسطہ ہمارے آرام و آسائش
 کے وسیلے میں اور اُسکا نہ کرنا خود اپنے آرام و آسائش کے وسیلوں کو نقصان
 پہنچانا ہے مگر شخص اس بات کو نہیں سمجھ سکتا ایسے قرآن کریم نے یہ
 باریک و دقیق مسئلہ یہ کہہ کر ہمکو سمجھایا کہ ”إِنْ أَحْسَنْتُمْ أَحْسَنْتُمْ أَنْفُسَكُمْ
 وَإِنْ أَسَاءْتُمْ فَالْهَاسِلَةُ“ یعنی تمہارا اپنے ہمجنسوں سے نیکی اور احسان سے پیش آنا

خود اپنے ساتھ نیکی و احسان کرنا ہے اور انکا بُرا کرنا اپنا آپ بُرا کرنا ہے۔

اور اسوجہ سے کہ انسان کے وجود اور اسکی پرورش کا سبب اور ذریعہ خدا کے بعد ماں باپ ہیں خدا کی شکر گزاری کے ساتھ انکی شکر گزاری اور اُنسے کموی اور ادب سے پیش آنے کی ہدایت فرمائی۔ چنانچہ فرمایا۔

” وَقَضَىٰ رَبُّكَ أَلَّا تَعْبُدُوا إِلَّا إِيَّاهُ ۚ وَبِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا ۚ إِنَّكَ بِلِقَآئِ رَبِّكَ لَعِنْدَكَ الْكِبَرُ أَحَدٌ ۚ هُمَا أَوْكَلُهُمَا فَلَا تَقُلْ لَهُمَا أُفٌ ۚ وَلَا تَنْهَرْهُمَا وَقُلْ لَهُمَا قَوْلًا كَرِيمًا ۚ وَخَفِضْ لَهُمَا جَنَاحَ الذُّلِّ مِنَ الرَّحْمَةِ ۚ وَقُلْ رَبِّ ارْحَمْهُمَا كَمَا رَبَّيْنِي صَغِيرًا ۝ [سورہ بنی اسرائیل] یعنی لازم اور واجب کر چکا ہے

[یعنی انسان کی فطرت کا یہ مقتضا قرار دیجچکا ہے] تیرا پروردگار کہ نہ پوجو تم مگر اسی کو اور ماں باپ کے ساتھ نیکی سے پیش آنے کو خواہ تیرے سامنے اُن میں سے ایک بڑھاپے کو پہنچ جاے یا دونوں ہی سوانگو اُن تک نہ کہہ اور نہ اُلگو گھر کر اور اُن سے عزت اور ادب کے ساتھ

بول اور جھک جا اُن کے آگے فروتنی کے ساتھ نہایت مہربانی اور دُعا کر کہ اسے پروردگار نہایت مہربانی کر اُن پر جسطرح کہ انہوں نے مجھ کو

چھٹین میں پالا“ اور فرمایا ” وَوَصَّيْنَا الْإِنْسَانَ بِوَالِدَيْهِ إِحْسَانًا ۚ حَمَلَتْهُ أُمُّهُ كُرْهًا وَوَضَعَتْهُ كُرْهًا ۚ ” یعنی ہم وصیت کر چکے ہیں

انسان کو ماں باپ کے حق میں بھلائی کرنے کی جسکو اسکی ماں نے تکلیف سے پیٹ میں رکھا اور تکلیف سے جُنا“ اور فرمایا ” وَوَصَّيْنَا

الْإِنْسَانَ بِوَالِدَيْهِ ۖ حَمَلَتْهُ أُمُّهُ وَهْنًا عَلٰی وَهْنٍ وَفِصَالَهُ فِي

عَامِلِينَ أَنْ أَشْكُرَ لِي وَلَوْ أَلَدَيْكَ إِلَى الْمَصِيرِ ط [سورہ لقمان] یعنی
 وصیت کر چکے ہیں ہم انسان کو اُسکے ماں باپ کے حق میں جسکو اُسکی
 ماں اٹھاے رہی تکلیف پر تکلیف میں اور اُسکا دودھ چھٹانا ہے دوسری
 میں اس امر کی کہ شکوہ بجالامیرا اور اپنے ماں باپ کا آخر میرے ہی پاس
 آتا ہے ” اور چونکہ غلام اور یتیم اور نادار محتاج اپنی کفالت آپہنیں
 کر سکتے ایسے اُن کے ساتھ رعایت اور احسان کی ہدایت ایسے بلیغ
 اور مؤثر الفاظ میں فرمائی جس سے زیادہ ناممکن ہے۔ چنانچہ فرمایا لَقَدْ
 خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ فِي كَبَدٍ ط اَيَحْسَبُ أَنْ لَنْ يَقْدِرَ عَلَيْهِ أَحَدٌ ط
 يَقُولُ أَهْلَكْتُ مَالًا لُبَدًا ط اَيَحْسَبُ أَنْ لَمْ يَرَهُ أَحَدٌ ط أَلَمْ نَجْعَلْ
 لَهُ عَيْنَيْنِ وَلِسَانًا وَشَفَتَيْنِ وَهَدَيْنَاهُ النَّجْدَيْنِ ط فَلَا اقْتِرَاقَ الْعُقَبِ
 وَمَا أَذْرَاكَ مَا الْعُقَبُ ط فَكُ رَقَبَةً أَوْ إِطْعَامٌ فِي يَوْمٍ ذِي مَسْغَبَةٍ
 يَتِيمًا ذَا مَقْرَبَةٍ أَوْ مَسْكِينًا ذَا مَتْرَبٍ ط [سورہ بلد] یعنی تحقیق یہ دیکھا ہے
 ہمنے آدمی کو محنت اور مشقت میں کیا اُسکو یہ گمان ہے کہ اُسکی سیریکابیں
 نہیں چلنے کا ؟ جو یہ کہتا ہے کہ میں نے ڈھیروں مال برباد کر ڈالا -
 کیا اُسکو یہ گمان ہے کہ کسی نے اُسکو دیکھا نہیں [بیجا خرچ کرتے] ؟
 اور کیا ہمنے نہیں دی اُسکو ڈونالکھیں اور ایک زبان اور دو ہونٹھ ؟
 اور دکھا دیئے ہمنے اُسکو [خیر و شر کے] دونوں نمایاں رستے۔ پھر بھی
 طے نہ کیا اُس نے گھاٹی کو اور تو کیا سمجھا [اے ہمارے رسول] کہ کیا ہے
 طے کرنا گھاٹی کا۔ وہ گردن چھڑانا [یعنی غلام آزاد کرنا] ہے یا قرابت ط

یتیم یا خاک میں رُلتے محتاج کو بھوک کے دن میں کھانا کھلانا۔“ اور خیرات کرنے کو خواہ وہ کسی طور پر ہو اگرچہ اچھا کہا گد پر پوشیدہ طور پر دینے کو بہتر اور گناہوں کا کفارہ بتایا۔ چنانچہ فرمایا ”إِنْ تَبَدَّلَ الصَّدَقَاتِ فَنِعِمَّا هِيَ ۖ وَإِنْ تُخَفَّوْهَا وَتُوْثَرُوا الْفُقَرَاءُ فَهُوَ خَيْرٌ لَّكُمْ وَيُكَفِّرُ عَنْكُمْ مِنْ سَيِّئَاتِكُمْ وَاللَّهُ يَمَّا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ“ یعنی اگر تم علانیہ خیرات کرو تو یہ بھی اچھا ہے اور اگر اسکو چھپا کر محتاجوں کو دو تو یہ تمہارے لیے زیادہ اچھا ہے اور کفارہ ہو گا تمہارے گناہوں کا اور اللہ تمہارے عملوں کا جاننے والا ہے“

الحاصل قرآن کریم نے نیکی واحسان اور خیرات و سبرات کے باب میں جو احکام فرمائے ہیں ایسے کامل و اکمل اور عام و نام میں کہ طبقات انسانی میں سے کوئی ایک طبقہ بھی مستثنیٰ اور محروم نہیں رکھا گیا اور دنیا کے مذاہب میں کوئی مذہب ایسا نہیں ہے کہ جس میں ایسے جامع اور تمام احصا بنی آدم کو شامل اور قانون قدرت اور مقتضایے فطرت کے موافق خیرات کرنے کے احکام موجود ہوں۔ چنانچہ مسٹر ڈاڈور ڈگین اپنی شہور تاریخ کی چھٹی جلد کے پچاسویں باب میں لکھتے ہیں کہ ”مسلمانوں کی خیرات جانوروں تک کے حق میں ہوتی ہے۔“ اور قرآن میں محتاج اور مسکین

✽ بخاری اور مسلم نے بالاتفاق روایت کی ہے کہ ”قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «عَفْرٌ لِمَرْأَةٍ مُؤْمِسَةٍ مَرَّتْ بِكَلْبٍ عَلَى رَأْسِ رَكْبَتَيْهِ يَلْهَثُ كَأَن يَاقُطُ الْعَطَشَ فَزَعَتْ خَفَهَا فَأَوْثَقَتْهُ بِخَارِهَا فَزَعَتْ لَهُ مِنَ اللَّمَاءِ فَعَفَّرَ لَهَا بِذَلِكَ» قِيلَ إِنَّ لَنَا فِي الْبَهَائِمِ أَجْرًا“ یعنی فرمایا رسول خدا

کی اعانت کرنے کی کمر بستہ تکیہ ہوئی ہے اور حکم ناکزیر کے طور پر وجہ قرار دی گئی ہے۔ شاید ٹھیک ہی ایسے صاحبِ شریعت ہیں جنہوں نے خیرات کا ٹھیک ٹھیک اندازہ کیا ہو۔ اسکی مقدار معین۔ مال کی نوعیت اور مقدار پر بدلتی ہے۔ مثلاً زرقہ۔ غلہ۔ مولیٰ۔ پھل اور سبب تجارت مگر جب تک کہ مسلمان اپنے مال کا دو سو ا حصہ نہ دے اسنے شریعت کی تعمیل نہیں کی۔ درحقیقت فیاضی بنیاد ہے عدالت کی۔ اور جن لوگوں کی اعانت ہر کم لازم ہے انکو ضرر پہنچانا ممنوع ہے۔ کوئی نبی عالمِ لاہوت اور برزخ کی پوشیدہ باتیں اور بھید بیان کیا کرے مگر احسانیات سے احکام میں اُسکو ہمارے ہی دل کے احکام بیان کرنے ہونگے اور اس مضمون کے حاشیہ میں تحریر کیا ہے کہ ”حر اکشتی نے تعصب کئے ہرے رد من کیتھلا کوں کی زیادہ خیرات و صدقات کا شمار کیا ہے کہ ”پندرہ ہزار شفا خانے ہزاروں بیماروں اور زیارت کے لئے آنے والوں کی خاطر بنے ہوئے ہیں اور پندرہ سو عورتوں کو ہر سال جہیز ملتا ہے اور چھپٹن خیراتی مدرسے قائم ہیں اور ایک سو تیس انجمنیں برادرانِ ایمانی کی اپنے بھائیوں کی اعانت کرتی ہیں وغیرہ وغیرہ۔ اور لندن کی فیضی تو

صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے کب بخشی گئی ایک عورت جو فاجرہ تھی جسے ایک گتے کو کنوئیں کے کنارے پر زبان نچاے پڑا دیکھا جو قریب تھا کہ پیاس کی شدت اُسکو مار ڈالے۔ پس اُسے اپنے موزے کو اوڑھنی سے باندھ کر اُسکے لئے پانی نکالا پس اسی پردہ بخشی گئی۔ لوگوں نے جو عرض کیا۔ کہ کیا ہمارے لئے جو بیابوں میں بھی کچھ ثواب ہے؟ فرمایا آنحضرتؐ کہ ہر ایک میں جو جگر تر رکھتا ہے ثواب

تہذیبیہ اصلاح

اس سے بھی بڑھ کر ہے ”مگر مجھے اندیشہ ہے کہ بہت بچہ آپس سے لولوں کی انسانیت کی طرف منسوب ہو سکتا ہے نہ یہ کہ مذہب کی حیثیت سے ہو۔

اور مسٹر ابراہام ریس نے اپنے انسان کو پیڈیا یا میت تحت لفظ [آمز] لکھا ہے کہ ”خیرات دینے میں اکثر اور اُسکی غربت و کمزوری مسلمانوں کے مذہب سے زیادہ سرگرم کوئی مذہب نہیں ہے۔ قرآن نے قبول دعا کے لئے خیرات کرنے کو واجب قرار دیا ہے۔ اور خلیفہ عمر بن عبد العزیز کا قول تھا کہ ”نماز ہکو آدھے رشتہ تک پہنچاتی ہے اور روزے ہکو عرش الہی سے دوازے تک لیجاتے ہیں اور خیرات [زکوٰۃ] سے ہکو خدا کے گھر تک داخل ہوتا ہے“

خیرات کو اہل اسلام بہت ہی ثواب کا کام سمجھتے ہیں اور بہت سے مسلمان خیرات دینے کی شہرت میں ضرب المثل ہیں بالخصوص حسن بن علی جو چٹل کے نواسے تھے۔ روایت ہے کہ انہوں نے اپنی حیات میں تین مرتبہ اپنا مال محتاجوں کو نصف النصف بانٹ دیا۔ اور دو مرتبہ تو جو کچھ تھا سب دیدیا۔ اور عوام مسلمین نیکیاں کر نیکیے ایسے عادی ہو رہے ہیں

یعنی ہر ایک جاندار کو کھانا پانا ثواب سے بشرطیکہ موذی اور واجب القتل نہ ہو مثل سانپ وغیرہ کے [دیکھو کتاب مشکوٰۃ - باب فضل الصدقہ]

یہاں تک کہ ایک پانوں کی جوتی بھی دیدی ۱۷ مولف عفی عنہ

منقول ہے کہ آپ کی کثرت جو دوا یا رکھ کر معاویہ بن ابی سفیان نے جواب دیا اعتراضاً آپ کو یہ لکھ بھیجا کہ ”لا خیر فی الاسلام“ یعنی فضول خرچی میں بھلائی نہیں ہے۔ تو آپ نے اُسی کے الفاظ کو پلٹ کر یہ لکھ دیا کہ ”لا اضرار فی الخیر“ یعنی نیک کاموں میں خرچ کرنا اسراف نہیں، مولف

کہ حیوانات تک سے وہ نیکی کرتے ہیں۔“

اس موقع پر ہم حضرت علی مرتضیٰ اور آپ کے اہلبیت علیہم السلام کے اُس حیرت انگیز طریقہ خیرات و مبرات کا ذکر کیے بغیر نہیں رہ سکتے جس کا بیان

سورہ دھر کی شروع کی آیتوں میں ہے اور جو اسلام کی اعلیٰ و افضل تعلیم کا ایک کامل و اچھل نمونہ ہے۔ اور وہ آیتیں یہ ہیں۔ ”يُوفُونَ بِالنَّذْرِ وَيَخَافُونَ يَوْمًا كَانَ شَرُّهُ مُسْتَطِيرًا وَيُطْعَمُونَ الطَّعَامَ عَلَى حَرِّهِ مَسْكِينًا وَبَنَاتٍ وَيَأْتِيهِمْ يَوْمَئِذٍ نَّذِيرًا ۚ اِنَّمَا نُنْطِقُكُمْ بِوَجْهِ اللَّهِ لَا نُرِيدُ مِنْكُمْ جَزَاءً وَلَا شُكْرًا ۚ اِنَّا نَخَافُ مِنْ رَبِّنا يَوْمَ مَاعْبُوسًا قُمْ طَرِيقًا ۚ اِنَّمَا نُنْطِقُكُمْ بِوَجْهِ اللَّهِ لَا نُرِيدُ مِنْكُمْ جَزَاءً وَلَا شُكْرًا ۚ اِنَّا نَخَافُ مِنْ رَبِّنا يَوْمَ مَاعْبُوسًا“ اور خوف کرتے ہیں اُس دن کا جب کسی مصیبت اور تکلیف پھیل جانے والی [یعنی روز قیامت کا] اور کھلاتے ہیں کھانا باوجود اُسکی خواہش اور احتیاج کے نادار محتاج اور یتیم اور قیدی کو [زبان حال سے یہ کہتے ہوئے کہ ہم کھانا کھلاتے ہیں تمکو صرف خدا کی رضامندی کے لئے اور تم سے کسی عوض یا شکرانہ کے خواہشمند نہیں ہیں۔ تحقیق ہموڈر ہے اپنے پروردگار سے اُس دن کا جو اُداس اور نہایت سخت ہے۔“ اور وہ واقعہ یہ ہے کہ ایک دفعہ حسنین علیہما السلام بیمار ہو گئے تھے۔ رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم جو عیادت کو تشریف لینگے تو حصولِ صحت کے لئے کچھ خدا کی نذر ماننے کو فرمایا۔ پس حضرت علی مرتضیٰ اور سیدۃ النساء فاطمۃ الزہرا اور اُنکی لونڈی فضہ نے تین تین روزے مانے۔ اور صاحبزادہ کو خدا نے صحت بخشی تو پانچوں حضرات نے روزہ رکھا اور چونکہ کثرتِ جود و انبیا

کی وجہ سے افطار کے بعد کھانیکے لئے گھر میں کچھ موجود نہ تھا اسلئے جناب
 ابوالحسنین علیہ السلام روزہ کے دن سے پہلے تمام شب ایک شخص
 کے باغچے میں کنوئے سے پانی دینے کا کام کرتے رہے اور جبکہ اُترت
 میں اُس سے کچھ جو لائے جنہیں سے ایک ٹلٹ کو جناب سیدہ
 نے پیکر پانچ روٹیاں پکائیں اور جب افطار کرنے اور تنا دل فرہانے
 کو بیٹھے تو یکایک ایک محتاج ڈھوڑی پر اگر پکارا جسکو جناب علی مرتضیٰ نے
 اپنے حصہ کی روٹی دیدی اور آپکی تقلید سے باقی حضرات نے بھی دیدیں
 اور صرف پانی سے روزہ افطار کر لیا۔ اسی طرح اگلے روز روزہ رکھا گیا اور
 جو پیسے اور پکائے گئے اور افطار کے وقت جو ایک یتیم نے آکر سوال
 کیا تو سب روٹیاں اُس طرح دیدی گئیں اور اُس روز بھی پانی ہی پر قناعت کی
 ایسا ہی اتفاق تیسرے روزہ کے دن ہوا کہ افطار کے وقت ایک قیدی
 (جو حربی کا فر تھا) آگیا۔ اُسکو بھی سب روٹیاں دیدی گئیں اور خود پانی پیکر ٹکر
 خدا کیا گیا۔

اہلبیت علیہم السلام کے اس رحمانہ و فیاضانہ برتاؤ سے چند ایسی نصیحتیں
 حاصل ہوتی ہیں جو اسلام کی اعلیٰ تعلیمات کے ثابت کرنے کو ہر ایک سچا خود
 ایک واضح دلیل ہے۔

اول یہ کہ ہر ایک مصیبت و تکلیف میں صرف خدا کی ذات مقدس پر
 بھروسہ کرنا اور اُسکے دفعیہ کے لئے صرف اُسی سے ملجی ہونا۔

دویمہ ہذا حلال کے حصول کے لئے کسی محنت اور ضروری

کے کر لینے کو معیوب نہ جاننا۔ اور اپنی مدد آپ کرنے [سلف ہیلپ] کے مسئلہ پر عمل کرنا جو تمام برکتوں کی جڑ اور ترقی تہذیب کی اصل و بنیاد ہے سو لیم۔ غیر کی حاجت کو خواہ وہ کوئی کیوں نہ ہو اور کچھ ہی مذہب و ملت کیوں نہ رکھتا ہو اپنی حاجت پر مقدم رکھنا۔

چهارم۔ حمایت درجہ کی تکلیف پر بھی صبر کرنا اور اپنے فرض کو نہایت استقلال اور رضا سے خاطر سے بجالانا۔

پنجم احسان کر کے اُسکے عوض کا طالب نہونا اور نہ احسان کی نیت سے احسان کرنا بلکہ جو کچھ کرنا محض بوجہ اللہ کرنا۔

مسٹر باسور تھ سمتھ صاحب اپنی کتاب [محمد اینڈ محمدان] میں ایک مقام پر لکھتے ہیں کہ ”ڈین مشنری لسیقدر فخر کے ساتھ مگر عام طور پر سچائی کے ساتھ یہ سوال کرتا ہے کہ ”ایا قرآن میں کوئی ایسا بھی سورہ

ایسا ہے؟ جو سینٹ پال کے بیان خیرات کے مقابلہ میں ثبوت الہام کہا جاسکے“ مگر یہ کہنا ضرور ہے کہ محمدؐ کے ایسے اقوال حفاظت کے

ساتھ قائم رکھے گئے ہیں جو اگرچہ اُس بیان کے تو کیقدر برابر نہیں ہیں جو سب سے بڑے حواری کا نہایت اعلیٰ درجہ کا بیان ہے۔ مگر تاہم

اس عیسوی صفت یعنی خیرات کے نیچر اور اُسکی جامعیت پر ایک حقیقی اور عمیق نظر ظاہر کرتے ہیں اور بہر حال یہ ہے کہ کارنھیوں کے نام کے پہلے

خط کے تیرہویں باب کی تشریح کے طور پر کام میں آسکتے ہیں اور وہ سوال جواب کے طور پر ہیں“

اور اسکے بعد انہوں نے ایک حدیث کا ترجمہ لکھا ہے جس کا ترجمہ یہ ہے ”جب خدا نے زمین بنائی تو یہ برابر پہلے جاتی تھی تاؤنیکہ خدا نے پہاڑ بنائے تاکہ اسے قائم کر دے۔ اسوقت فرشتوں نے پوچھا کہ اے خداتیری مخلوقات میں کوئی شے پہاڑوں سے بھی زیادہ قوی ہے؟ خدا نے فرمایا کہ ہاں لوہا پہاڑوں سے زیادہ مضبوط ہے کیونکہ وہ اُلو توڑ دیتا ہے۔ پھر فرشتوں نے کہا کہ لوہے سے کوئی شے تیری مخلوقات میں قوی ہے؟ خدا نے کہا ہاں آگ لوہے سے قوی ہے کیونکہ وہ اُسے پگھلا دیتی ہے پھر انہوں نے کہا کہ کیا کوئی شے آگ سے بھی قوی ہے؟ خدا نے کہا ہاں پانی آگ سے بھی قوی ہے کیونکہ وہ اُسے بجھا دیتا ہے۔ پھر انہوں نے کہا کہ کیا کوئی شے پانی سے بھی قوی ہے۔ کہا ہاں ہوا پانی سے بھی زیادہ قوی ہے کیونکہ وہ اُس میں حرکت پیدا کر دیتی ہے۔ پھر فرشتوں نے کہا کہ اے ہمارے پروردگار کیا کوئی شے تیری مخلوقات میں ہوا سے بھی قوی ہے؟ کہا ہاں وہ نیا بندہ جو دائیں ہاتھ سے اس طرح خیرات دیتا ہے کہ بائیں کو خیر نہیں ہوتی وہ سب چیزوں پر غالب ہے“ انتہی قولہ مگر ہم کہتے ہیں کہ جس جامعیت اور عمدگی اور نظام فطری کی رعایت سے قرآن مجید نے خیرات کے احکام کو بیان فرمایا ہے اور جن میں سے

* معلوم نہیں کہ مسٹر یاسور تھ سمتھ صاحب نے یہ حدیث کس کتاب سے نقل کی ہے بس ہم نہیں کہہ سکتے کہ اسکی سناد معتبر اور صحیح ہے یا نہیں۔ مولف عفی عنہ

چند ہمنے اور نقل کیے ہیں اگر خدا تعالیٰ آپ پر غور کرتے تو ہر یقین ہے کہ ہرگز ہرگز انکو اس سوال کرنے اور سینٹ پال کے خط کا حوالہ دینے کی جرات نہوتی اور خدا توفیق دیتا تو وہ ضرور قرآن مجید کے الہامی اور ربانی الاصل ہونے کو تسلیم کر لیتے۔

آیات مندرجہ ذیل کو پڑھو اور دیکھو کہ کن اوصاف کے لوگو کو قرآن مجید خدا کی بخشش اور رحمت کا مستحق قرار دیتا ہے اور برائیوں کے چھوڑنے اور نیکیوں کے اختیار کرنے کی کس طور پر ہدایت فرماتا ہے

<p>(۱) وہ لوگ جو خچ کرتے ہیں [اپنا مال] فراخی اور تنگی میں اور پی جاتے ہیں غصہ کو [باجود انتقام کی قدرت کے] اور معاف کر دیتے ہیں لوگوں کو ان کے گناہ اور خدا دوست رکھتا ہے [برائی کے برے] بھلائی کرنے والوں کو * اور وہ لوگ کہ جبے کسی بڑا گناہ یا اپنے حق میں برائی کر بیٹھے ہیں تو انکو فوراً خدا یاد آجاتا ہے اور اپنے گناہوں کی معافی مانگتے ہیں اور کون بخش سکتا ہے گناہوں کو سوا خدا کے</p>	<p>(۱) الَّذِينَ يُفْقَهُونَ فِي السَّعَاءِ وَالصَّرَافِ وَالْكَافِطِينَ أَلْغَيْظَ وَالْعَافِينَ عَنِ النَّاسِ وَاللَّهُ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ إِذَا فَعَلُوا فَاحِشَةً أَوْ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ دَرَوْا اللَّهَ فَاَسْتَغْفَرُوا إِلَيْهِمْ وَمَنْ يَغْفِرِ اللَّهُ لَنْ يَكُنْ لَهُ مَغْفِرَةٌ إِلَّا اللَّهُ وَلَوْ كُنْ يُصِرُّ عَلَى مَا فَعَلُوا وَهُمْ</p>
---	---

منقول ہے کہ ایک روز جناب امام ہمام ستید الساجدین زین العابدین علی بن حسین بن علی علیہم السلام دھوکے سے تھے۔ لوٹتی جو پانی دے ہی تھی اُسکے ہاتھ سے پانی کا ٹوٹا گر گیا اور آپ کا ہاتھ زخمی ہو گیا۔ پس آپ نے جو اُسکی طرف دیکھا تو اُسے فوراً کہا "الکافین الغیظ" آپ نے فرمایا کہ میں خفا نہیں اُسے پھر کہا "والعافین عن الناس" آپ نے کہا خدا تمکو معاف کرے۔ اُسے پھر کہا "والله یحب المحسنین" آپ نے فرمایا جانیئے مجھ کو خدا کرے اور انکو۔

یَعْلَمُونَ ۚ اُولَٰئِكَ جَزَاءُ	اور جو اپنے کیے پر سزا نہیں کرتے اور وہ جانتے
هُمْ مَغْفِرَةً مِّن رَّبِّهِمْ وَ	بھی ہیں [کہ وہ گناہ ہے] یہی لوگ ہیں جن کا بدلہ
جَنَّاتٌ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا	بخشش ہے ان کے پروردگار کی طرف سے اور باغ
اَلْاَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا وَنَحْمُ	جسے نیچے نہریں بہتی ہیں ہمیشہ رہینگے جن میں اور
اَجْرًا عَٰمِلِينَ ۚ (۱) اَلَّذِيْنَ	[یہ] بہترین بدلہ ہے [نیک] عمل کرنے والوں کا۔
كَانَ يُمُوْنَ الْعِزَّةَ مِنَ	(۲) [جنت ان کے لیے ہے] جو توبہ کرتے ہیں
الْحَامِدُونَ السَّاعُونَ اَلرَّكَّعُونَ	عبادت کرتے ہیں۔ شکر بجالاتے ہیں۔ سحر کرتے
السَّاجِدُونَ اَلْاَرْمُؤُونَ	ہیں [راہ خدا میں] رکوع کرتے ہیں۔ سجدہ کرتے ہیں
بِالْمَعْرُوفِ وَالنَّاهُونَ	نیک کاموں کے کرنے کی ہدایت کرتے ہیں اور
عَنِ الْمُنْكَرِ وَالْحَافِظُونَ	برے کاموں سے روکتے ہیں اور خدا کی حدود کی حفاظت
مُحَمَّدٌ رَّسُوْلُ اللّٰهِ ۚ (سورہ توبہ)	کرتے ہیں [یعنی ان کے اوامر و نواہی کی پابندی کرتے ہیں]
(۳) الَّذِيْنَ يُؤْفُونَ بَعْدَ اللّٰهِ	وہ لوگ جو پورا کرتے ہیں خدا کے عہد کو [یعنی
وَلَا يَتَّقُونَ الْمِيثَاقَ وَالَّذِيْنَ	جو خدا سے عہد اور سمجھاؤ پر واجب کر دیا ہے اس کو بجالاتے
يَصِلُونَ مَا اَمَرَ اللّٰهُ بِهٖ اَنْ يُصَلَّ	ہیں] اور نہیں توڑتے عہد کو [جو آپس میں کرتے ہیں]
وَيَخْشَوْنَ رَبَّهُمْ وَيَخِفُونَ	اور وہ لوگ جو ملائے رہتے ہیں اُس چیز کو جس کے لاکے
سُوْعَ الْحِسَابِ ۚ وَالَّذِيْنَ صَدَّقُوا	رکھنے کا خدائے حکم دیا ہے [یعنی قربت داروں سے
اِبْتِغَاءَ وَجْهِ رَبِّهِمْ وَاَقَامُوا	قطع تعلق نہیں کرتے] اور غوث کرتے ہیں اپنے

* منقول ہے کہ جناب امام حق ناطق جعفر بن محمد انصاری علیہ السلام کی وفات کا وقت حبیب
 قریب ہوا تو آپ نے فرمایا کہ حسن بن حسین بن علی کو [جس کو افطس بھی کہتے تھے اور
 جو آپ کا چچا زاد بھائی تھا] شہر اشرفیاء دیدو۔ اس پر آپ کے اہلبیت میں سے ایک بی بی نے

الصَّالِقِ وَأَنْفِقُوا مِمَّا رَزَقْنَاهُمْ
سِرًّا عَلَانِيَةً وَيَذَرُونَ الْحَسَنَةَ
السَّيِّئَةَ أُولَئِكَ لَهُمْ مَغْفِرَةُ الدَّارِ

[سورہ رعد]

پروردگار کا اور ڈرتے ہیں حساب کی سختی سے۔ اور وہ
لوگ جو صبر کرتے ہیں اپنے پروردگار کی رضا مندی
لئے اور ٹھیک طور پر چھتے رہتے ہیں نماز اور خرچ
کرتے رہتے ہیں اُمیں سے جو ہمنے اُکو دیا ہے
پوشیدہ اور ظاہر اور دُور کرنے میں بھلائی کے سوا
بُرائی کو [یعنی بُرائی کے بدلے بھلائی کرتے ہیں]
یہی لوگ ہیں جنکے لئے ہے دار آخرت۔

(۴) وہ لوگ جو ایمان لاے ہیں اور جنکے دل خدا
کی یاد سے تسلی پاتے ہیں۔ سنو! خدا ہی کی یاد
دل تسلی پاتے ہیں۔ وہ لوگ جو ایمان لاے ہیں
اور جنہوں نے نیک کام کیے ہیں انہیں کے لیے
ہے خوشحالی اور عمدہ مقام بارگشت۔

(۵) اور خوشخبری دے [اے ہمارے پیغمبر! ان
عاجزی کرنے والوں کو کہ جب خدا یاد دلایا جاتا ہے
تو ڈرتے ہیں اُنکے دل اور صبر کرنے والوں کو بلاوا
اور مصیبتوں پر [طاعت خدا میں] اور درستی سے نماز
پڑھنے والوں اور اُمیں سے جو ہمنے اُکو دیا ہے

(۴) الَّذِينَ آمَنُوا وَتَطْمَئِنُّ
قُلُوبُهُمْ بِذِكْرِ اللَّهِ أَلَا
بِذِكْرِ اللَّهِ تَطْمَئِنُّ الْقُلُوبُ
الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ
طُوبَى لَهُمْ وَحَسَنُ مَا بِهِ
الْبَاقِي
(۵) وَبَشِّرِ الْمُحْسِنِينَ الَّذِينَ
إِذَا ذُكِرَ اللَّهُ وَجِلَتْ قُلُوبُهُمْ
وَالصَّابِرِينَ عَلَى مَا أَصَابَهُمْ
وَالْمُقِيمِينَ الصَّلَاةَ وَمِمَّا
رَزَقْنَاهُمْ يُنْفِقُونَ ۝

عرض کیا کہ کیا آپ ایسے شخص کو دیتے ہیں جنہے آپ پر پُچھری کے ساتھ حکم کیا تھا؟ آپ نے
فرمایا افسوس ہے پُچھ کیا تو نے نہیں پڑھا جو خدا نے فرمایا ہے؟ اور پُچھ یہی آیت شریفہ
پڑھی [دیکھو تفسیر مجمع البیان]

خیرات کرنے والوں کو۔

(۶) بیشک مراد کو پہنچئے وہ ایمان والے جو اپنی ناز و نیاز کے ساتھ ادا کرتے ہیں۔ اور جو گناہ کی باتوں سے بچتے ہیں اور وہ جو زکات دیتے رہتے ہیں۔ اور وہ جو اپنے اعضائے شہوت کو روکے رہتے ہیں۔ بجز اپنی بیویوں کے یا انکے جو انکے قبضہ میں آچکی ہیں۔ سو وہ لوگ ملامت کے لائق نہیں اور جو اسکے سوا خواہش کرتے ہیں وہ حد بڑھ جائے والے ہیں۔ اور وہ لوگ جو اپنی امانتوں کی اور اپنے عہد و پیمان کی حفاظت کرتے ہیں۔ اور وہ لوگ جو اپنی نازوں کو وقت پر ادا کرتے ہیں یہی لوگ ہیں میراث پانے والے جو فردوس کو ورثہ میں پائیگے جس میں ہمیشہ رہینگے۔

(۷) بیشک وہ لوگ جو اپنے مالک کے خوف سے ڈرتے ہیں۔ اور جو اپنے پروردگار کے احکام پر یقین رکھتے ہیں۔ اور وہ جو

(۶) قَدْ أَفْلَحَ الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ هُمْ فِي صَلَاتِهِمْ خَاشِعُونَ وَالَّذِينَ هُمْ عَنِ اللَّغْوِ مُعْرِضُونَ وَالَّذِينَ هُمْ لِلزَّكَاةِ فَاعِلُونَ وَالَّذِينَ هُمْ لِفُرُوجِهِمْ حَافِظُونَ إِلَّا عَلَىٰ أَزْوَاجِهِمْ أَوْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُهُمْ فَإِنَّهُمْ غَيْرُ مَلُومِينَ فَمَنْ ابْتَغَىٰ وَرَاءَ ذَلِكَ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْعَادُونَ وَالَّذِينَ هُمْ لِأَمْتِهِمْ وَعَهْدِهِمْ رَاعُونَ وَالَّذِينَ هُمْ عَلَىٰ صَلَواتِهِمْ يُحَافِظُونَ أُولَٰئِكَ هُمُ الْوَارِثُونَ الَّذِينَ يَرِثُونَ الْفِرْدَوْسَ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ (۷) إِنَّ الَّذِينَ هُمْ مِنْ خَشْيَةِ رَبِّهِمْ مُشْفِقُونَ وَالَّذِينَ هُمْ بِآيَاتِ

اپنے مالک کا سیکو شریک نہیں بنائے
 اور وہ لوگ جو دیتے ہیں جو کچھ کہ دیتے
 میں دلوں میں اندیشہ کرتے ہوئے [کہ
 قبول ہو یا نہ ہو] [کیونکہ انکو یقین ہے کہ آخر کار]
 وہ اپنے مالک کی طرف لوٹنے والے ہیں
 یہی لوگ ہیں جو ایک دوسرے سے بڑھنا چاہتے
 ہیں نیک کاموں میں اور انکو بڑھ کر جانتے ہیں
 (۸) بندے رحمان کے تو وہ ہیں جو چلتے
 ہیں زمین پر غریبی کے ساتھ۔ اور جب بے سمجھ
 لوگ اُن سے جہالت کی گفتگو کرتے ہیں تو
 معقولیت سے جواب دیتے ہیں۔ اور وہ
 لوگ جرات گزارتے ہیں اپنے پروردگار کے
 آگے سجدہ اور قیام میں۔ اور وہ لوگ جو ہم دعا
 کرتے ہیں کہ اے ہمارے پروردگار دور رکھ
 ہم سے عذاب و فحش کو۔ بیشک اُسکا عذاب ایسا
 کہ جس سے سمجھا نہیں چھوٹ سکتا۔ بیشک وہ
 بہت ہی بُری جگہ ٹھہرنے اور رہنے کی ہے
 اور وہ لوگ کہ جب خرچ کرنے لگتے ہیں تو نہ فضول
 ہی کرتے ہیں اور نہ بخیلی ہی۔ اور اسکے من بین

رَبِّهِمْ يُؤْمِنُونَ وَالَّذِينَ
 هُمْ بِرَبِّهِمْ لَا يُشْرِكُونَ
 وَالَّذِينَ يُؤْتُونَ مَا آتَوْا وَ
 قُلُوبُهُمْ وَجِلَةٌ أَنَّهُمْ
 إِلَىٰ رَبِّهِمْ رَاجِعُونَ ۝
 أُولَٰئِكَ يُسَارِعُونَ فِي
 الْخَيْرَاتِ وَهُمْ لَا يَسْتَكْبِرُونَ
 (۸) عِبَادُ الرَّحْمَنِ الَّذِينَ
 يَمْسُونَ عَلَى الْأَرْضِ هُونَ
 وَإِذَا خَاطَبَهُمُ الْجَاهِلُونَ
 قَالُوا سَلَامًا وَالَّذِينَ
 يَبِيتُونَ لِرَبِّهِمْ سُجَّدًا
 وَقِيَامًا وَالَّذِينَ يَقُولُونَ رَبَّنَا
 اصْرِفْ عَنَّا عَذَابَ جَهَنَّمَ
 إِنَّ عَذَابَهَا كَانَ غَرَامًا
 إِنَّهَا سَاءَتْ مُسْتَقَرًّا
 وَمُقَامًا وَالَّذِينَ إِذَا أَنْفَقُوا
 لَمْ يُسْرِفُوا وَلَمْ يَقْتُرُوا
 وَكَانَ بَيْنَ ذَلِكَ قَوَامًا

وَالَّذِينَ لَا يَدْعُونَ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ وَلَا يَقْتُلُونَ النَّفْسَ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ إِلَّا بِالْحَقِّ وَلَا يَزْنُونَ ﴿٩﴾ [سورہ فرقان]

گوران کرتے ہیں۔ اور جو کہ خدا کے ساتھ کسی اور کو شریک نہیں کرتے اور نہ خون ناحق کرتے ہیں جسکو خدا نے حرام کر دیا ہے۔ اور نہ زنا کرتے ہیں (۹)

وَالَّذِينَ لَا يَشْهَدُونَ الزُّورَ وَإِذَا مَرُّوا بِاللَّغْوِ مَرُّوا كِرَامًا وَالَّذِينَ إِذَا ذُكِّرُوا بِآيَةٍ رَبِّهِمْ لَمْ يُخْسِرُوا عَلَيْهَا صُمًّْا وَعَمِيًّا نَاهِ وَالَّذِينَ يَقُولُونَ رَبَّنَا هَبْ لَنَا مِنْ أَرْزَاقِنَا ذُرِّيًّا تَابِرَةً غَيْرَ غَيْرٍ وَجَعَلْنَا الْمُتَّقِينَ كِرَامًا أُولَئِكَ يُجْزَوْنَ الْغُرْفَةَ بِمَا صَبَرُوا وَأُولَئِكَ هُمُ فِيهَا ثَابِتُونَ وَسَلَامًا (ایضاً)

اور وہ جو گناہ کی باتوں میں شریک نہیں ہوتے یا جھوٹی گواہی نہیں دیتے۔ اور جب کبھی اہل مصیبت کے پاس سے گزرتے ہیں تو اپنے کو بچاے ہوئے نکل جاتے ہیں۔ اور وہ لوگ کہ جب ان کو نصیحت کی جاتی ہے ان کے پروردگار کی بتائی ہوئی دلیلوں کے ساتھ تو نہیں گر پڑتے ان پر ہرے اور اندھے ہو کر [یعنی انکو اُن سنا اور اُن دیکھا نہیں کر دیتے] اور وہ جو دعا کرتے ہیں کہ اے ہمارے پروردگار عطا کر تجھو ایسی بیویاں اور بچے جو انکو کی ٹھنک ہوں اور بناؤ ہمکو پرہیزگاروں کا پیشوا یہی لوگ ہیں کہ جبکو انعام میں متعام بلند دیا جائیگا (جنت میں) بسبب انکے صبر کے (طاعت اُتھی) اور انکی دعا

تعلیم و تکریم کی جاسگی۔

(۱۰) الَّذِينَ يَتَّقُونَ الصَّلَاةَ وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَهُمْ بِالْآخِرَةِ

(۱۰) وہ لوگ جو درستی سے ادا کرتے ہیں نماز اور دیتے ہیں زکات اور آخرت پر بھی اُنکو

هُمُ الْقَوَّٰمُونَ ۚ أُولَٰئِكَ عَلَىٰ
هٰذِهِمْ رَحْمَةُ ۖ وَأُولَٰئِكَ
هُمُ الْمُفْلِحُونَ ط [سورہ لقمان]

(۱۱) إِنَّ الْمُسْلِمِينَ وَالْمُسْلِمَاتِ
وَالْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ
وَالْقَانِنِينَ وَالْقَانِنَاتِ
وَالصَّادِقِينَ وَالصَّادِقَاتِ
وَالصَّابِرِينَ وَالصَّابِرَاتِ
وَالْحَاشِعِينَ وَالْحَاشِعَاتِ
وَالْمُتَصَدِّقِينَ وَالْمُتَصَدِّقَاتِ
وَالصَّائِمِينَ وَالصَّائِمَاتِ
وَالْحَافِظِينَ فُرُوجَهُمْ وَالْحَافِظَاتِ
وَالذَّاكِرِينَ اللَّهَ كَثِيرًا وَالذَّاكِرَاتِ
أَعَدَّ اللَّهُ لَهُمْ مَغْفِرَةً ۖ
أَجْرًا عَظِيمًا (سورہ احزاب)

یقین ہے۔ وہی ہیں اپنے پروردگار کی مہربانی
سے سیدھی راہ پر اور وہی ہیں مراد کو
پہنچنے والے۔

(۱۱) بیشک مسلمان مرد اور مسلمان عورتیں
اور ایمان والے اور ایمان والیاں اور
بندگی کر سنے والے اور بندگی کرنے والیاں
اور سچ بولنے والے اور سچ بولنے والیاں اور
صبر کرنے والے اور صبر کرنے والیاں اور
عاجزی کرنے والے اور عاجزی کرنے والیاں
اور خیرات دینے والے اور خیرات دینے والیاں
اور روزہ رکھنے والے اور روزہ رکھنے والیاں
اور اپنی شرمگاہوں کی حفاظت کرنے والے اور
حفاظت کرنے والیاں اور اللہ کو کثرت سے
یاد کرنے والے اور یاد کرنے والیاں۔ مہیا
کر چھوٹی ہے خدا نے اُنکے لئے آمرزش اور بہت
بڑا ثواب۔

(۱۲) الَّذِينَ يَجْتَنِبُونَ كَبَائِدَ
الْأَنفِ وَالْفَوَاحِشَ وَإِذَا مَا
غَضِبُوا هُمْ يَغْفِرُونَ ۝

(۱۲) وہ لوگ جو بچنے میں بڑے اور کھلم کھلا
گناہوں سے اور جب طیش میں آتے
ہیں تو معاف کر دیتے ہیں۔

وَالَّذِينَ اسْتَجَابُوا لِرَبِّهِمْ وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَأَمْرُهُمْ شُورَةٌ بَيْنَهُمْ وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنفِقُونَ
وَالَّذِينَ إِذَا أَصَابَهُمُ الْبَغْيُ هُمْ يَنْتَصِرُونَ وَجِزَاءُ سَيِّئَةٍ سَيِّئَةٌ مِثْلُهَا ۚ فَمَنْ عَفَا وَأَصْلَحَ فَأَجْرُهُ عَلَى اللَّهِ ۗ إِنَّهُ لَا يُحِبُّ الظَّالِمِينَ وَلَمَنِ انْتَصَرَ بَعْدَ ظِلْمٍ فَأُولَٰئِكَ مَاعْلَمُ لَهُمُ مِنْ سَبِيلِ ۚ إِنَّمَا تُنذِرُ عَلَىٰ الَّذِينَ يَظْلِمُونَ النَّاسَ وَيَبْغُونَ فِي الْأَرْضِ بِغَيْرِ الْحَقِّ ۚ أُولَٰئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ وَلَمَنِ صَبَرَ وَعَفَا إِنَّ ذَٰلِكَ لِمِنْ عَزْمِ الْأُمُورِ (سورہ شوریٰ)

اور وہ لوگ جو قبول کرتے ہیں فرمان اپنے پروردگار کے اور پڑھتے رہتے ہیں نماز اور جو کام کرتے ہیں مشورت سے کرتے ہیں اور اُنہیں سے جو ہمنے اُنکو دیا ہے اللہ دیتے ہیں اور وہ لوگ کہ جب اُن پر ظلم و زیادتی ہوتی ہے تو ایک دوسر کی مدد کرتے ہیں۔ اور بدلا بُرائی کا بُرائی ہے (مگر) اُس قدر۔ پھر جس شخص نے معاف کر دیا اور جھگڑا چکا دیا تو اُس کا اجر خدا کے ذمہ ہے بیشبہ خدا ظالموں کو دوست نہیں رکھتا۔ اور جو لوگ بدلا لیتے ہیں اپنے پر ظلم کا تو اُن پر کچھ الزام نہیں الزام تو اُنہیں پر ہے جو لوگوں پر تعدی کرتے اور ملک پس ناحق ظلم و زیادتی کے مرتکب ہو جائیں یہی لوگ ہیں جو سخت عذاب کے مستحق ہیں۔ اور وہ لوگ جو صبر کرتے ہیں اور معاف کر دیتے ہیں تو یہ تو بیشک بڑی ہمت کا کام ہے۔

بیان بالا سے ثابت ہے کہ قرآن مجید نے صبطح انسان کی باطنی یعنی روحانی اور اخلاقی حالت کی اصلاح اور اُس کے ترقی دینے میں کوشش کی ہے اُسی طرح اُسکی ظاہری اور سوشل حالت کی ترقی اور اصلاح میں بھی کوتاہی نہیں کی۔ اور اُس کے مواعظ و احکام سے جیسے کہ

فرداً فرداً لوگوں کی باطنی اور ظاہری حالت کی اصلاح اور ترقی ہو ہی
 ویسے ہی انکی مجموعی اور تمدنی حالت کو عظمت و شوکت اور عزت اور عروج
 حاصل ہوا۔ اور اگرچہ اسکا اصلی اور مقصود بالذات کام انسان کی روحانی اور خلائق
 حالت کی اصلاح کرنا اور اسکو ترقی دیکر اس اعلیٰ درجہ کو پہنچا دینا تھا کہ جسکے لئے وہ
 مخلوق ہوا ہے۔ یعنی تقرب ذات مقدس الہی اور حیات آخرت اور عالم
 غیر محسوس کی غیر محدود سعادت و مسرت کا حاصل کرنا۔ مگر یہ اسکی کمال خوبی
 اور عمدگی کی دلیل ہے کہ اسنے روحانی اور اخلاقی نیکیوں کی تعلیم کے ساتھ ساتھ
 تمدن اور حسن معاشرت کی نیکیوں کی بھی بدرجہ اتم تعلیم کی۔ جسکا نتیجہ یہ ہوا کہ
 لوگوں کی روحانی ترقی اور عروج کے ساتھ انکی ظاہری اور تمدنی حالت کی بھی
 اصلاح اور ترقی ہوتی گئی۔ اور آخر کار وہ مدعا حاصل ہو گیا جو نبی آخر الزمان صلی اللہ
 علیہ وآلہ وسلم کی بعثت کا مقصود تھا۔ اور جسکی نسبت خدا نے یہ فرمایا: ”هُوَ الَّذِي
 بَعَثَ فِي الْأُمِّيَّاتِ رُسُلًا مِنْهُمْ يَتْلُو عَلَيْهِمْ آيَاتِهِ وَيُزَكِّيهِمْ هُدًى
 يُعَلِّمُهُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَإِنْ كَانُوا مِنْ قَبْلُ لَفِي ضَلَالٍ مُبِينٍ“
 یعنی خدا تو وہ ہے جسنے بھیجا ان پڑھوں میں ان ہی میں سے ایک پیغمبر
 جو پڑھ سنا ہے انکو اس کے احکام اور انکو پاک و صاف کرتا ہے (یعنی تزکیہ
 نفس اور پاک باطنی کی تعلیم کرتا ہے) اور سکھاتا ہے انکو کتاب خدا اور شریعت
 الہی۔ اور جو بیشبہ اس سے پہلے کھلم کھلا گمراہی میں تھے“
 خلاصہ یہ کہ قرآن مجید نے تہذیب و شایستگی کے دونوں ارکان
 یعنی انسان کی باطنی اور ظاہری اور ذاتی اور مجموعی حالت کے ترقی دینے پر

ایک ساتھ توجہ فرمائی اور اس طرح پرشایستگی کی تاریخ میں اپنے لیے وہ جگہ حاصل کی جو کسی اور کتاب کو خواہ وہ الہامی ہی کیوں نہ ہو کبھی حاصل نہیں ہوئی اور نہ اب ہو سکتی ہے۔ برخلاف انجیل کے کہ اُس کا صرف ایک ہی رکن ملحوظ ہوا ہے۔ اور دوسرے رکن پر بالکل توجہ نہیں کی گئی چنانچہ مائشیور ایف گیزو جو ایک مشہور و معروف فرانسیسی فلاسفر اور مؤرخ تھا اپنے ایک لکچر میں جو یورپ کی تہذیب پر دیا تھا اور جو تہذیب الاخلاق مطبوعہ ماہ شوال و ذیقعد ۱۳۹۱ھ ہجری میں انگریزی ترجمہ سے ترجمہ ہو کر چھاپا گیا تھا۔ لکھتا ہے کہ ”جب عیسائی مذہب ظاہر ہوا تو اُسکی ابتدائی حالت میں اُسکا اثر اور اُسکی مداخلت لوگوں کی مجموعی حالت میں کچھ نہیں ہوئی چنانچہ حامیاں مذہب نے علانیہ منادی کی کہ اس مذہب کو لوگوں کی مجموعی حالت سے کچھ سروکار نہیں اور اجازت دی کہ غلام اپنے مالک کی اطاعت کریں اور اور جو بڑی بڑی مبرائیاں اور خرابیاں اُس زمانہ کے لوگوں میں جائز تھیں انکی نیت نہیں کی“ اور اگرچہ یہ مصنف اپنے لکچر میں ایک دوسرے موقع پر ”یورپ“ کے مجمع خلائق کی مجموعی ترقی اور شایستگی کو ہی سے منسوب کرتا ہے مگر صاف یہ بھی کہتا ہے کہ ”جب مذہب عیسائی نے مجمع خلائق کے باہمی تعلقات اور معاشرت کی اصلاح میں بڑا اور اچھا اثر پیدا کیا تو اس سے پیشتر کتنی صدیاں گزر گئی تھیں اور کیسے کیسے بے انتہا واقعات ظہور میں آئے“ اور اگرچہ اُسکا یورپ کی ترقی اور شایستگی کو سیکڑوں برسوں کے بعد مذہب عیسائی کی تعلیمات سے منسوب کرنا اور اُسکے اصلی سبب۔ اشاعت فلسفہ اور

تعلیم عام سے چشم پوشی کرنا محض مکابرہ اور اُس مذہبی اثر کی وجہ سے ہے جس میں اُسے پرورش پائی تھی لیکن اگر اُس کو تسلیم بھی کر لیا جائے تو بھی ہم فخر کے ساتھ کہتے ہیں کہ مذہب اسلام کا عمدہ اور اعلیٰ اثر ایسی شستی اور تدریج کے ساتھ نہیں ہوا بلکہ اس نے ایک نہایت قلیل مدت میں ایک ایسی وحشی اور ناشائستہ قوم کی حالت کو [جسکی عدیل و نظیر وحشت و ضلالت میں وہ آپ ہی تھی] اور نہ صرف ایسی حالت کو بلکہ اسکے ذریعہ سے ایک جہان کے جہان کو ایسا بدل دیا کہ جسکو دیکھ کر حیرت ہوتی ہے اور یقین ہوتا ہے کہ بیشبہ یہ ایک معجزانہ اور ربانی کام تھا اور ممکن نہ تھا کہ بغیر تائید الہی کے کوئی انسانی طاقت ایسا بڑا کام انجام دے سکتی۔

جن لوگوں نے تہذیب و شائستگی کی تاریخ پر غور کی ہے اور اسکے اسباب و علل کو دریافت کیا ہے اُنکی بالاتفاق یہہ رائے ہے کہ مذہب ایک ایسا ذریعہ ہے کہ ”جنسے سب وقتوں اور تمام ملکوں میں لوگوں کے شائستہ کرنے کا کام اپنے ذمہ لیکر فخر حاصل کیا ہے“ اور وہ اسوجہ سے محکوم صرف نہ ادا تعریف و توجہ ہی قرار نہیں دیتے بلکہ اسکی ماہیت اور خوبی کا اندازہ باخصیص اُس اثر اور دخل کے لحاظ سے کرتے ہیں جو تہذیب و شائستگی پر اُسکا ہوتا ہے اور اُسکو اُس مذہب کی قدر و منزلت اور سو و مندی کا قطعی پیمانہ ٹھہراتے ہیں پس یہی قاعدہ مذہب اسلام سے بھی تعلق ہے اور اسکی تعلیمات کی خوبی کا اندازہ اور جانچ اُن نتائج و تاثرات کے لحاظ سے کی جاتی ہے جو اسکی بدو فرداً فرداً اور نیز مجمع غلامی کی مجموعی اور مشترکہ حالت پر ہوتیں۔ چنانچہ جن ملاحظہ

اور عالی حوصلہ عیسائی مصنفوں اور مورخوں نے اُنکو اس پیمانہ کے ساتھ ناپا ہے اور اُنکی جانچ اس قاعدہ پر کی ہے اُنہوں نے ہمارے اس دعویٰ کو کہ ”قرآن مجید کی تعلیم بمقابلہ انجیل کی تعلیم کے انسان کی حالت کو مرقی دینے میں بہت زیادہ کامیاب ہوئی ہے“ علانیہ تسلیم کیا ہے اور بڑی اونچی آواز سے اقرار کیا ہے کہ اسلام آہ انسان کی باطنی اور ظاہری اور ذاتی اور مجموعی حالت کی اصلاح اور ترقی کا ایک نہایت اعلیٰ ذریعہ ہے اور اُسے اپنے اس عظیم الشان کام کو شروع ہی سے نہایت اعلیٰ اور عمدہ طور پر انجام دیا۔ چنانچہ مسٹر جان مالکوم صاحب انجمنانی سابق سفیر ایران و گورنر بمبئی باوجود اُس تشدد و تصلب کے جو اُنکو اپنے مذہب میں ہے اپنی بے نظیر تاریخ ایران کے بائیسویں باب میں لکھتے ہیں کہ ”باجملہ محمدؐ را خلقے نیکو و مصفاے حاضر و شجاعتے باہر و حکمتے وافر بود۔ در اں وضع کہ ملک خود را دید و اسبکہ کہ بہت انتشاثر لعلیت و استقرار حکومت خود فرام آورد اگر کما بینغی ملاحظہ شود ہم اعداے اور لازم است کہ اقرار کنند کہ حقوق احسان او بر اعراب ثابت است در قول اظہار نبوت او بیشتر اعراب جہاں و مبت پرست بودند و رسوم فوجش در میان ایشال شیوع داشت۔ از آنجملہ کشتن اطفال اناث بود۔ در ملک بعداوت و اختلاف و در خارج با ملت و اتخاف مے زیستند۔ چون بشر لعلیت او لدون نہادند و بہ بندگی یک خدا نرویدند اتفاق مذہب متشاعے اتفاق ملت شدہ در اندک وقتے بہترین بلاد و سے زمین ہستیلایافتند“

مسٹر جان ڈیون پورٹ اپنی کتاب ”ایکالوجی فار دی محمدؐ اینڈ

قرآن“ میں لکھتے ہیں کہ ”جب ان معاملات پر خواہ اُس مذہب کے بانی کے لحاظ سے خواہ اُس مذہب کے عجیب و غریب عروج اور ترقی کے لحاظ سے نظر لیجائے تو بجز اس کے کچھ چارہ نہیں ہے کہ اُسپر نہایت دل سے توجہ کی جائے۔ اس امر میں بھی کچھ شبہ نہیں ہو سکتا کہ جن لوگوں نے مذہبِ اسلام اور مذہبِ عیسائی کی خوبیوں کو بمقابلہ ایک دوسرے کے تحقیق کیا ہے۔ اور ان پر غور کی ہے اُن میں سے بہت ہی کم ایسے ہیں جو اس تحقیقات میں اکثر اوقات متروک اور صرف اس بات کے تسلیم کرنے پر مجبور ہوئے ہوں کہ مذہبِ اسلام کے احکام بہت ہی عمدہ اور مفید مقاصد ہیں بلکہ اس بات کا اعتقاد کرنے پر مجبور ہوئے ہیں کہ آخر کار مذہبِ اسلام سے انسان کو فائدہ کثیر پیدا ہوگا“

اس عالی حوصلہ مصنف نے یہ بھی لکھا ہے کہ ”ہر ایک طرح کی شہادت سے یہ بات معلوم ہوتی ہے کہ جن شخصوں نے فلسفہ اور علوم و فنون کو سب سے پہلے زندہ کیا جو قدیم اور زمانہ حال کے علم ادب کے مابین بطور ایک سلسلہ کے بیان کیے گئے ہیں بلاشبہ وہ ایشیا کے مسلمان اور اُنڈلس کے مؤرخین اہلِ بربر تھے جو خلفائے عباسیہ اور بنی امیہ کے عہد میں وہاں رہتے تھے۔ علم جو ابتداءً ایشیا سے یورپ میں آیا تھا اُسکا وہاں دوبارہ رواج مذہبِ اسلام کی دانشمندی سے ہوا۔ یہ بات معروف و مشہور ہے کہ اہل عرب میں پنج سو برس کے قریب سے علوم و فنون جاری تھے اور یورپ میں جہالت اور وحشیانہ پن پھیلا ہوا تھا

اور علم ادب قریباً نیست ذابود ہو گیا تھا۔ علاوہ اسکے یہ بات بھی تسلیم کرنی چاہیئے کہ تمام علوم طبیعیات - ہیئت - فلسفہ - ریاضی جو دسویں صدی میں یورپ میں جاری تھے ابراہاء عرب کے علما سے حاصل ہوئے تھے اور خصوصاً اُنڈُلُس کے مسلمان یورپ کے فلسفہ کے موجد بنائے گئے جاتے ہیں۔“

اسی مورخ نے یہ بھی لکھا ہے کہ ”یورپ مذہب اسلام کا اور بھی زیادہ ممنون ہے کیونکہ اگر ان جھگڑوں سے جو سلطان صلاح الدین کے وقت میں بَیْتُ الْمَقْدِس کی لڑائیوں میں ہوئے جسکو فریقین جہاد کہتے تھے قطع نظر کی جائے تو بالخصوص مسلمانوں کے سبب سے فیوڈل نظام کی سختیاں اور امیروں کی خود مختاری یورپ سے موقوف ہو گئی جسکے باقیمازہ اثرروں پر ہمارے ملک یورپ کی آزادی کی نہایت بڑی عالیشان عمارت کی بنیاد قائم ہوئی۔ اہل یورپ کو یہ بات بھی یاد دلانی چاہیئے کہ ”ٹھکانے کے پیردوں کے جو قدیم اور زمانہ حال کے علم ادب کے درمیان بطور سلسلہ کے ذریعہ ہیں اس لحاظ سے بھی ممنون ہیں کہ مغربی تاریلی کی مدت دراز میں یونانی حکما کی بہت سی کتابیں فنون اور علوم ریاضی اور طب وغیرہ کے بعض نہایت بڑے بڑے شعبوں کی انہیں کی کوششوں سے شائع ہوئیں۔“

- فاضل محقق مسٹر چیچہ را اپنے انسائیکلو پیڈیا میں لکھتا ہے کہ ”ہم اس بات پر غور نہیں کر سکتے ہیں کہ اسلام نے تمام انسانوں کی بھلائی کے لئے کیا کیا۔ لیکن اگر نہایت ٹھیک ٹھیک کہا جائے تو یورپ میں

علوم و فنون کی ترقی میں اُس کا حصہ تھا۔ مُسلمان علی العموم نویں صدی سے تیرہویں صدی تک وحشی یوڈیٹ کے لئے روشنی پیدا کرنے میں جاسکتے ہیں۔

خاندانِ عُبَیْدِیَّہ کے خلفاء کے نہایت عمدہ زمانہ سے یونانی خیالات اور یونانی تہذیب کا از سر نو سرسبز ہونا شمار کیا جاسکتا ہے۔ قدیم علمِ اَدَبِیَّہ کے واسطے بغیر کسی علاج کے مفقود ہو جانا اگر مسلمانوں کے درسوں میں اُنکو پناہ نہ ملتی۔ عربی فلسفہ۔ قدرتی چیزوں کی تاریخ۔ جغرافیہ۔ تاریخ عام صرف نحو۔ علمِ کلام اور فنِ شاعری کی [جسکی تعلیم پرانے اُستاد دیتے تھے بہت سی کتابیں پیدا ہو گئیں۔ جن میں سے اکثر اُس وقت تک جاری رہیں گی اور تعلیم دی جائیں گی جب تک نسلیں تعلیم پانیکے واسطے پیدا ہوتی رہیں گی۔]

مِسْطَرطَ اَمَس کا رِکَایِل مرحوم اپنی کتاب ”لکچر زانِ ہیروز“ میں اس مضمون کی نسبت چہرہ ہم بحث کر رہے ہیں یہہ لکھتے ہیں کہ ”اِسْلاَم کا عرب کی قوم کے حق میں گویا تاریکی میں روشنی کا آنا تھا۔ عرب کا ملک پہلے پہل اُسی کے ذریعہ سے زندہ ہوا۔ اہل عرب گلابوں کی ایک غریب قوم تھی اور جب سے دُنیا اپنی تھی عرب کے چٹیل میدانوں میں پھر کرتی تھی اور کسی شخص کو اُس کا کچھ خیال بھی نہ تھا۔ اُس قوم میں ایک اولوالعزم پیغمبر ایسے کلام کے ساتھ چہرہ وہ یقین کرتے تھے بھیجا گیا۔ اُب دیکھو کہ جس چیز سے کوئی واقف ہی نہ تھا وہ تمام دُنیا میں مشہور و معروف ہو گئی اور چھوٹی چیز بڑی ہی بڑی چیز بن گئی۔ اُسکے بعد ایک صدی کے اندر عرب کے ایک طرف غرناطہ اور ایک طرف دِھلی ہو گئی۔ عرب کی بہادر سی اور عظمت

کی تجلی اور عقل کی روشنی زمانہ ہے دراز تک دُنیا کے ایک بڑے حصہ پر چمکتی رہی۔ اعتقاد ایک بڑی چیز اور جان ڈال دینے والا ہے۔ جسوقت کوئی قوم کسی بات پر اعتقاد لاتی ہے تو اس کے خیالات بار آور اور روح کو عظمت دینے والے اور رفیع الشان ہو جاتے ہیں۔ یہی عرب اور یہی مسیح اور یہی ایک صدی کا زمانہ گویا ایک چنگاری ایسے ملک میں پڑی جو اندھیرے میں کس مہر پر ریگستان تھا! مگر دیکھو کہ اُس ریگستان نے زور شور سے اُڑ جانے والی باروت کی طرح نیلے آسمان تک اُٹھتے ہوئے شعلوں سے چھٹی سے غرناطہ تک روشن کر دیا۔“

ایک جواب مضمون لکھنے والے نے جسے یہ مضمون اختیار کیا تھا کہ ”اسلام ایک ملکی انتظام ہے جو مشرق و مغرب میں جاری ہے“ اسلام کی نسبت اپنی یہ رائے لکھی ہے کہ ”اسلام نے اطفالِ لشی کا افساد کر دیا جو اُس زمانہ میں قرب و جوار کے ملکوں میں جاری تھی گو عیسائی مذہب نے بھی اُسکو روکا تھا مگر اسلام کے برابر اُسکو کامیابی نہیں ہوئی اسلام نے غلامی کو موقوف کر دیا جو اُس ملک کی پرانی جاہلیت کی رسم تھی اسلام نے ملکی حقوق کو برابر کر دیا اور صرف انہیں لوگوں کے حق میں انصاف نہیں کیا جو اُس مذہب کے معتقد تھے بلکہ اُن شخصوں کے ساتھ بھی برابر انصاف کیا جنکو اُسے ہتھیاروں نے فتح کیا تھا۔ اسلام نے اُس محصول کو جو سلطنت کو دیا جاتا تھا گھٹا کر صرف دسواں حصہ کر دیا۔ اسلام نے تجارت کو تمام محصولات اور زاحمتوں سے آزاد کر دیا۔ اسلام نے مذہب کے معتقدوں

کو اس بات سے کہ اپنے مذہبی سرگروہ کو یا مذہبی کام کے لیے جبراً روپیہ
 دیں اور تمام لوگوں کو اس بات سے کہ غالب مذہب [اسلام] کو ہر ایک
 قسم کا مذہبی چندہ دیں بالکل بری کر دیا۔ اسلام نے فرقہ فتنہ کے تمام
 حقوق منسوخہ لوگوں میں سے اُن شخصوں کو دیدیئے جو اُسکے یعنی مفتوحہ مذہب
 کے پابند تھے اور انکو ہر ایک قسم کی پناہ دی۔ اسلام نے مال کی حفاظت
 کی۔ سود لینے کو اور خون کا بدلہ بغیر حکم عدالت کے لینے کو موقوف کیا۔
 صفائی اور پرہیزگاری کی حفاظت کی اور ان باتوں کی صرف ہدایت ہی نہیں
 کی بلکہ انکو پیدا کیا اور قائم کر دیا۔ حرام کاری کو موقوف کر دیا غریبوں کو خیرات دینے
 اور ہر ایک شخص کی تعظیم کرنے کی ہدایت کی۔

یہی مُصنّف یہہ بھی لکھتا ہے کہ ”جو نتیجہ اسلام سے ہوئے
 وہ اس قدر وسیع اور دقیق اور مستحکم ہیں کہ انکی تکمیل کر لینا تو درکنار ہم یقین نہیں کر سکتے
 کہ وہ انسان کے خیال میں بھی آسکیں اسی سبب سے بعض اسکے کاسکی
 نسبت اس طرح پر دلیلیں کیجائیں جس طرح کہ سُنوکن کے قانون یا نیولین
 کی فتوحات کے نتیجوں کے اندازہ کرنے میں کیجاتی ہیں یا تو انکی نسبت یہہ
 کہا جائے کہ اتفاقیہ ہو گئے ہیں یا مجبوری ربانی مرضی کی طرف منسوب کیا جا
 یا نیز یہہ نظم ایک شخص واحد نے کیا تھا جس نے اپنے ملک کے تمام باشندوں
 میں اپنی روح پھونک دی۔ اور تمام قوم کے دل پر نہایت تعظیم و تکریم کا خیال جو کسی
 انسان کے واسطے کبھی ظاہر نہیں کیا گیا نقش کر دیا۔ جو سلسلہ قوانین و اخلاق
 کا اُس نے بنایا وہ اعلیٰ درجہ کی ترقی سے بھی ایسا ہی موافق تھا جیسا کہ ادنیٰ ترین لوگوں

سے اور اُس سلسلہ نے ایک قوم سے دوسری قوم میں گزر کر ہر ایک قوم کو جس نے اُسکو قبول کیا اُن قوموں اور سلطنتوں سے فائق کر دیا جسے اُسکا میل ہوا جو معجزانہ اور حیرت انگیز کامیابی قرآن مجید کو اپنے مقاصد میں پہنچی اگرچہ اُسکا اصلی اور واقعی سبب وہ پتے اور سراپا صداقت اُصول تھے جسکی تلقین اُس نے کی ہے اور جو ہر ایک ایسے اُصول اور مسئلہ پر جو عقل و فطرت کے موافق نہ ہو (مثلاً تثلیث فی التوحید اور توحید فی التثلیث اور کفارہ اور دنی اور شراب پر پادری کے کچھ ٹھکڑے پھونکا دینے اور اُسکے کھالینے سے عیسائیوں کے نجات پانیکا مسئلہ جو ایک ادنیٰ قسم کا توہم ہے وغیرہ وغیرہ) غالب آئے ہیں اور غالب آتے رہیں گے۔ لیکن اکثر متعصب اور حق ناشناس عیسائی جو جنوں نے اُسکو تلمار اور جبر و تقدی سے منسوب کیا ہے - اسیلئے ہمارا ارادہ تھا کہ اسکی نسبت کچھ لکھیں مگر وہ جوشِ سخاں جو ہمارے دلیس اُس نہایت جبریتہ اور مدلل و لا جواب بیان کی نسبت ہے جو ہمارے بوڑھے مگر جوان بہت مجاہد محمد بن احمد کھان بھادرنے اس معرکہ الارا مسئلہ کے باب میں کیا ہے بہکو مجبور کرتا ہے کہ ہم اُسکو بقدر حاجت بلفظ یہاں نقل کر دیں اور یہ کہہ کر کہ ”اے زور حیدری زبان تو آشکارا کلک تو دو کتاب کند کار و ذوالفقار“ خود کچھ لکھنے کے بارِ عظیم سے سبکدش ہو جائیں۔ چنانچہ وہ سورہ توبہ کی تفسیر شروع کرتے ہوئے فرماتے ہیں کہ ”سورہ انفال اور سورہ توبہ دونوں میں کافروں سے لڑنے اور اُنکو قتل کرنے اور مغلوب کرنے کا ذکر ہے اور یہی امر بحث کے قابل ہے جسکی نسبت مخالفین

اسلام نے اپنی غلطی اور ناجسبھی سے مختلف پیرایوں میں اعتراض قائم کئے ہیں اگرچہ حضرت موسیٰ علیہ السلام نے کافروں کے ساتھ جو کچھ کیا اور جس قدر اور جس طرح انہوں نے خدا کے حکم سے کافروں کو قتل اور غارت کیا اگر اسکا مقابلہ محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے زمانہ کی لڑائیوں کے ساتھ کیا جائے تو معلوم ہوگا کہ وہ لڑائیاں بمقابلہ حضرت موسیٰ کی لڑائیوں کے خدا کی رحمت تھیں۔ پس جو لوگ توریت اور حضرت موسیٰ کو مانستے ہیں انکے لیے تو حضرت مسیح کا یہ قول کافی ہے کہ ”تو اس تنکے کو جو تیرے بجائی کی آنکھ میں ہے کیوں دیکھتا ہے اور جو شہتیر کی تیری آنکھ میں ہے اسے دریافت نہیں کرتا“

مگر ہمارا یہ طریقہ نہیں ہے کہ ہم صرف حجت الزامی پر اکتفا کریں۔ بلکہ ہمارا مقصد ہمارا کو تحقیق کرنا اور اسکی اصلیت کو ظاہر کرنا ہے اسلئے ہم اس امر کو جو بنی تحقیق کرنا چاہتے ہیں۔

اس امر پر جو اعتراض جامع جمیع اعتراضات ہو سکتا ہے وہ یہ ہے کہ ایک بانی مذہب کو جسکا موضوع سچائی اور سیدھی راہ کا بتانا۔ اور اسکے پیروں کی خوشخبری دینا۔ اور بد راہ کی ملامتی کو جتلانا۔ اور اسکے بد پیروں سے ڈرانا اور اپنی نصیحت اور وعظ سے انسانوں میں نیکی اور نیک دلی۔ رحم اور صلح۔ تسبیح و محبت و ہمدردی کا قائم کرنا ہے۔ تمام مصیبتوں اور تکلیفوں کو جو اس راہ میں پیش آئیں صبر و تحمل سے برداشت کرنا یہاں ہے یا زبردستی سے اور ہتھیاروں کے زور سے اور قتل و خونریزی سے اسکو منوانا لازم ہے۔

پس اب ہم کو اسی امر کا تحقیق کرنا مقصود ہے کہ قرآن مجید میں ہتھیار

اٹھانے کا حکم زبردستی سے اسلام منوانے کے لیے تھا ہرگز نہیں۔ بلکہ قرآن مجید سے اور تمام لڑائیوں سے جو آنحضرت کے وقت میں ہوئیں بخوبی ثابت ہے کہ وہ لڑائیاں صرف اس قائم رکھنے کے لیے ہوئی تھیں نہ زبردستی سے اور ہتھیاروں کے زور سے اسلام منوانے کے لیے۔“

اس تہید کے بعد محترم مجاہد نے اُس دشمنی و عناد اور بغض و عداوت کو جو کفار کے آنحضرت اور صحابہ کرام سے رکھتے تھے اور جو تکلیفیں اور اذیتیں اُن کے ہاتھ سے صحابہ اور خود آنحضرت کو پہنچیں اور بوخت توہین و تحقیر وہ اپنے پیغمبر کی کرتے تھے اور جو بار بار قصد انہوں نے آنحضرت کے قتل کا کیا اور حبشہ مکہ مہاجرین کے تعاقب میں گئے۔ اور پھر مدینہ میں بھی اُسی غرض اور ارادہ سے پہنچے۔ اُسکو بیان کیا ہے۔ مگر چونکہ ہم یہ سب کچھ تفصیل لکھ آئے ہیں اس لیے اُسکو قلم انداز کرتے اور اس سے آگے جو انہوں نے بیان کیا ہے اُسکو لکھتے ہیں۔ فرماتے ہیں کہ ان تمام حالات سے جو عداوت کہ قریش مکہ کو مسلمانوں سے ہو گئی تھی اور ہر طرح ان کے مؤوم کرنے اور ایذا پہنچانے کی تدبیریں کرتے تھے بخوبی ظاہر ہوتی ہے۔ قریش مکہ کو مدینہ کے لوگوں سے بھی جو مسلمان ہو گئے تھے اور آنحضرت کی نصرت کا وعدہ کیا تھا ویسی ہی عداوت تھی جیسی کہ مکہ کے مہاجرین سے تھی سب سے براخوف قریش مکہ کو یہ تھا کہ اگر یہ لوگ زیادہ قوی ہو جائیں گے تو ہمارے پر حملہ کریں گے۔ چنانچہ جب دوبارہ آنحضرت کے قتل کا مشورہ کیا تھا تو اُس مشورہ میں جس شخص نے یہ راے دی تھی کہ آنحضرت کو طوق و زنجیر ڈال کر قید

کر دیا جائے اُسکی راے اسی دلیل پر نہیں مانی گئی تھی کہ آنحضرت کے صحاب
جو مکہ سے نکلے ہیں جمع ہو کر مکہ پر حملہ کریں گے۔ اور انکو چھڑا لیا جائیگا۔
اور جس شخص نے یہ راے دی تھی کہ آنحضرت کو جلا وطن کر دیا جائے۔ اُسکی راے
بھی ایسا وجہ پر رد کی گئی تھی کہ آنحضرت اپنی فصاحت سے لوگوں کو اپنے گرد جمع
کر لینگے اور قریش مکہ کو کچل ڈالینگے۔ یہی سبب تھا کہ قریش مکہ مدینہ
پر چڑھائی کرنے کا ہمیشہ خیال رکھتے تھے۔ چنانچہ قرآن مجید میں بھی اس
بات کی طرف اشارہ کیا گیا ہے جہاں خدا نے فرمایا ہے ”وَلَا يَزَالُونَ
يُقَالُونَ لَكَ مُحَرَّرٌ يَرْدُّكَ عَنْ دِينِكَ إِنَّهُمْ سَطَاعُونَ“ [سورہ بقرہ آیت ۲۱۴]
یعنی اہل مکہ تھے ہمیشہ اُڑتے رہیں گے یہاں تک کہ وہ تمکو تمہارے دین سے
پھیر دیں اگر وہ ایسا کر سکیں ”مَدِیْنَةُ دَاوٰی بِهٖ قُرَیْشٌ نَّعَمَ مِنْهُمْ“
مطمئن نہیں رہے تھے اسیلئے کہ مَدِیْنَةُ دَاوٰی کے اُن لوگوں میں سے جو
ایمان نہیں لائے تھے اور آنحضرت کے مَدِیْنَةُ میں تشریف لائیکو پسند
ہیں کرتے تھے اور مَدِیْنَةُ کے اُن لوگوں سے جنہوں نے آنحضرت
کی نصرت کا وعدہ کیا تھا نہایت ناراض تھے چند مُعَرِّزُ لُؤْکِ مَدِیْنَةُ
کو چھوڑ کر مکہ چلے گئے تھے اور قریش سے جا ملے تھے۔

اَب دیکھنا چاہیے کہ ایسی حالت میں آنحضرت اور مہاجرین اور انصار کو اپنی
اور مَدِیْنَةُ کی حفاظت اور امن و امان قائم رہنے کے لیے کیا کرنا لازم تھا
اِس مقصد کے حصول کے لیے چار امر لازمی تھے کہ بغیر اُنکے امن اور خطرات
مطلوبہ کی سطح قائم نہیں رہ سکتی تھی۔

آؤں۔ اس بات کی خبر رکھنی کہ قریش مکہ کیا کرتے ہیں اور کن منصوبہ میں
 دوید۔ جو قومیں کہ مدینہ میں یا مدینہ کے گرد رہتی تھیں اُسے
 امن کا اور قریش کی مدد نہ کرنے کا معاہدہ کرنا۔ لیکن عہد شکنی کی حالت
 میں اُسے مقابلہ کرنا اُس منصوبہ کے لئے ایسا ہی ضروری تھا جیسا کہ امن کا معاہدہ
 کرنا۔ کیونکہ اگر عہد شکنی کی مکافات نہ قائم کیجاسے تو کوئی معاہدہ اپنے عہد
 پر قائم نہیں رہ سکتا اور امن مطلوبہ حاصل نہیں کر سکتا۔

سویہ۔ جو مُسَلِّمَانِ مکہ میں مجبوری رہ گئے تھے اور موقع پا کر وہاں
 بھاگ آنا چاہتے تھے اُنکے بھاگ آنے پر جب قدر ہو سکے اُنکی اعانت کرنا
 کیونکہ جو قافلہ مکہ سے نکلتا تھا ہمیشہ اُتھال ہوتا تھا کہ شاید اُسکے ساتھ بہانہ کر کر
 کوئی مُسَلِّمَانِ مدینہ میں بھاگ آئے اُنکے ارادہ سے نکلا ہو۔

پچارہ۔ جو گروہ قریش کا مکہ سے مدینہ پر حملہ کرنے کے نکلے
 یا کسی طرح اُتھال ہو کہ وہ مدینہ پر آنے والا ہے ہتھیاروں سے اُسکا مقابلہ
 کرنا۔ کیونکہ ایسا کرنا اُسی امن کے قائم رکھنے کے لئے لازمی و ضروری ہے۔

اِن چار باتوں میں سے کوئی بات ایسی نہیں ہے جسکی نسبت کہا جاسکے
 کہ اُس سے زبردستی اور ہتھیاروں کے زور سے اِسلاہ کا منوا نام مقصود ہے
 - اِن کے سوا دوسرا اور ہیں جو ہتھیاروں کے اُٹھانیکا باعث ہوتے ہیں۔

ایک یہہ۔ کہ کافر۔ اُن مُسَلِّمانوں کو جو اُنکے قبضہ میں ہوں
 تکلیف اور ایذا دیتے ہوں اُنکی مخلصی کے لئے یا اُنکو اُنکے ظلم سے نجات
 دلوانے کے لئے لڑائی کیجائے۔ جسکی نسبت خدا تعالیٰ فرماتا ہے ”مَا لَكُمْ

لَا تَقَاتِلُونِ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَالْمُسْتَضْعَفِينَ مِنَ الرِّجَالِ وَالنِّسَاءِ وَالْوِلْدَانِ
الَّذِينَ يَقُولُونَ رَبَّنَا أَخْرِجْنَا مِنْ هَذِهِ الْقَرْيَةِ الظَّالِمِ أَهْلُهَا وَاجْعَلْ لَنَا
مِنْكَ وَلِيًّا وَاجْعَلْ لَنَا مِنْ لَدُنْكَ نَصِيرًا سہوہ یعنی کیا ہوا ہے تم کو کہ نہیں لڑتے
ہو اللہ کی راہ میں اور کمزوروں کے بچانیکے لئے مردوں اور عورتوں اور بچوں
میں سے جو کہتے ہیں کہ اے ہمارے پروردگار یہو نکال اس شہر سے کہ ظلم
کرنے والے ہیں اُسکے لوگ اور کر ہمارے لئے اپنے پاس سے کوئی دلی
اور کر ہمارے لئے اپنے پاس سے کوئی مددگار

کون شخص ہے جو اس لڑائی کو انسانی اخلاق اور انسانی نیکی کے برخلاف
کہہ سکتا ہے۔ اور کون شخص ہے جو اس لڑائی کی نسبت یہہ اہتمام کر سکتا ہے
کہ وہ زبردستی اور ہتھیاروں کے زور سے مذہب قبلوانیکے لئے ہے۔

دوسرے یہہ۔ کہ کافر۔ مُسْلِمًاؤں کو اُنکے احکام مذہبی ادا
کرنیکے لئے مانع ہوں۔ بشرطیکہ وہ انکی عملداری میں رہتے ہوں۔ کیونکہ اس صورت
میں انکو دباؤ سے ہجرت لازم ہے نہ لڑائی کرنی۔ اگرچہ اس لڑائی کی بنیاد
ایک مذہبی امر پر ہے۔ لیکن اُسکا مقصد اپنی مذہبی آزادی حاصل کرنا ہے نہ کہ
دوسروں کو جبر و زبردستی اور ہتھیاروں کے زور سے مذہب کاسنوا۔ اگر ہند
کسی قوم سے اس بات پر لڑیں کہ وہ قوم انکو اُنکے احکام مذہبی ادا کرنے نہیں
دیتی تو کیا یہہ کہا جائیگا کہ ہندوؤں نے دوسری قوم کو جبر اور ہتھیاروں کے
زور سے ہندو کرنا چاہا ہے؟

اور ایک اور امر ہے جو ان ہی قسم کی لڑائیوں کا منہمہ ہے یعنی

جس مُلک یا قوم سے ان ہی اُمور کے سبب مخالفت ہے اور لڑائی ان ہی اُمور کے سبب مشہور ہو چکی ہے اُس مُلک یا قوم پر چھاپہ مارنا۔ یا ان کا اسباب اور انکی سدا اور ان کے ہتھیاروں کو لوٹ لینا۔ اس زمانہ تہذیب میں بھی کونسی مہذب سے مہذب قوم ہے جو اس فعل کو نامہذب اور ناجائز قرار دے سکتی ہے؟ اور کون شخص ہے جو اسکو بحیرہ زبردستی ہتھیاروں کے زور سے مذہب کا قبضہ قرار دے سکتا ہے؟ تمام لڑائیاں جو آنحضرت صَلَّی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے زمانہ میں ہوئیں وہ ان ہی اُمور پر مبنی تھیں۔ ایک بھی لڑائی اس غرض سے نہیں ہوئی کہ مخالفوں کو زبردستی اور ہتھیاروں کے زور سے اسلام منوایا جائے۔

جبرگ مجاہد نے اپنے اس دعوے کے ثبوت میں کہ ”لڑائی کا حکم صرف امن قائم کرنے کے لئے تھا نہ زبردستی سے اسلام قبولانیکے لئے“ قرآن مجید کی چند آیتیں نقل کی ہیں جنکو ہم مع اُنکے ترجمہ کے درج کرتے ہیں۔ خدا اپنے پیغمبر کو فرماتا ہے۔

(۱) اُدْعُ اِلٰی سَبِيلِ رَبِّكَ بِالْحُكْمِ
وَالْمَوْعِظَةِ الْحَسَنَةِ وَجَادِلْهُمْ
بِالَّتِي هِيَ اَحْسَنُ [سورہ نحل]

(۱) یعنی۔ بلا اپنے پروردگار کی راہ کی طرف
کلی بات سمجھا کر اور اچھی نصیحت کر کر اور ان سے
ایسی طرز پر بحث کر جو بہت اچھی ہو۔

(۲) قُلْ طِيعُوا اللَّهَ وَاطِيعُوا
الرَّسُولَ فَاِنْ تَوَلَّوْا فَاِنَّمَا عَلَيَّ
مَا حُمِّلَ وَعَلَيْكُمْ مَا حُمِّلْتُمْ وَ

(۲) یعنی۔ کہہ دے کہ خدا کا حکم مانو اور پیغمبر کی
اطاعت کرو۔ پھر اگر مومن پھر لو گے (یعنی ایمان
نہ لاؤ گے) تو وہ صرف اتنی ہی بات کا ذمہ دار رہے

إِنْ طِيعُوا تَتَدَوَّادًا وَمَا هَلَّ
الرَّسُولُ إِلَّا الْبَلَاغُ الْمُبِينُ ۝
(سورہ نور)

جوابہ لازم کی گئی ہے۔ اور اس کے ذرائع موجود ہیں
لازم کیا گیا ہے۔ اور اگر اس کی اطاعت کرو گے
سیدھی راہ پر چلو گے۔ اور پیغمبر کے ذمہ حکم کے صاف
صاف پہنچا دینے کے سوا کچھ نہیں ہے۔

(۳) أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا
الرَّسُولَ فَإِنْ تَوَلَّيْتُمْ فَإِنَّمَا
عَلَى رَسُولِنَا الْبَلَاغُ الْمُبِينُ ۝
(۴) وَمَا أَنْتَ عَلَيْهِمْ بِجَبَّارٍ
فَذَكِّرْ بِالْقُرْآنِ مِنْ نَحْوِ مَا
(سورہ قاف)

(۳) یعنی۔ اطاعت کرو خدا کی اور پیغمبر کا کہنا
مانو۔ پھر اگر تم موہ نہ پھیر لو گے تو ہمارے پیغمبر کو تو
صرف حکم کا صاف صاف پہنچا دینا ہی ہے۔
(۴) یعنی۔ تو ان پر کسی طرح بھی جبر کرنے والا نہیں
[یعنی تجکو جبر کرنے کا اختیار نہیں ہے] پس جو
شخص ہمارے عذاب کے وعدہ سے ڈرے
اسکو قرآن کے ساتھ نصیحت کر۔

(۵) فَذَكِّرْ إِنَّمَا أَنْتَ مُذَكِّرٌ
لَسْتَ عَلَيْهِمْ بِمُصَيِّرٍ
(سورہ غاشیہ)

(۵) پس نصیحت کر کیونکہ تو صرف ایک نصیحت
کر نہیں والا ہے۔ کچھ ان پر کروڑا نہیں ہے [جو انکو
ایمان لانے پر مجبور کرے]

(۶) كَوْشَاءَ رَبِّكَ لَا مَنَ مِنْ
فِي الْأَرْضِ كُلُّهُمْ جَمْعًا
أَفَأَنْتَ تُكْرِهُ النَّاسَ حَتَّى يَكُونُوا
مُؤْمِنِينَ ۝ (سورہ یونس)

(۶) یعنی اگر تیرا پروردگار چاہتا تو ملک کے لوگ
سب کے سب اکٹھے ایمان لے آتے یہ اب
کیا تو لوگوں پر جبر کر سکتا ہے تاکہ وہ دل سے
مسلمان ہو جائیں؟

(۷) لَا إِكْرَاهَ فِي الدِّينِ قَدْ تَبَيَّنَ

(۷) دین کے باب میں کسی قسم کی زبردستی کی

الرُّشْدُ مِنَ الْغَىِّ فَمَنْ يَكْفُرْ
بِالطَّاغُوتِ وَيُؤْمِنْ بِاللَّهِ
فَقَدْ اسْتَمْسَكَ بِالْعُرْوَةِ الْوُثْقَىٰ
لَا انْفِصَامَ لَهَا وَاللَّهُ سَمِيعٌ
عَلِيمٌ (سورہ بقرہ)

حاجت نہیں۔ کیونکہ حق و باطل کا فرق بخوبی ظاہر
ہو چکا ہے پھر جو کوئی ماسویٰ اللہ کی پرستش
کا سکرمہ اور اللہ پر ایمان لایا تو بیشک اُسے
ایسی محکم گہ میں مضبوط تھ ڈال لیا جو ٹوٹی
نہیں سکتی۔ اور اللہ سننے والا ہے۔ جاننے والا۔

اے بعد جناب سید سلیمان تعالیٰ ارقام فرماتے ہیں کہ کئی دفعہ
اسلام پر حجت پکڑتے ہیں کہ اس قسم کی نصیحتیں آنحضرت کی اُسی وقت تک
تھیں جب تک کہ آپ مکہ میں تشریف رکھتے تھے۔ مگر جب مدینہ میں
چلے آئے۔ اور انصار اہل مدینہ مسلمان ہو گئے۔ اور مہاجرین اور انصار
ایک جگہ جمع ہو گئے اور آنحضرت کو بہت بڑی قوت ہو گئی۔ اُس وقت
اُن نصیحتوں کو بدل دیا اور لڑنے اور قتل کر نیکا اور تلوار کے زور سے اسلام
قبول کرنے کا حکم دیا۔ مگر یہ حجت محض غلط ہے۔

اول تو ایسے کہ اُن ہی سورتوں میں سے جنگی آیتوں کا ہنسنے اور
ذکر کیا ہے۔ سورہ نور اور سورہ بقرہ ہجرت کے بعد مدینہ میں
نازل ہوئی ہیں جبکہ آنحضرت کو بخوبی قوت ہو گئی تھی۔ اور ان ہی سورتوں
میں محکم ہے کہ ”رسول کا کام صرف حکموں کا پہنچا دینا ہے اور دین میں
کچھ زبردستی نہیں ہے“ پھر یہ کہنا کہ آنحضرت نے مدینہ میں آنیکے
بعد اُن نصیحتوں کو بدل دیا تھا صریح جھوٹ ہے۔

دوسرے یہ کہ خدا کے احکام جو بطور اصل رسول کے نازل ہو

ہیں وہ جگہ کی تبدیل یا قوت اور ضعف کی تبدیل سے تبدیل نہیں ہو سکتے
 خدا کا حکم یہ ہے کہ ”زبردستی سے کسی کو مُسلمان نہیں کیا جاسکتا“
 پس جب آنحضرت مکہ میں تھے اسوقت بھی کوئی شخص زبردستی سے
 مُسلمان نہیں ہو سکتا تھا۔ اور جب آپ مدینہ میں تشریف لے آئے
 اسوقت بھی کوئی زبردستی سے مسلمان نہیں ہو سکتا تھا۔ جب آپ بنی نضیر میں تشریف لے آئے
 تو لڑائی کا حکم موانع کردہ لڑائیاں لوگوں کو جبر زبردستی سے اور قہاروں کے زور سے مسلمان
 کرنے کے لئے نہ تھیں بلکہ اسقائم کرنے کے لئے تھیں جو ہم آئندہ بالتفصیل بیان کریں گے۔

آزادی مذہب کی صلح اور معاہدہ کی جائزیت

خدا تعالیٰ نے اپنے پیغمبر کو کافروں سے صلح اور معاہدہ کرنے کی اجازت
 دی جسکا حاصل یہ ہے کہ کافروں کے مذہب میں کچھ دست اندازی
 نہ کی جائے وہ اپنے مذہب پر رہیں۔ صرف مُسلمانوں کو ایذا نہ دینے
 اُسے لڑیں نہیں۔ اور اُن کے دشمنوں کی مدد نہ کریں۔ اور اُن معاہدوں
 پر قائم رہنے کی نہایت تاکید کی اور معاہدہ کرنے والوں سے جو اپنے معاہدہ
 پر قائم رہے ہوں لڑنے کی ممانعت فرمائی۔ صلح اور معاہدہ کی اجازت
 ہی صاف دلیل بات کی ہے کہ مذہب کی آزادی میں خلل ڈالنا مقصود
 نہ تھا اور نہ لڑائی سے کسی کو زبردستی سے اور ہتھیاروں کے زور سے مُسلمان
 کرنا مقصود تھا بلکہ صرف اس کا قائم رکھنا مقصود اصلی تھا۔

سورہ نحل میں خدا نے فرمایا ”أَوْفُوا بِعَهْدِ اللَّهِ إِذَا عَاهَدْتُمْ“

وَلَا تَقْضُوا الْإِيمَانَ لَئِذَا تَوَكَّدْتُمْ بِهَا - وَقَدْ جَعَلَهُ اللَّهُ عَلَيْكُمْ قِيْلًا
 إِنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا تَفْعَلُونَ ۝ یعنی پورا کرو عہد اللہ کا [یعنی جو خدا کو دوسریا
 میں دیکر عہد کیا ہے] جب کہ تم نے عہد کیا ہو اور نہ توڑو اپنی قسموں کو
 ان کے مضبوط کرنے کے بعد - اور بیشک تم نے اللہ کو کیا ہے اپنا ضامن -
 بیشک اللہ جانتا ہے جو کچھ تم کرتے ہو۔

خود سورہ توبہ میں ہمیں نہایت خشکی سے لڑائی کا حکم ہے خدا نے
 فرمایا ہے "إِلَّا الَّذِينَ عَاهَدْتُمْ مِنَ الْمُشْرِكِينَ ثُمَّ لَمْ يَنْقُضُوا عَهْدَهُمْ
 وَلَمْ يَكُنْ لَهُمْ فِرَارٌ وَلَا جُنْدٌ لَهُمْ فَأَتَوْا إِلَهُكُمْ عَلَيْهِمْ إِلَىٰ مَلِكِهِمْ إِنَّ اللَّهَ
 يُحِبُّ الْمُتَّقِينَ ۝ یعنی جن مشرکوں سے تم نے عہد کیا ہے پھر انہوں نے
 اُسکے پورا کرنے میں کچھ کمی نہیں کی - اور نہ تمہارے برخلاف کسی مدد
 کی تو تم پورا کرو ان کے ساتھ ان کا عہد انکی میعاد تک - بیشک اللہ دوست رکھتا
 ہے پرہیزگاروں کو"

پھر اسی سورہ میں فرمایا "إِلَّا الَّذِينَ عَاهَدْتُمْ عِنْدَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ
 فَمَا اسْتَقَامُوا لَهُمْ فَاسْتَقِمْوْا لَهُمْ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُتَّقِينَ ۝ یعنی جن
 مشرکوں سے مسجد حرام کے پاس تم نے عہد کیا تھا - پھر جب تک کہ وہ تمہارے
 لیے عہد پر قائم رہیں تو تم بھی ان کے لیے عہد پر قائم رہو - بیشک اللہ دوست
 رکھتا ہے پرہیزگاروں [یعنی بدعہدی سے بچنے والوں] کو"

اس سے زیادہ معاہدے کی رعایت کفار اور مشرکین کے ساتھ
 کیا جوسکتی ہے جتنی کہ قرآن مجید میں لکھی ہے - سورہ نساء مدینہ

میں ہجرت کے بعد اُتر ہی ہے اُنہیں حکم ہے کہ

وَمَا كَانَ يَأْمُرُ أَنْ يُقْتَلَ
مُؤْمِنًا إِلَّا خَطَاءً وَمَنْ قَتَلَ
مُؤْمِنًا خَطَاءً فَاتَّخِذْ رُقَبَةً
مُؤْمِنَةً وَحِيبَةٌ مُسْلِمَةٌ إِلَى
أَهْلِهَا إِلَّا أَنْ يَصِدَّ قَوْمًا
كَانَ مِنْ قَوْمٍ عَدُوٍّ لَكُمْ وَهُوَ
مُؤْمِنٌ فَلْيُجْرِّ رُقَبَةً مُؤْمِنَةً
وَإِنْ كَانَ مِنْ قَوْمٍ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُمُ
مِمْلَقٌ فَلْيَبِئْهُ مِثْلَهُ إِلَى أَهْلِهِ
وَتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ مُؤْمِنَةٍ فَمَنْ كَفَرَ
بِجِدِّ فَصِيَامُ شَهْرَيْنِ مُتَتَابِعَيْنِ
تَوْبَةً مِنَ اللَّهِ وَكَانَ اللَّهُ عَلِيمًا

حِکْمَتُہ (سورہ نسا آیت ۹۳)

اس سے زیادہ معاہدے کی رعایت جبکہ حکم خدا تعالیٰ نے
دیا ممکن نہیں۔ کیونکہ جو حق خدا تعالیٰ نے ایسی حالت میں مسلمانوں کے
لیے مقرر کیا تھا وہی حق اُن کفار اور مشرکین کے لیے بھی قرار دیا ہے
جنہے اور مسلمانوں سے امن کا معاہدہ ہو گیا ہو۔

جن لوگوں سے معاہدہ ہوا ہے اگر معلوم ہو کہ وہ لوگ دغا بازی

”اگر کسی مسلمان کے ہاتھ سے کوئی مسلمان بچے
سے لڑا جا تو قاتل کو ایک مسلمان غلام آزاد کرنا چاہیے
اور اگر متعدد نہ ہو تو ساٹھ روزے رکھنے چاہئیں اور
اسکے سوا مقتول کی دیت (خونہا) اُسکے گھنے کو
دبجائے۔ پھر اگر وہ مقتول ایک ایسی قوم میں
کا ہے جنہے اور مسلمانوں سے دشمنی ہے اور
وہ مقتول مسلمان ہے تو قاتل کو صرف مسلمان
غلام ہی کا آزاد کرنا ہوگا۔ اور اگر مقتول ایسی
قوم میں کا ہے کہ اُس قوم سے اور مسلمانوں
سے معاہدہ ہے تو قاتل کو غلام بھی آزاد کرنا
ہوگا اور مقتول کی دیت اُسکے کنبے کو بھی
دینی ہوگی“

کرنا چاہتے ہیں تو معاہدہ توڑنے کی اجازت دی گئی ہے۔ مگر ایسی احتیاط اور انصاف سے اُسکے توڑنے کی ہدایت کی گئی ہے کہ اُن لوگوں کو کسی طرح نقصان نہ پہنچ سکے یعنی یہ حکم ہے کہ سطح پر معاہدہ توڑا جائے

إِنَّمَا تَخَافُ فِى مَن قَوْمٌ خِائِنَةٌ
فَإِنْبِذْهُمُ عَلَى سَوَاءٍ
إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْخَائِنِينَ

کہ دونوں فریق برابری کی حلت پر ہیں اُنہیں کچھ دعا بازی نہ ہونے پائے۔ کیونکہ اللہ تعالیٰ خیانت کرنے والوں کو دوست نہیں رکھتا۔

[سورہ انفال آیت ۱۶]

وَإِنْ أَحَدٌ مِنَ الْمُشْرِكِينَ اسْتَجَارَكَ فَأَجِرْهُ حَتَّى يَسْمَعَ كَلَامَ اللَّهِ ثُمَّ أَبْلِغْهُ مَأْمَنَهُ ذَٰلِكَ بِأَنَّهُمْ قَوْمٌ لَا يَعْلَمُونَ

عین اطرائی کے زمانہ میں اگر کوئی مشرک یا کافر پناہ مانگے تو اُسکو پناہ دینے کا حکم ہے۔ اور صرف پناہ ہی دینے کا حکم نہیں ہے بلکہ یہ حکم بھی ہے کہ اُسکو اُسکی امن کی جگہ میں پہنچا دیا جائے۔ اس سے زیادہ مذہب کی آزادی اور معاہدہ کی احتیاط کیا جوسکتی ہے۔

[سورہ توبہ آیت ۶]

اسی بنا پر رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے مشرکین عرب کے بہت سے قبیلوں سے اور قبائل یہود سے جو مدینہ میں رہتے تھے امن کے معاہدے کیے۔ جو دلیل واضح اس بات کی ہے کہ مقصود یہ تھا کہ ملک میں لوگ امن سے رہیں مسلمانوں کو ایذا نہ دیں۔ اور خدا کے کلام کو سنیں۔ کَمَا قَالَ حَتَّى يَسْمَعَ كَلَامَ اللَّهِ پھر جب کا دل چاہے ایمان لائے جب کا دل نہ چاہے نہ لائے۔ کَمَا قَالَ اللَّهُ تَعَالَى لَا إِكْرَاهَ فِى الدِّينِ قَدْ تَبَيَّنَ الرُّشْدُ مِنَ الْغَيِّ وَقَالَ فِى مَوْضِعٍ آخَرَ فَمَنْ

شَاءَ فَلْيُؤْمِنْ وَمَنْ شَاءَ فَلْيُكْفُرْ

لڑائی کے احکام اور اُس حالت میں بھی آزادی ہے

سب سے پہلے ہکو یہ بیان کرنا چاہیے کہ کن لوگوں سے لڑنیکا حکم ہوا ہے اور کس مقصد سے۔

ہم اس سے پہلے بالتصریح بیاں کر چکے ہیں کہ جو لوگ اپنے معاہدہ پر قائم ہیں اور مسلمانوں سے نہیں لڑتے اور نہ اُنکے دشمنوں کو لڑنے میں مدد دیتے ہیں اُن سے لڑنیکا حکم نہیں ہے۔ پس لڑائی کا حکم تین قسم کے لوگوں کے ساتھ ہوا ہے۔

اول۔ اُن لوگوں سے جو مسلمانوں سے لڑائی شروع کریں۔ اللہ نے سورہ بقرہ میں فرمایا ہے۔ ”قَاتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ الَّذِينَ يَبَايِعُوكُمْ

وَلَا يَتَّقُونَ فَإِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْمُعْتَدِينَ“ [آیت ۱۸۶] یعنی لڑو اللہ کی راہ میں اُن لوگوں سے جو تم سے بیعت کرے اور زیادتی سے نہ ڈرے۔ بیشک اللہ دوست نہیں رکھتا زیادتی کرنے والوں کو“ دوسری جگہ فرمایا۔ ”وَإِنْ

أَنْتُمْ لَا تَعِدُّوهُمْ فَلَا عُدَّةَ لَهُمْ وَإِنَّ عَلَى الظَّالِمِينَ“ [سورہ ایضاً آیت ۱۸۹] یعنی اگر وہ لڑنا موقوف کر دیں تو دست درازی کرنی نہیں چاہیے۔ کیونکہ دست درازی صرف ظالموں پر کرنی ہے“ ایک اور جگہ فرمایا ”فَمَنْ أَهْتَدَىٰ عَلَيْكُمْ

وَأَعْتَدَ وَعَلَيْهِ بِبِئْسَ مَا أَعْتَدَىٰ عَلَيْكُمْ وَاتَّقُوا اللَّهَ وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ مَعَ الْمُتَّقِينَ“ [سورہ ایضاً آیت ۱۹۰] یعنی جو کوئی تم پر زیادتی کرے تو تم بھی

اُسپر زیادتی کرو جتنی کہ اُسے ٹہر زیادتی کی ہے۔ اور خدا سے ڈرو اور جان لو کہ اللہ پرہیزگاروں کے ساتھ ہے [یعنی اُنکے ساتھ ہے جو زیادتی سے پرہیز کرتے ہیں]۔

قدیم زمانہ سے عرب میں یہ دستور چلا آتا تھا کہ حرم کعبہ میں جدال و قتال نہیں کرتے تھے۔ اُسکی نسبت خدا نے فرمایا۔ ”وَأَقْتُلُوهُمْ حَيْثُ ثَقِفْتُمُوهُمْ وَأَخْرِجُوهُمْ مِنْ حَيْثُ أَخْرَجُوكُمْ وَالْفِتْنَةُ أَشَدُّ مِنَ الْقَتْلِ“ [سورہ ایضاً آیت ۱۸۷] یعنی۔ لڑائی کی حالت میں اُنکو جہاں پاؤ [حرم کے اندر یا حرم کے باہر] قتل کرو کیونکہ فساد مچانا قتل سے بھی زیادہ گہرا س حکم میں بھی احتیاط کی اور فرمایا ”وَلَا تَقَاتِلُوهُمْ عِنْدَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ حَتَّى يُقَاتِلَوكُمْ فِيهِ ۖ فَإِنْ قَاتَلُوكُمْ فَاقْتُلُوهُمْ لَئِذَاكَ جُنُءُ الْكَافِرِينَ“ [ایضاً۔ آیت ایضاً] یعنی تم مسجد حرام کے پاس اُنکو موت مارو جب تک کہ وہ وہاں تھو نہ ماریں پھر اگر وہ وہاں بھی تھو ماریں تو تم بھی اُنکو مارو۔ یوں ہی ہے شرکاء فروع کی ”اُسکے بعد فرمایا ”فَإِنْ اتَّخَذُوا قِيَانَ اللَّهِ خَفَوْنَ رَحِيمَ“ [ایضاً آیت ۱۸۸] یعنی اگر وہ باز رہیں [یعنی لڑنا موقوف کر دیں] تو بیشک اللہ بخشنے والا ہے مہربان ”یعنی تم بھی اُنکو معاف کرو اور لڑنا موقوف کر دو۔ سورہ نحل میں خدا نے فرمایا ”إِنْ عَاقَبْتُمْ فَعَاقِبُوا بِمِثْلِ مَا عُوقِبْتُمْ وَلَٰكِنْ صَبَرْتُمْ لَهْوَ خَيْرٌ لِلصَّابِرِينَ“ [آیت ۱۲۷] یعنی اگر تم کافروں کے ایذا پہنچانے کا بدلہ لینا چاہو تو اُس قدر ایذا کا بدلہ لو کہ جبکہ تم کو ایذا پہنچائی گئی ہے اور اگر تم صبر کرو تو بیشک وہ بہتر ہے صبر کرنے والوں کے لئے

پھر سورہ حج میں اس سے بھی زیادہ تصریح فرمائی ہے ”اِذِنْ لِلَّذِينَ
يَقُولُونَ بِاَنَّهُمْ ظَلَمُوا وَاِنَّ اللَّهَ عَلٰى نَصْرِهِمْ لَقَدِيرٌ الَّذِيْنَ اُخْسِرُوا
مِنْ دِيَارِهِمْ بِغَيْرِ حَقٍّ اِلَّا اَن يَقُولُوا رَبَّنَا اللَّهُ“ [آیت ۳۸-۳۹] یعنی
”اُن لوگوں کو لڑنے کا اذن دیا گیا ہے جنہ کفار کہہ لڑتے ہیں ایسے کہ کفار
کہہ کے اُنہ سے مسلمان مظلوم ہوئے ہیں۔ اُنہوں نے مسلمانوں کو
بنیہ کسی حق کے اُنکے گھروں سے نکال دیا ہے صرف ایسے کہ وہ
کہتے تھے کہ ہمارا پروردگار اللہ ہے“

سورہ نسا میں خدا نے فرمایا ہے کہ ”کافروں سے لڑو۔ اُنکو
قتل کرو جہاں پاؤ“ مگر اُن لوگوں سے نہ لڑو اور نہ اُنکو قتل کرو جو ایسے
لوگوں سے جا ملیں جنہ اور اُنسے امن کا معاہدہ ہے۔ اور اُنسے بھی

اِلَّا الَّذِيْنَ يَصِلُوْنَ اِلٰى قَوْمٍ
بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُمْ مِّيثَاقٌ اَوْ
جَاؤْكُمْ حَصِرَتْ صُدُورُهُمْ
اَن يَقَالُوْكُمْ اَوْ يَقَالُوْا قَوْمٌ
وَلَوْ شَاءَ اللّٰهُ لَسَلَطْنٰهُمْ عَلٰیكُمْ
فَلَقَالُوْا كُمْ فَاِنْ اَعْتَزَلُوْكُمْ
فَلَمْ يَقَالُوْكُمْ وَاَقْوٰ اِلَيْكُمْ اِلْسَمٌ
فَمَا جَعَلَ اللّٰهُ لَكُمْ عَلَيْهِمْ
سَبِيْلًا ؕ [آیت ۹۲]

مٹ لڑو اور اُنکو قتل بھی مت کرو جنکا
دل لڑ نیسے تنگ ہو گیا ہے اور نہ وہ
اُنسے لڑنا چاہتے ہیں اور نہ اپنی قوم سے
لڑنا چاہتے پھر جب وہ لڑائی سے الگ
ہو جائیں یعنی نہ اُنسے لڑیں اور نہ تمہارے
شامل ہو کر اپنی قوم سے لڑنا چاہیں اور تمہارے
پاس صلح کا پیغام بھیجیں تو اُنسے مت لڑو۔
کیونکہ اللہ نے اُنپر تمکو لڑنیکا کوئی قابو نہیں دیا
اسکے بعد اسی سورہ میں فرمایا ہے کہ

”سَيُجَادُونَ الْآخَرِينَ وَيُرِيدُونَ
 أَنْ يَأْمُرُوكُمْ وَإِنْ أَوْفَوْهُمْ
 كَلِمَآةً وَآلِ الْغَيْثِ أَكْسَوْا
 فِيهَا فَإِنْ لَّمْ يَعْتَرِزْكُمْ فَلْيُقَاتُوا
 فِيكُمْ السَّلَامَ وَيُقَاتُوا فِيكُمْ
 وَأَقَاتُوكُمْ حَيْثُ تَقَاتُوكُمْ
 وَأَوْلَيْتُمْ جَعَلْنَاكُمْ عَلَيْهِمْ سُلْطٰنًا
 مِّبْيَنًا“ [آیت ۹۳]

”بعض قومیں پستی ہیں کہ تم سے بھی امن
 میں ہیں اور اپنی قوم سے بھی امن میں
 رہیں اور فتنہ و فساد میں نہ پڑیں۔ پھر اگر تمہارے
 ساتھ لڑنے سے علحدہ نہ ہو جائیں اور پیغام
 صلح نہ بھیجیں اور اپنے ہاتھ لڑنے سے
 نہ روکیں تو انکو پکڑو اور مارو جہاں پاؤ یہی
 لوگ ہیں جن پر خدا نے تمکو غلبہ کرنے کا حق دیا ہے“
 پس لڑنا اسی پر موقوف ہے جبکہ کافر لڑائی

شروع کریں۔ سورہ ممتحنہ میں نہایت صفائی سے اور بطور قاعدہ کلیہ کے بیان
 فرمایا ہے کہ کافروں سے کس طرح پیش آنا چاہیئے اور یہ فرمایا ہے کہ
 ”جو لوگ تم سے لڑے نہیں اور نہ تمکو تمہارے
 گھروں سے نکالا ہے اُنکے ساتھ سلوک
 احسان کر نیسے خدا تمکو منع نہیں کرتا بلکہ سلوک
 کرنے والوں کو دوست رکھتا ہے۔

”لَا يَتَخَذَكُمُ اللَّهُ عَصَاَ الَّذِينَ لَمْ
 يُقَاتِلُوكُمْ فِي الدِّينِ وَلَمْ يُخْرِجْكُمُ
 مِنْ دِيَارِكُمْ أَنْ تَبَرُّوهُمْ وَتُقْسِطُوا
 إِلَيْهِمْ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُقْسِطِينَ
 إِنَّمَا يَنْهَاكُمُ اللَّهُ عَنِ الَّذِينَ قَاتَلُوكُمْ
 فِي الدِّينِ وَأَخْرَجُوكُم مِّنْ
 دِيَارِكُمْ وَظَاهَرُوا عَلَىٰ إِخْرَاجِكُمْ
 أَنْ تَوَلَّوْهُمْ وَمَنْ يَتَوَلَّهُمْ فَاُولَٰئِكَ
 هُمُ الظَّالِمُونَ“ [آیت ۸۷-۸۸]

صرف اُن سے دوستی رکھنے کو منع کرتا ہے
 جو تم سے لڑتے ہیں تمہارے دین کے
 سبب اور تمکو تمہارے گھروں سے نکال دیا
 ہے اور جنہوں نے تمکو تمہارے گھروں سے
 نکال دینے پر نکالنے والوں کی مدد کی ہے“

ان تمام آیتوں سے صاف ظاہر ہے کہ لڑائی کا حکم کیونکر دیتی اسلام
 قبلوانیکے لئے نہیں ہے۔ بلکہ جو لوگ مسلمانوں کو قتل کرنا اور ان سے لڑنا
 چاہتے تھے ان سے محفوظ رہنے کے لئے لڑنیکا حکم ہوا ہے۔ اور
 لڑائی میں یا لڑائی کے موقوف ہو جانے اور امن کے قائم ہو جانے
 پر کسی کے مذہب سے کسی قسم کا تعرض مقصود نہیں۔ **مُحَاالِفِیْنِ اِسْلَامِ**
 چند آیتیں اس امر کے ثابت کرنیکا پیش کرتے ہیں کہ قرآن مجید میں عموماً
 کافروں کے قتل کرنیکا حکم ہے۔ اور نیز بجز ہتھیاروں کے زور سے انکو
 مسلمان کرنے کی ہدایت ہے۔ مگر ان کا یہ کہنا محض غلط اور صریح دھڑکی
 ہے۔ جسکو بالتفصیل ہم بیان کرتے ہیں۔

وہ کہتے ہیں کہ سورہ بقرہ اور سورہ نسا میں آیا ہے کہ **وَاَقْتُلُوْهُ**
هُمْ حَيْثُ تَقِفُوْهُمْ "اِس میں صاف حکم ہے کہ کافر جہاں ملیں انکو
 قتل کرو۔ مگر یہ انکی صریح غلطی ہے۔ حرم کعبہ میں قتل قتال زمانہ جاہلیت
 سے منع تھا مگر جب قریش مکہ سے لڑائی ٹھنی تو خدا نے حکم دیا کہ انکو جہاں
 پاؤ یعنی حرم کعبہ میں یا اس کے باہر۔ اُن سے لڑو اور انکو قتل کرو پس اس آیت سے
 عموماً کافروں کا قتل کرنا کہاں سے نکلتا ہے خصوصاً ایسی صورت میں کہ
 قرآن مجید میں ان ہی سے لڑنیکا حکم ہے جو مسلمانوں سے لڑتے
 ہوں نہ اُن سے کہ جولوگ انہیں چاہتے۔

وہ کہتے ہیں کہ سورہ نسا میں صاف حکم ہے کہ "جب تک کافر
 مکر سے ہجرت کر کے مدینہ میں نہ چلے آئیں انکو جہاں پاؤ قتل کرو" کافروں کا

مدینہ میں ہجرت کر کے آنا اور مسلمان ہو جانا برابر ہے۔ پس اسکے صاف معنی یہ ہیں کہ جب تک کافر مسلمان نہ ہو جائیں انکو جہاں پاؤ مار ڈالو۔ مگر یہ دلیل محض غلط ہے۔ یہ آیت مکہ کے منافقوں کے حق میں ہے جیسا کہ اس آیت کے اوپر بیان کیا ہے ”فَمَا لَكُمْ فِي الْمُنَافِقِينَ“ الخ مکہ کے بہت سے لوگ نفاق سے اپنے تئیں مسلمان کہتے تھے اور مسلمانوں کو ترو تھاکہ انکے ساتھ لڑائی میں کس طرح کا معاملہ کریں اُن کی

نسبت خدا نے فرمایا کہ اُن کا یہ کہنا کہ ہم مسلمان اور تمہارے طرفدار ہیں ہرگز نہ مانو۔ اگر وہ سچے ہیں تو ہجرت کر کے چلے آئیں۔ پھر اگر وہ نہ آئیں جو اس بات کا ثبوت ہے کہ وہ جھوٹے اور منافق تھے تو لڑائی میں انکو بھی جہاں پاؤ حرم کے اندر باہر مار دو اور قتل کرو۔ پس ہجرت کا حکم کسی شخص کی نسبت جو کلمہ

”وَدُّواْ لَوْ تَكْفُرُوْنَ لَمَا كَفَرُوْا فَتَكُوْنُوْنَ سَوَاءً فَلَا تَحْزَنُوْا مِنْهُمْ اَوْلِيَاءَ حَتّٰى يُهَاجِرُوْا فِيْ سَبِيْلِ اللّٰهِ اِنْ تَوَلَّوْا لَخُدُوْا وَهُمْ وَاَفْتَلُوْهُمْ حَيْثُ وَجَدْتُمُوْهُمْ وَلَا تَحْزَنُوْا مِنْهُمْ وَلِيًّا وَلَا نَصِيْرًا“ سورہ بقرہ

ہونے کا دعوے نہیں کرتا تھا نہیں دیا گیا۔ وہ دلیل لاتے ہیں کہ سورہ نسا

کی بعض آیتوں میں ”مُطَلَّقًا“ کافروں سے لڑنیکا حکم ہے۔ مگر ہم نہیں سمجھ سکتے کہ اُن آیتوں سے کیا مطلب ثابت ہوتا ہے۔ بلاشبہ اُن آیتوں اور اور بہت سی آیتوں میں لڑنیکا حکم ہے۔ مگر لڑا بھی اُن ہی لوگوں سے جائیگا جن سے

”فَلْيُقَاتِلْ فِيْ سَبِيْلِ اللّٰهِ الَّذِيْنَ يَشْرُوْنَ الْحَيٰوةَ الدُّنْيَا بِالْآخِرَةِ وَمَنْ يُقَاتِلْ فِيْ سَبِيْلِ اللّٰهِ فَقُتِلْ اَوْ يَمُوتْْ اَوْ يَغْلِبْ قَسُوْفٌ لِّوَلَدَيْهِ مِمَّا كَسَبَ“

[سورہ نسا، آیت ۷۶]

لڑنے کا حکم ہے۔ اور وہ وہی لوگ ہیں جو مسلمانوں سے بخصومت دین لڑتے ہیں۔ علاوہ اسکے ان آیتوں میں بھی کیسا بجا اور تمہیدوں کے زور سے مسلمان کو نیکا اشارہ کیا گیا ہے۔

”فَقَاتِلْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ لَا تُكَلَّفُ إِلَّا نَفْسَكَ وَحَرِّضَ الْمُؤْمِنِينَ عَسَى اللَّهُ أَنْ يَكُفَّ بَأْسَ الَّذِينَ كَفَرُوا وَاللَّهُ أَشَدُّ بَأْسًا وَأَشَدُّ تَنكِيلًا“ [سورہ نساء آیت ۷۵]

اسی قسم کی آیتیں سورہ تہجیم اور سورہ فرقان اور سورہ توبہ میں بھی آئی ہیں جنہیں کافروں سے لڑنے اور لڑائی میں اُنکے قتل کو نیکا حکم ہے۔ مگر جن لوگوں سے لڑنے کا حکم ہے اُن ہی لوگوں سے لڑنا حکم ان آیتوں میں نہ عموماً ہر ایک کافر یا عام کافروں سے لڑنے کا۔

پس یہ کہنا کہ ان آیتوں میں لڑنے کا حکم ہے اور اس بات کو چھپا لینا اور نہ بیان کرنا کہ جن لوگوں سے جنگ لڑنے کا حکم ہے صریحاً لفظ دھڑلہ دہا ہے۔ قرآن مجید میں کسی کافر سے بھینٹ کھڑا اس سے لڑنا حکم نہیں ہے۔ صرف تین قسم کے کافروں سے لڑنے کا حکم ہے۔ ایک وہ جو مسلمانوں سے لڑتے ہیں جو اللہ کے دھڑلہ دہا ہے جنہوں نے عہد شکنی کی ہو۔ اور مسلمانوں سے لڑنے والوں کے ساتھ جاملے ہوں تب سے وہ جملے آٹھ ہیں

يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ جَاهِدِ الْكُفَّارَ وَالْمُنَافِقِينَ وَاغْلُظْ عَلَيْهِمْ وَمَا لَهُمْ جَهَنَّمَ وَبِئْسَ لِلصَّغُورِ قِيلٌ [سورہ تہجیم آیت ۸]
فَلَا يُطِيعُ الْكَافِرِينَ وَجَاهِلُهُمْ يَصْجَاهُمْ أَكْثَرًا [فزان آیت ۵]
قَاتِلُوا الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَلَا بِالْيَوْمِ الْآخِرِ لَا يُحَرِّمُونَ مَا حَرَّمَ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَلَا يَدِينُونَ دِينَ الْحَقِّ مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ

مسلمان عورت و مرد اور بچے بطور قیدی
کے ہوں۔ اور وہ انکو ایذا پہنچاتے ہوں۔

ایک قسم کا توہم ابھی بیان کر رہے ہیں
اور باقی قسموں کو بھی غفریب بیان کرینگے
۔ پھر کون شخص یا کوئی قوم مہذب سی مہذب
اس قسم کی لڑائی کو نا واجب یا ظلم کہہ سکتا
اور کیونکہ اس قسم کی لڑائیوں کی نسبت کہا

جا سکتا ہے کہ وہ بزورِ شمشیر اسلام قبول کروانیکے لیے کی گئی تھیں۔ ہاں
چند آیتیں ہیں جن پر بحث کرنا بہکون ضرور ہے۔ سورہ بقرہ اور انفال میں خدا نے

فرمایا ہے کہ ”کافروں سے لڑو تاکہ فتنہ مٹ
جائے اور دین اللہ کے لیے ہو جائے“
اور سورہ فتح میں فرمایا ہے کہ ”اے
پیغمبر تو ان گنوار عربوں سے جو پیچھے رہ گئے
تھے کہہ دے کہ تم ایک سخت لڑنیوالی قوم
سے لڑنیو بلاے جاؤ گے۔ پھر تم اُن سے
لڑو گے یا وہ مسلمان ہو جائینگے۔

معرض کہہ سکتا ہے کہ ان آیتوں سے
اس بات کا اشارہ نکلتا ہے کہ جب تک
کافر مسلمان نہ ہو جائیں اُن سے لڑے جانا

حَتَّىٰ يُعْطُوا الْجِزْيَةَ عَنْ يَدٍ وَهُمْ

صَاغِرُونَ ۝ [سورہ توبہ آیت ۲۹]

قَالُوا لِلشَّيْكِ كَافَّةً ۚ

يَقَالُونَ لَكُمْ كَافَّةً ۚ [ایضاً آیت ۱۱۱]

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا قَالُوا الَّذِينَ

يَلُونَكُمْ مِنَ الْكُفَّارِ وَلَيْسَ دَافِعُكُمْ

غِلْظَةٌ ۚ [ایضاً آیت ۱۲۲]

قَالُوا لَهُمْ حَتَّىٰ لَا تَكُونَ

فِتْنَةً وَيَكُونَ الدِّينُ لِلَّهِ ۚ

[سورہ بقرہ - آیت ۱۸۹]

قُلْ لِلْمُخَلَّفِينَ مِنَ الْأَعْرَابِ

سَتُدْعَوْنَ إِلَىٰ قَوْمٍ أُوِي بَابُ

شَدِيدٍ يُقَالُونَ لَهُمْ أَوْسِلُوا

[سورہ فتح آیت ۶]

وَقَالُوا لَهُمْ حَتَّىٰ لَا تَكُونَ فِتْنَةً

وَيَكُونَ الدِّينُ لِلَّهِ فَإِنْ أُتْهِمُوا

فَإِنَّ اللَّهَ بِمَا يَعْمَلُونَ بَصِيرٌ [انفال ۱۳]

چاہیے **اَوَّل** تو یہ کہنا غلط ایسے ہے کہ ان لفظوں سے کہ ”يَكُونُ
 الَّذِي يُكَلِّهُ اللَّهُ“ کسی طرح یہ مطلب میں نکلتا کہ جب تک کافر مسلمان
 نہوں اُسے لڑے ہی جاؤ۔ کیونکہ ان لفظوں کے صرف یہ معنی ہیں کہ ”دین
 خدا کے لیے ہو جائے۔ یعنی کافروں کی مزاحمت احکامِ نہبی کے بحال لانے
 میں جاتی رہے۔“ سورہ توبہ میں بھی اللہ نے فرمایا ہے کہ

”مشرکوں کو مارو جہاں پاؤ اور کپڑا نکالو اور گھیرو نکالو اور انکی گھات میں بیٹھو۔ پھر اگر وہ توبہ کریں اور نماز پڑھیں اور زکات دیں تو انکا رستہ چھوڑ دو [یعنی پھر کچھ تعرض نہ کرو] بیشک اللہ بخشنے والا ہے مہربان“	فَاَقْتُلُوا الْمُشْرِكِينَ حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ وَخُذُوا مِنْهُمْ وَاخْصِرُوهُمْ وَاَقْعِدُوا لَهُمْ كُلَّ مَرْصَدٍ اِنْ تَابُوا وَاَقَامُوا الصَّلَاةَ وَاَتَوْا الزَّكَاةَ فَخَلُّوا سَبِيلَهُمْ اِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَّحِيمٌ [توبہ آیت ۵]
--	--

مسترضین کو اس مقام پر نہایت موقع ہے اگر وہ کہیں کہ نماز ادا
 کرنے اور زکات دینے کو مشروط کرنا صاف ایسا ہے جیسے کہ اسلام
 لائیکوشہ طکرنا۔ مگر جب اسکی تفریع پر خیال کیا جائے تو معلوم ہوگا کہ اس شرط
 کو لڑائی سے کچھ تعلق نہیں ہے۔ بلکہ انکی آمد و رفت کی روک ٹوک کے
 موقوف ہونیسے تعلق ہے۔ جب تک وہ کافر تھے بلاشبہ روک ٹوک
 اور خبر گیری کی ضرورت تھی کیونکہ اُسے اندیشہ تھا۔ مگر مسلمان ہونیسے
 بعد وہ اندیشہ نہیں رہا ایسے فرمایا ”فَخَلُّوا سَبِيلَهُمْ“ ان سب
 باتوں سے قطع نظر کر کے ہم تسلیم کرتے ہیں کہ ان آیتوں میں اُن الفاظ

سے مُسلمان ہو جائی مقصود ہے تو بھی بخلہ اسباب موقوفی لڑائی کے
 اسلام بھی ایک سبب ہے مگر اس تسلیم کے بعد بھی بجز و بزورِ شمشیر کافروں
 مُسلمان کرنا لازم نہیں تھا۔ ہمنے بالتفصیل اوپر بیان کیا ہے کہ کفار سے
 لڑا ایک حکم صرف مُسلمانوں کے لئے اُمن قائم کر نیکا تھا اور وہ اُمن
 صرف تین طرح پر قائم ہو سکتا تھا۔

اَوَّل۔ قبل جنگ یا بعدِ جنگ آپس میں صلح ہونے اور اُمن کا
 معاہدہ ہو نیسے جبکہ کر نیکا خدا نے حکم دیا ہے۔ جہاں فرمایا ہے
 ” فَإِنْ اَعْتَزَلْتُمْ عَنْكُمْ فَاِلَیْكُمْ وَالْقَوْلُ لَیْكُمْ اَلْسَلَمَ فَمَا جَعَلَ اللّٰهُ
 لَكُمْ عَلَیْهِمْ سَبِيْلًا “ اور خود رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے
 بہت سی کافروں سے اُمن کے معاہدے کیے ہیں جن کا ذکر آگے آگیا
 دُوسرے۔ فتح پانے اور کافروں کا مغلوب ہو کر جزیہ دینا قبول کرنا
 جبکہ بعد وہ اپنے دین و مذہب پر بدستور قائم رہتے ہیں جیسا کہ خدا نے
 فرمایا ہے۔ ” حَتّٰی يُعْطُوا الْجِزْيَةَ عَنْ يَدٍ وَهُمْ صَاغِرُوْنَ “
 تیسرے۔ مُسلمان ہو جائیے۔

پس یہ تینوں صورتیں اُمن قائم ہونے کی ہیں۔ ان تینوں صورتوں میں
 سے کوئی صورت پیش آئے تو لڑائی قائم نہیں رہتی تھی۔ پس ہر شخص سمجھ
 سکتا ہے کہ لڑائی سے بزورِ شمشیر کافروں کو مُسلمان کرنا مقصود تھا
 بلکہ صرف اُمن کا قائم کرنا مقصود تھا۔ دُوّم اُن لوگوں سے لڑ نیکا حکم ہے
 جنہوں نے دغا بازی کی ہو اور معاہدوں کو توڑ دیا ہو۔ خدا نے سورہ توبہ میں

فرمایا ہے کہ

وَإِنْ نَكَثُوا أَيْمَانَهُمْ مِنْ بَعْدِ
عَهْدِهِمْ وَطَعْنُوا فِي دِينِكُمْ
فَقَاتِلُوا أِتْمَانَهُ لِلْكَافِرِينَ لَا
أَيْمَانَ لَهُمْ لَعَلَّهُمْ يَتَّقُونَ ط

[سورہ توبہ آیت ۱۲]

الَّذِينَ هَآؤُنَ قَوْمًا نَكَثُوا أَيْمَانَهُمْ
وَعَاهَدُوا لِرَسُولِي وَهُمْ يَدْعُونَ
كُمُ أَكُولَ قَرْصَةٍ ط [سورہ الفاتحہ آیت ۱۲]
الَّذِينَ عَاهَدْتَ مِنْهُمْ ثُمَّ
يَنْقُضُونَ عَهْدَهُمْ فِي كُلِّ مَرَّةٍ
وَهُمْ لَا يَتَّقُونَ ؕ وَإِنَّمَا تَنفِقُهُمْ
فِي الْحَرْبِ فَتَرِّخْ بِهِمْ مِنْ خَلْفِهِمْ
لَعَلَّهُمْ يَذَّكَّرُونَ ؕ

اگر عہد کر نیکے بعد اپنی قسم کو توڑ دیں تو جو
کفر کے سردار ہیں اُن سے لڑو۔ کیونکہ انکی
قسم کچھ نہیں

اور ایک جگہ فرمایا ہے کہ

”کیوں نہیں لڑتے ایسی قوم سے

جنہ اپنی قسم توڑ دی اور رسول کو نکالنا

چاہا اور ان ہی نے پہل کی“

اور سورہ انفال میں فرمایا ہے کہ

”جن لوگوں سے تو نے عہد کیا ہے پھر

انہوں نے اپنا عہد ہر دفع توڑ دیا اور پیر کا

نہیں کرتے [یعنی عہد شکنی سے نہیں بچتے]

پھر اگر تو انکو لڑائی میں پائے تو انکو ایسا مار کہ

اُنکے پیچھے جو لوگ ہیں متفرق ہو جائیں“

پس معاہدہ توڑ نیکے بعد اُن سے لڑنا امن قائم رکھنے کے لیے

ایسا ہی ضرور ہے جیسا کہ معاہدہ کرنا کیونکہ بغیر اسکے نہ اُمن قائم رہ سکتا ہے

نہ معاہدہ۔ مگر ایسی حالت میں لڑنا اس بات کا ثبوت نہیں ہے کہ اس

بزرگ شمشیر اُلو مسلمان کرنا مقصود ہے۔ اور نہ ایسی لڑائی مہذب ہی مہذب

قوم کے نزدیک بھی نا واجب ہے۔ سوچ اُن لوگوں سے لڑنا حکم

ہے جنہوں نے مسلمانوں کو اور ان کے بچوں اور عورتوں کو عذاب میں اور تکلیف میں ڈال رکھا ہے۔ اُسکا ذکر سورہ نسا میں ہے۔ جسکو ہم اُوپر بیان کر چکے ہیں اور ترتیب قائم رکھنے کے لیے اُس آیت کو دوبارہ لکھتے ہیں خدا نے فرمایا۔

وَمَا لَكُمْ لَا تَقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِ
اللَّهِ وَالْمُسْتَضْعَفِينَ مِنَ الرِّجَالِ
وَالنِّسَاءِ وَالْوِلْدَانِ الَّذِينَ
يَقُولُونَ رَبَّنَا أَخْرِجْنَا مِنْ
هَذِهِ الْقَرْيَةِ الظَّالِمِ أَهْلُهَا
وَأَجْعَلْ لَنَا مِنْ لَدُنْكَ وَلِيًّا
وَأَجْعَلْ لَنَا مِنْ لَدُنْكَ نَصِيرًا

”کیا ہوا ہے تمکو کہ نہیں لڑتے ہو اللہ کی
راہ میں اور کمزوروں کے بچانیکے لیے
مردوں اور عورتوں اور بچوں میں سے جو
کہتے ہیں کہ اے ہمارے پروردگار ہمکو نکال
اس شہر سے کہ ظلم کرنے والے ہیں اُسکے
لوگ اور کر ہمارے لیے اپنے پاس سے
کوئی والی اور کر ہمارے لیے اپنے پاس
سے کوئی مددگار“

[سورہ نسا آیت ۷۷]

کیا یہ انسانیت اور رحم کی بات نہیں ہے؟ کہ لاچار بے بس
مسلمان مرزا اور عورتوں اور بچوں کو کافروں کے ظلم سے بچایا جائے۔
اور انکی فریادیں کے لیے ہتھیار اٹھایا جائے۔ کون شخص ہے جو اس لڑائی
کو نا واجب کہہ سکتا ہے۔“ [انھنے قولہ سلمہ اللہ تعالیٰ]

اب ہم ان واقعات کو بیان کرتے ہیں جو غزووں اور سربزوں
کے نام سے مشہور ہیں۔ اور یہ دکھاتے ہیں کہ کوئی غزوۂ یا سیرِ یثرب اس مقصد
سے نہیں ہوا تھا کہ بحیر و بنو زہرہ و شمر لوگوں کو مسلمان کیا جائے

بلکہ ہر ایک غزوہ یا سیرت کا کوئی نہ کوئی سبب اُن ہی اسباب میں تھا۔ جنکو جناب سید نے اپنی مندرجہ صدر تقریر میں مفصل بیان کیا ہے۔ بزرگ سید نے ان واقعات کو نہایت اختصار کے ساتھ بیان کیا ہے مگر ہم کیسے تفصیل کے ساتھ بیان کریں گے۔ اور چونکہ ان کے وقوع کو کسی مؤرخ نے کسی سنہ میں اور کسی نے کسی سنہ میں لکھا ہے ایسے بتلایہ جناب سید ہمکو بھی مجبوراً اُن میں سے ایک سلسلہ اختیار کرنا پڑا اور ہمارے اسی سلسلہ کو اختیار کیا جسکو انہوں نے اختیار کیا ہے۔ اور اُن کے سنہ بیان کرنے میں محرم سے سال کی تبدیلی کا لحاظ نہیں کیا بلکہ واقعی زمانہ ہجرت سے برس کا شمار کیا ہے۔ اور اگرچہ اُن میں سے بعض واقعات ایسے ہیں جو نہ سیرت تھے نہ غزوہ مگر اُنکو بھی احتیاطاً لکھ دیا ہے۔ بزرگ سید نے ان واقعات اور اُن کے مقامات کو جن کتابوں سے اخذ کیا ہے وہ یہ ہیں۔

سیرت ہشامی۔ کامل التواریخ ابن اثیر۔ مواہب لدنیہ۔ تاریخ ابن خلدون۔ تاریخ ابوالفدا۔ سیرت ابن اسحاق۔ معاری و واقعی تاریخ یافعی۔ تاریخ واقعی۔ سیرت الحمدانیہ مولوی کرامت علی زائد المعاد ابن القیم۔ فوج البلدان بلاذری۔ صحیح بخاری۔ صحیح مسلم۔ مرقاة المفاتیح۔ مشرک یا قوت حموی۔ معجم البلدان۔ جنس ہم تاریخ التواریخ اور تاریخ واشنگٹن آرڈنگ کو بھی شامل کرتے ہیں۔

سیرت سینف البحر یعنی ساحل بحر

یہ ایک جگہ بحر فارس کے کنارہ پر بنی زہیر کے متعلق ہے۔

ہمارے اختیار کردہ سلسلہ کے موافق یہ پہلا سرِ پتہ ہے جو بہ سرواری
 حضرت خَمَز بن عَبْدِ الْمُطَّلِب عم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اہل مکہ
 کے تجسس حال کے لیے بھیجا گیا تھا اور اُس میں تین سواری تھے۔ قریش کی دشمنی
 اور مدد دت کا حال تو ظاہر ہی تھا۔ مگر اب جو مدینہ پر اُن کے حملہ کے ارادہ
 کی خبریں سنی جانے لگیں تو صحیح حال معلوم کیا جانا ضروری ہوا تاکہ مدینہ کے
 تحفظ اور قریش کے حملہ کو روکنے کا انتظام ہو سکے۔ پس جب یہ لوگ بقیام
 سَيْفُ الْبَحْرِ پہنچے تو ابو جہل کو مکہ والوں کے تین سو سواروں کے ساتھ
 موجود پایا۔ اب لڑائی ہونے میں شک نہ تھا مگر یحییٰ بن عمرو الجہنی
 نے جو دونوں فریق کا حلیف تھا سمجھا بوجھا کر لڑائی نہ ہونے دی اور ابو جہل
 مکہ کو اور حضرت حمزہ مدینہ کو چلے آئے۔

بعض مؤرخوں نے جو یہ لکھا ہے کہ یہ سرِ پتہ اُس قافلہ پر بھیجا گیا تھا
 جو ابو جہل کے ساتھ شام سے مکہ کو آ رہا تھا وہ اسلئے غلط ہے کیونکہ
 آدمیوں کا تین سو سواروں پر بھیجا جانا ممکن نہیں ہے۔ البتہ خبر سانی کے لیے
 اور دشمنوں کے ارادہ کی تفتیش کے لیے جو ایک ضروری امر تھا ہو سکتا ہے
 چنانچہ وہ نتیجہ حاصل ہوا۔ اور اُنکی حملہ آوری کی نیت کی خبر لگئی۔

سُورۃ رابع۔ شَوَّال السنۃ ہجری

یہ ایک میدان ہے درمیان ابواء اور محفہ کے۔ اس سُورۃ میں
 ساتھ یا اُشتی سوار تھے اور آنحضرت کے چچا زاد بھائی عُبَیْدۃ بن الحارث
 اُن کے سردار تھے۔ جب یہ لوگ کُبَیْثۃ المُرۃ میں پہنچے تو قریش کے دو

سوار سرداری عکرمہ بن ابی جہل یا مُکْرَز بن حفص کے موجود پاے
جن میں سے مقداد بن عمرو حلیف بنی زُہرہ اور عُتبہ بن غزوہ
حلیف بنی نُوْفَل جو دِل میں مُسلمان تھے موقع پاتے ہی اِدھر چلے
آئے۔ اور غالباً یہی باعثِ لڑائی نہونے کا ہوا۔ کیونکہ اگر ہوتی تو قبیلہ بنی
زُہرہ اور بنی نُوْفَل اپنے حلیفوں مقداد اور عُتبہ کی وجہ سے قریش
سے برگشتہ ہو جاتے۔ مگر بعض مورخوں نے اسکا سبب یہ بیان کیا ہے
کہ کافروں کو یہ گمان ہوا کہ مسلمانوں کا اپنے سے اسقدر زیادہ جنگ آزمودہ
سواروں کے مقابلہ میں آنا بجز اس کے نہیں ہو سکتا کہ ان کے پیچھے گھات میں
کوئی بھاری فوج ہے۔ اور اسیلئے وہ دورہ ہی سے چند تیرہ مار کر بھاگ گئے
جسکو مسلمانوں نے غنیمت جانا اور مَدِیْنہ کو واپس چلے آئے۔

یہ سیرتِ خواہ بقصد دریافتِ حالات اہل مکہ بھیجا گیا ہو۔ یا بارِ دُعا
لشکرِ قریش مگر حلِّ آوری کے طور پر بھیجا گئی طرح قرار نہیں پاسکتا۔ انتہا یہ ہے
کہ قریش کے حملہ کے روکنے کے لئے جو اَمَن رہنے کے لئے لازمی تھا
بھیجا گیا تھا۔

سیرتِ خرار - ذی قعدہ ۱۱ ہجری

یہ محفہ کے نزدیک مقام ہے۔ اس سیرت میں اُشی آدمیؑ
مہاجرین میں سے تھے اور سعد بن ابی وقاص اُن کے سردار تھے اُن کو کہیں
کسی دشمن کا پتہ نہیں ملا اور خُزّام کب جا کر واپس آ گئے اس سے ظاہر ہے کہ
لا ناسخ التواریخ میں بینل لکھے ہیں۔ مؤلف غنی عنہ

یہ لوگ صرف خبر سانی کی غرض سے روانہ ہوئے تھے۔

غزوہ وڈان یا غزوہ ابواء - صفر سنہ ہجری

یہ ایک بستی مکہ اور مدینہ کے درمیان فوج کی طرف مجھے کے پاس تھی۔ حوشی دہانے چھ میل اور ابواء آٹھ میل تھا۔ ابواء فوج کے تعلقات سے ہے اور وہاں حضرت امین عرب صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی والدہ ماجدہ آمنہ خاتون کی قبر ہے۔ خود جناب رسول خدا اس سفر تشریف لیگئے اور بنی قصہ بن بکر بن عبد مناف بن کنانہ سے جنکاسہ و احشبی بن عمرو الضبیعی تھا اس بات کا معاہدہ کیا کہ وہ نہ اپنی مدد کریں گے نہ قریش مکہ کی۔ اور یہ معاہدہ کر کے واپس تشریف لے آئے۔ اس سے قیاس سکتا ہے کہ مدینہ والوں کو قریش مکہ کے حملہ کا کھد خوف تھا۔

غزوہ بواط - ربیع الاول سنہ (۱) ہجری

یہ ایک پہاڑ ہے مجنیہ کے پہاڑوں میں سے رضوے کے پاس۔ خود آنحضرت نے سفر فرمایا اور رضوے کی طرف سے بواط میں ہو کر واپس تشریف لے آئے۔ یہ صرف ایک سفر تھا خواہ اس سے مقصود لوگوں میں دغا کرنا ہو یا قریش مکہ کے ارادہ نچاپہ لگانا یا دونوں۔

غزوہ سفوان - یا بدر اولی - ربیع الاول سنہ (۲) ہجری

یہ بدر کے پاس ایک میدان ہے۔ اور بدر ایک چشمہ کا نام ہے جو مکہ اور مدینہ کے درمیان وادی صفوا کے اخیر پر واقع ہے اور اسے سمندر کا کنارہ ایک رات بے کار سہ ہے۔ کوز بن جابر القہری نے

مدینہ والوں کی مویشی لوٹ لی تھی۔ پس آنحضرت نے بذاتِ خاص اُن کا تعاقب کیا اور سفوان تک تشریف لگے۔ مگر وہ ہاتھ نہ آئے۔

غزوہ ذوالعشرہ - جمادی الآخر سنہ (۲) ہجری

یہ ایک جگہ ہے مکہ اور مدینہ کے درمیان ینبوع کی طرف خود آنحضرت نے سفر کیا اور نبی مُذِج اور اُن کے حلیف بنی قُصَیہ سے اُمن کا معاہدہ کر کے واپس تشریف لے آئے۔

سیرۃ نخلہ - ربیعہ سنہ (۲) ہجری

یہ ایک جگہ ہے مکہ کے پاس مکہ اور طائف کے درمیان اس سیرۃ میں مہاجرین میں سے آٹھ آدمی اور بعضوں نے لکھا ہے کہ بارہ آدمی تھے اور آنحضرت کے چھوٹی زاد بھائی عبد اللہ بن جحش اُنکے سردار تھے۔ چونکہ ان لوگوں کا مکہ کے قریب بھیجا جانا مقصود تھا جہاں جان بیکار نہایت اندیشہ تھا اسلئے آنحضرت نے احتیاطاً عبد اللہ کو ایک سر بھر پرچہ دیکر حکم دیا کہ مکہ کی طرف چلے اور تین روز بعد اسکو کھول کر پڑھو۔ اور جو لکھا ہے اُس پر عمل کرو۔ اس پرچہ میں لکھا تھا کہ اَمِضْ حَتَّی تَنْزِلَ نَخْلَةٌ فَتَرَوْهُ بِهَا قَوْلِشَا وَلَعَلَّكُمْ لَنَا مِنْ اَخْبَارِهِمْ۔ یعنی۔ نخلہ تک برابر چلے جاؤ اور جب وہاں پہنچ جاؤ تو مخفی طور پر دشمنوں کی حرکات و سکنات کو دیکھو اور اُن کے ارادوں کی خبر لاؤ۔ مگر ان کے نخلہ میں پہنچنے کے دو دن بعد جو یکایک قریش کا ایک چھوٹا سا قافلہ طائف کا مال تجارت لئے ہوئے آن پہنچا تو عبد اللہ

اور اُن کے ساتھیوں نے حکم کے برخلاف اُن پر حملہ کر دیا اور عمرو بن عبد اللہ
 الحضرمی جو مکہ کے سرداروں میں سے تھا تیرے مارا گیا اور حکم
 بن کیسان اور عثمان بن عبد اللہ المخزومی جو ابو جہل کے قبیلہ
 میں سے تھا گرفتار ہو گئے۔ مکہ والوں میں سے کسی نے ان کا تعاقب
 نہیں کیا۔ جسکی وجہ غالباً یہ تھی کہ ابن اثیر کی ایک روایت کی موافق جو
 درایت صحیح معلوم ہوتی ہے جب کاہنہ ختم نہیں بلکہ شروع ہو گیا تھا پس
 مشرکین عرب لڑائی کو حرام مطلق جانتے تھے۔ کیونکہ اگر یہ وجہ نہ ہوتی تو
 عقبہ اللہ اور اُس کے ساتھیوں میں سے کسی ایک کا بھی زندہ بچنا محال تھا
 ۔ جب یہ لوگ لوٹ کا مال اور قیدیوں کو لیکر مدینہ میں آئے تو آنحضرت
 کو انکی اس حرکت سے بہت لال ہوا اور آپ نے انکو بہت ملامت کی
 اور قیدیوں کو سعد بن ابی وقاص اور عقبہ بن غزوہ کے واپس آنے
 پر جو اپنے اونٹ کی تلاش میں پیچھے رہ گئے تھے اس غرض سے چھوڑ دیا
 اور عبد اللہ بن الحضرمی کا خونہا بھی اپنے پاس سے دیدیا کہ مکہ والوں
 کے کینہ کو اشتعال نہ ہو۔

اس واقعہ سے ثابت ہوتا ہے کہ سیرتوں کے بھیجنے سے قریش
 کے ساتھ چھیڑ چھاڑ مقصود نہ تھی جیسا کہ ستر قریشیہ و غیرہ نے لکھا ہے
 بلکہ صرف اُن کے ارادوں کا حال دریافت کرنا مقصود تھا نہ لڑنا اور
 کسی پر حملہ کرنا۔ اور نیز یہ کہ کوئی شخص بجز مسلمان نہیں کیا جاسکتا۔

غزوہ بدر الکبریٰ - رمضان ۱۲ھ ہجری

جیسا کہ متوقع تھا عبداللہ بن جحش کی اس خلاف حکم حرکت سے قریش کے مَدِیْنہ پر حملہ کر نیسکے ارادہ کو سخت تحریک ہوئی اور انہوں نے قریب ایک ہزار کے جنگیہ آزمودہ لوگ جمع کیے جنہیں سے تنو کے پاس گھوڑے اور باقی کے پاس سواری اور باربرواری کے لیے سات سو اونٹ تھے۔

ہمدیس اشترانکو یہ خبر پہنچی کہ انکا وہ قافلہ جسکو ابوسفیان بن حرب تینل یا چالینیل آدمیوں کے ساتھ شام سے مکہ کو لیے آ رہا تھا اوجہیں بہت سامان اسباب تھا مسلمان سپہر حملہ کرنا اور اسکو لوٹنا چاہتے ہیں۔ اگرچہ یہ خبر فی الواقع صحیح نہ تھی مگر اُنسے اگ پرتیل کا کام کیا اور قریش فوراً قافلہ کے بچنے اور مَدِیْنہ پر حملہ کرنے کے لیے چل کھڑے ہوئے۔ دوسرے مَدِیْنہ میں بھی یہ خبر پہنچ چکی تھی کہ قریش مکہ سے بڑے کروفر کے ساتھ مَدِیْنہ پہر حملہ کرنے کی تیاری کر رہے ہیں اور یہ بھی کہ انکا ایک قافلہ بہت سامان اسباب تجارت لیے ہوئے شام سے مکہ کو جا رہا ہے۔ پس رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے تین سو تیرہ لڑنے والے لوگوں کے ساتھ مَدِیْنہ سے کوچ فرمایا جنہیں سے ایک بادو کے پاس گھوڑے تھے اور باقی لوگوں کے لیے صرف نثر اونٹ تھے جنہر نوبت بہ نوبت تین تین چار چار آدمی سوار ہوتے تھے۔ چنانچہ خود آنحضرت اور جناب علی رضی اور زید بن حارثہ ایک ہی اونٹ پر نوبت بہ نوبت سوار ہوتے تھے۔ پس یہ مقام بدر پہنچ کر قریش سے لڑائی ہوئی۔ اور ان کے نثر آدمی مار گئے اور اسقدر گرفتار ہو گئے

اور اُن کا تمام مال و اسباب جو وہ چھوڑ کر بھاگ گئے تھے مسلمانوں کو لگیا
مقتولین میں سے ابوجہل اور ربیعہ کے دونوں بیٹے عتبہ اور شکیبہ
اور عتبہ کا بیٹا ولید اور حنظلہ بن ابی سفیان اور نوفل اور
ابوالمختدی وغیرہ جو بیل آدمی قریش کے نامی گرامی سرداروں میں سے
تھے خیمین سے موافق روایت ابن ہشام کو جناب علیؑ موافق نے
لڑا کر مارا۔ اور یہ پہلی دفعہ تھی کہ آپؐ کو اپنی بے مثل شجاعت و شہامت کے
جوہر دکھانے کا موقع ملا۔ مسلمانوں میں سے صرف چوڑا آدمی مارے گئے
جنہیں سے کچھ مہاجرین اور آٹھ انصار تھے۔ قیدیوں میں سے دو شخص
نضر بن حارث اور عتبہ بن ابی معیط جنکی دشمنی مذہب اسلام
سے مشہور و معروف تھی اسوقت کی لڑائی کے دستور کے موافق اپنی
کردار زشت کی سزا کو پہنچے۔ یعنی قتل کیے گئے۔ مگر باقی قیدیوں کی نسبت
مَسْرُوقِیْمٌ مِسْوَکٌ صاحب لکھتے ہیں کہ ”بہ تعمیل حکم آنحضرتؐ مسلمانوں نے
آنگوا پنے گھروں میں رکھا اور بڑی خاطر و مدارات کی۔ چنانچہ چند روز کے
بعد اُن میں سے ایک قیدی نے کہا کہ خدا اہل مدینہ کو آباد رکھے کہ انہوں
نے ہکو سواری پر چڑھایا اور خود پیدل چلے۔ اور ہکو گئیہوں کی روٹی بکھلائی
اور آپؐ کچوروں پر قناعت کی“ مَسْرُوقِیْمٌ مِسْوَکٌ نے اس لڑائی
کے ذکر میں لکھتے ہیں کہ ”زمانہ جاہلیت میں غنیمت کے مال کا جیسا کہ
اشعار مند رجبہ عاشیہ سے ظاہر ہوتا ہے یہ دستور تھا کہ تقسیم ہونے سے پہلے

✽ ہننے یہ اشعار بضرر اختصار چھوڑ دیئے ہیں۔ مؤلف عفی عنہ

سردار لشکر جو چیز چاہتا پسند کر لیتا تھا۔ اور بر وقت تقسیم کر دیتا تھا یعنی حصہ چاہا
 سردار لشکر کو دیا جاتا تھا اور باقی لڑنے والوں اور فتح کرنے والوں میں تقسیم
 ہوتا تھا اور خاص کسی شخص کے ہاتھ جو مال آتا تھا وہ اسکو اپنی ملکیت سمجھتا تھا۔
 غالباً فتح کرنے والوں میں نسبت کسی مال غنیمت کے اس قسم کا جھگڑا پیدا
 ہوا کہ کوئی اسکو خاص اپنی ملکیت قرار دیتا تھا اور کوئی اپنی ملکیت۔ اور کوئی
 مشترک ہونیکا دعویٰ کرتا تھا۔ اور اسوقت تک مسلمانوں کے لئے غنیمت
 کے مال کی نسبت کوئی حکم نازل نہیں ہوا تھا۔ ایسے لوگوں نے آنحضرت سے
 غنیمت کے مال کی نسبت پوچھا۔ اس پر یہ حکم ملا کہ ”قُلْ لَا تَمْلِكُ لَكُمْ شَيْءٌ وَلَا رَسُولٌ“
 یعنی غنیمت کا مال کسی کی ملکیت نہیں بلکہ خدا اور رسول کی ملکیت ہے۔ رسول کا
 نام لینے سے یہہ مدعا نہیں ہے کہ رسول کی ذاتی ملکیت ہے بلکہ اس
 طرح کے کلام سے صرف خدا ہی کی ملکیت ہونا مراد ہے۔ خدا کی ملکیت
 قرار دینے سے یہ مراد ہے کہ کوئی خاص شخص اس پر دعویٰ نہیں کر سکتا بلکہ خدا جیسا
 پر حکم دیکھا اُس طرح پر کیا جائیگا۔ پھر اسی سورہ [یعنی انفال] کی یہ آیت آئی
 میں یہ حکم آیا کہ ”مال غنیمت میں سے خمس خدا اور رسول کے لئے ہے
 جو قرابت مندوں اور غریبوں اور یتیموں اور مسافروں کے فائدہ کے لئے
 رہیگا۔ اور چار خمس اُن لوگوں میں جو لڑتے تھے یا لڑائی کے متعلق کاموں
 میں مصروف تھے تقسیم کیا جائیگا۔“

جو یہ کہ زانہ جاہلیت میں تھی اُس سے یہ حکم تین باتوں میں مختلف تھا
 اوّل۔ سردار کی چوتھ موقوف کرنے اور خدا کے لئے خمس نکالنے میں۔

دوید۔ عام طور پر کس خاص مال پر کسی کا حق نہیں ہے۔
 سولہ۔ جو لوگ عین لڑائی میں موجود تھے اور جو لوگ لڑائی کے متعلق
 کسی کام پر متعین تھے انکو بھی مال غنیمت میں سے حصہ ملنے میں۔

یہ تمام احکام اور خصوصاً خمس کا نکالنا ایسے عمدہ احکام ہیں کہ ان سے بہتر
 اور مفید ترک کوئی حکم مال غنیمت کی نسبت نہیں ہو سکتا۔ ” اہل حقہ نے اس سلسلہ
 مسئلہ جارج سیٹل اپنے ترجمہ قرآن میں اس مقام پر لکھتے ہیں کہ ”یہ
 عجیب بات ہے کہ پیغمبر اسلام کے صحابہ میں بھی جنگ یدر کے مال غنیمت
 پر ویسی ہی نزاع پیدا ہوئی جیسے حضرت داؤد کی فوج میں عمالقمہ کے
 مال غنیمت پر جھگڑا ہوا تھا۔ جو لوگ لڑائی میں شریک ہو سکے تھے انہوں
 نے یہی اصرار کیا کہ جو لوگ اپنے گھروں میں بیٹھے رہے انکو مال غنیمت میں کچھ
 حصہ ملنا چاہیے۔ اور دونوں صورتوں میں یہی فیصلہ کیا گیا کہ وہ سب برابر تقسیم
 کر لیں اور یہ فیصلہ آئندہ کے لئے قانون ہو گیا۔“

مگر مسٹر سیٹل کا یہ تعجب بجا ہے کیونکہ حضرت داؤد کا فیصلہ حکم
 ربانی کی رو سے تھا اور آنحضرت نے جو فیصلہ فرمایا وہ بھی خدا کی ہدایت سے
 تھا اور اسی لئے دونوں باہم موافق تھے۔ اس لڑائی کا اصل واقعہ تو اس قبیلہ
 جو ہمنے صاف طور پر بیان کر دیا ہے۔ مگر چونکہ مخالفین املاہ نے اس پر بہت
 کچھ الزام لگائے ہیں اسلئے بزرگ مجاہد [مسند احمد بخاری] نے یہاں پر
 اسکی نسبت نہایت عمدہ اور مختصراً بحث کی ہے اور ثابت کر دیا ہے کہ وہ
 الزام محض غلط ہے۔ چنانچہ فرماتے ہیں کہ ”اب چند امرا سین بحث طلب ہیں

اَوَّلُ یہ کہ مکہ کے قُلیش نے کیوں لڑائی کے لئے لوگ جمع کیے
 تھے اور کیوں لڑنے کے ارادہ سے نکلے تھے۔ تمام مسلمان موزع لکھے
 ہیں کہ قُلیش مکہ کو یہ خبر پہنچی تھی کہ آنحضرت کا ارادہ ابی سفیان واسے قافلہ
 کے ٹوٹنے کا ہے اسلئے انہوں نے اُس قافلہ کے بچانے کو لوگ جمع
 کیے اور لڑائی کے ارادہ سے نکلے۔ اگر یہ روایتیں صحیح مان لی جائیں تو بھی
 یہ بات لازم نہیں آتی کہ جو خبر انکو پہنچی تھی وہ صحیح تھی اور حقیقت آنحضرت کا ارادہ
 اُس قافلہ کو ٹوٹنے کا تھا۔ علاوہ اسکے جبکہ قُلیش مکہ نے بہت سے
 لڑنے والے آدمی جمع کر کے لڑائی کے ارادہ پر کوچ کیا تھا تو اس بات کا
 کسی طرح پر یقین نہیں ہو سکتا کہ اُنکا ارادہ صرف اُس قافلہ ہی کی حفاظت کا
 تھا اور خاص مدینہ پر چڑھائی کرنے کا نہ تھا۔ بلکہ دو دلیل ایسی صاف
 ہیں جنسے پایا جاتا ہے کہ اُن کا ارادہ اُس سے زیادہ تھا اسلئے کہ انہوں نے
 اس قدر آدمی جمع کیے تھے اور لڑائی کا سامان اور فیہ عام اس طرح پر کی تھی جو
 قافلہ کی حفاظت کی ضرورت سے بہت زیادہ تھی۔ اور جبکہ وہ قافلہ خدشہ کے
 مقام سے بچ کر نکل گیا اسوقت بھی انہوں نے کوچ کو اور لڑائی کے ارادہ کو
 موقوف نہیں کیا۔ اور اگر فرض کیا جائے کہ اُن کا ارادہ اُس قافلہ ہی کے بچانے کا
 تھا تب بھی اہل مدینہ کو کسی طرح اس بات پر طمانیت نہیں ہو سکتی تھی کہ اُنکا
 ارادہ مدینہ پر حملہ کرنے کا نہیں ہے۔ بلکہ جو عداوت اہل مکہ کو تھا جو
 اور مدینہ کے انصار سے تھی اور جو یہ حملہ کرنے اور غارت کرنیکی وہ ہمیشہ
 لڑائی کے لئے لوگوں کے حج کو عربی زبان میں "نفیر" کہتے ہیں مؤلف غفرلہ

دھکی دیتے تھے اور اُسکے خواہشمند بھی تھے وہ ایک قوی لیل اس خیال ملک
 یقین کرنے کی تھی کہ وہ ضرور مدینہ پر بھی حملہ کرینگے۔
 دوسرا یہ کہ آنحضرت نے کیوں مدینہ سے بقصد جنگ کوچ کیا تھا۔
 تمام مسلمان مورخوں کا جنگی عادت میں دخل ہے کہ بلاسند روایتوں اور غلط و
 صحیح افواہوں کو بلا تصحیح و تنقید اپنی کتابوں میں لکھتے ہیں اور ان ہی پر سب کا
 واقعات قائم کرتے ہیں یہ قول ہے کہ ”آنحضرت اور اُنکے صحابہ نے
 یہ بات خیال کر کے کہ اپنی سفینان کے ساتھ کے قافلہ میں لوگ بہت
 تھوڑے اور مال بہت زیادہ ہے لوٹ لینے کا ارادہ کیا تھا اور اس وجہ
 سے کوچ کیا۔ اکی خبر قریش مکہ کو پہنچی تو انہوں نے نفی عام کی اور
 قافلہ مکے بچانیکو نکلے“ جس کا نتیجہ یہ ہے کہ قریش کے ساتھ لڑنے اور
 اُنکے قافلہ کے لوٹنے کا قصد اول آنحضرت نے کیا اور اُسکے وقع کرنے
 کو قریش بقصد لڑائی نکلے۔ ان مسلمان مورخوں کی نادانی اور غلطی سے
 مخالفین ذہب اسلام کو آنحضرت اور صحابہ کی نسبت قافلوں کے لوٹنے
 کا جوہر غہری کی شان کے شایاں نہیں ہے اور بلا سبب لڑائی کے
 لیے ابتدا کر نیکے الزام لگانیکا موقع ہاتھ آیا ہے اور بہت زور و شور سے
 ان الزاموں کو قائم کیا ہے۔ لیکن اُس زمانہ کی حالت پر اور جو طریقہ دشمنوں
 کے ساتھ پیش آئیکا اُس زمانہ میں بلا اعتراض کے مروج تھا اُسپر اگر سچا ط کیا جا
 تو ایسا کرنے میں بھی اگر کیا گیا ہے کوئی مقام اعتراض کا نہیں ہو سکتا۔
 اور اگر ہم اُس طریقہ تعجب انگیز کا جو حضرت موسیٰ نے اپنے دشمنوں

کے ساتھ اختیار کیا تھا اسکے ساتھ مقابلہ کریں تو معلوم ہوگا کہ اگر ایسا کیا گیا بھی تو حضرت مؤمنوں کے بڑاؤ سے بہت ہی خفیف درجہ رکھتا مگر حقیقت یہہ الزام محض غلط اور بے بنیاد ہیں اور وہ حدیثیں اور روایتیں جنکی بنا پر وہ الزام قائم کیے ہیں از سر تا پا غلط اور غیر مستند ہیں۔

قرآن مجید میں یہہ واقعہ نہایت صفائی سے مندرج ہے اور نہیں صاف بیان ہوا ہے کہ کس گروہ کے مقابلہ میں آنحضرت نے مقابلہ کے قصد سے کوچ فرمایا تھا۔ آیا قافلہ کے لوٹنے کے ارادہ سے یا اُس گروہ کے مقابلہ کے لئے جسکو قریش مکہ نے لڑنے کے ارادہ سے جمع کر کے کوچ کیا تھا اور آنحضرت کا کوچ فرمانا قریش مکہ کے کوچ کرنے کے بعد ہوا تھا یا اُس کے قبل ہوا تھا۔ ہم قرآن مجید کی آیتوں سے ثابت کریں گے کہ آنحضرت کا خیال بھی اُس قافلہ کے لوٹنے کا نہ تھا اور قریش مکہ کے قصد جنگ فوج کشی کے لئے کوچ کرنے کے بعد جس سے ہر طرح مددینہ پر اٹھا ارادہ حکم کر دیا جاتا تھا اور اپنی یہ کہ بوجہ قوی احتمال ہوتا تھا مددینہ کی حفاظت کی غرض سے کوچ کیا تھا۔

اور جبکہ خود قرآن مجید کی آیتوں سے یہہ امر ثابت ہوتا ہے تو روایت یا کوئی حدیث جو اُس کے برخلاف ہو اور کتاب میں مندرج ہو اور کسی نے روایت کی ہو عقلاً و نقلاً مردود ہے۔ عقلاً مینے ایلے کہا کہ جو لوگ مسلمان نہیں ہیں اگر صرف تاریخانہ اصول پر نظر رکھیں تو بھی اس بات کو تسلیم کریں گے کہ بانی روایتیں جو ایک زمانہ بعد تحریر میں آئیں قرآن مجید کے مقابلہ میں جبکہ اُن دونوں میں اختلاف ہو قابل قبول اور لائق وثوق نہیں ہو سکتیں۔ اسی سورہ انفال [

کی پانچویں آیت سے معلوم ہوتا ہے کہ ابھی آنحضرتؐ اپنے گھر یعنی مدینہ ہی میں تھے اور وہاں سے کوچ بھی نہیں کیا تھا کہ آپس صحابہ کے اختلاف تھا بعض تو لڑنیکے لئے نکلنا پسند کرتے تھے اور بعضے ناپسند جیسا کہ خدا فرماتا،

لَمَّا أَخْرَجَكَ رَبُّكَ مِنْ بَيْتِكَ بِالْحَقِّ وَإِنَّ فَرِيقًا مِّنَ الْمُؤْمِنِينَ لَكَارِهُونَ
[سورہ انفال آیت ۵]

یعنی ”جسطرح تیرے پروردگار نے تجھ کو تیرے گھر [مدینہ] سے حق پر نکالا۔ اور بیشک ایک گروہ ایمان والوں میں سے ناپسند کرتا تھا [لڑائی کے لئے نکلنے کو] جو لوگ لڑنے کے لئے

نکلنا ناپسند کرتے تھے اُسکی وجہ پچھی آیت میں بیان ہوئی ہے۔ یعنی

يُحَادِّثُونَكَ فِي الْحَيِّ بَعْدَ مَا نَبَّيْتُكَ بِمَا يَسْأَفُونَ لِيَ الْمَوْتِ وَهُمْ يَنْظُرُونَ
[سورہ اٰلِاف آیت ۴]

مجھے جھگڑتے ہیں حق بات میں اُسکے خوب ظاہر ہو جانیکے بعد بھی گویا کہ وہ ماننے جاتے ہیں موت کی طرف اور وہ اُسکو آنکھوں سے دیکھ رہے ہیں۔“

ادنیٰ تاہل سے معلوم ہوتا ہے کہ ابی سفیان کا قافلہ جو شام سے آتا تھا اُسین نہایت قلیل آدمی تھے اُسنے لڑنیکے لئے کوچ کرنے میں اور اُسکے لوٹنے میں کوئی خوف کی بات نہ تھی۔ بلکہ یہ خوف قریشِ مکہ کی اُس فوج سے تھا جو انہوں نے یغزیر عاھر کے بعد جمع کی تھی۔ اس سے لازمی نتیجہ یہ نکلتا ہے کہ قبل اسکے کہ آنحضرتؐ مدینہ سے کوچ فرمائیں قریشِ مکہ لڑنیکو کل چکے تھے یا آادہ جنگ ہو چکے تھے۔

اسیں کچھ شک نہیں ہے کہ آادگی جنگ کے بعد اور مدینہ سے

کچھ کر نیکے قبل بعض صحابہ کی یہ رائے ہوئی کہ شام کے قافلہ کو لوٹ لیا جا
 - معلوم ہوتا ہے کہ مسلمان مورخوں اور راویوں نے اس رائے کو جو بعض
 صحابہ نے دی تھی غلطی سے اس طرح پر بیان کیا ہے کہ گویا پیغمبر خدا صلی اللہ
 علیہ وآلہ وسلم کا ارادہ قافلہ کے لوٹنے ہی کا تھا اور جو آادگی جنگِ مدینہ
 میں ہوئی تھی وہ قافلہ ہی کے لوٹنے کے لیے ہوئی تھی۔ زمانہ وراز کے
 بعد کسی واقعہ کے بیان میں جو افواہی چلا آتا ہو اس قسم کی غلطی کا واقع ہونا
 کوئی تعجب کی بات نہیں ہے۔ مگر قرآن مجید سے صاف ظاہر ہے
 کہ وہ زبانی روایتیں غلط ہیں بلکہ جو آادگی جنگ کی مدینہ میں ہوئی وہ
 بمقابلہ قریش کے ہوئی تھی نہ واسطے لوٹنے قافلہ کے۔

اس سورہ کی چھٹی آیت میں جو جملہ ”بَعْدَ مَا تَبَيَّنَ“ آیا ہے
 وہ اس پر دلالت کرتا ہے کہ خدا تعالیٰ نے آنحضرت پر منکشف کر دیا تھا کہ اس
 لڑائی میں مسلمانوں کو فتح ہوگی۔ اسکے بعد ساتویں آیت میں ڈوگروہوں کا ذکر
 ہے۔ ایک وہ گروہ جسکے ساتھ کچھ شان و شوکت یعنی لڑائی کا سامان نہ تھا۔

اُدَّيْعِدْكُمْ اللّٰهُ اِلٰحْدَى الْاَطْلُقَيْنِ
 اِنَّهَا لَكُمْ وَتَوَدُّوْنَ اَنْ عَيِّرْ ذَاتِ
 الشُّوْلَةِ تَكُوْنُ لَكُمْ وَيُرِيْدُ اللّٰهُ
 اَنْ تُجِرَ الْحَقَّ بِكَلِمَاتِهِ وَيَقْطَعَ
 دَابِرَ الْكَافِرِيْنَ [سورہ انفال آیت ۱۷]
 یعنی باز کرو جبکہ تم سے اللہ نے وعدہ
 اس گروہ سے وہ قافلہ مراد ہے جو شان
 سے آتا تھا اور جسکے ساتھ صرف تمہیں انیس
 آدمی تھے۔ دوسرا گروہ قریش مکہ
 کا تھا جسکے ساتھ بہت سا لشکر اور بہت کچھ
 شان و شوکت تھی۔ خدا نے کہا ان دونوں
 گروہوں میں سے ایک گروہ تمہارے

کیا تھا وگروہوں میں سے ایک
 کہ وہ بیشک شہد سے لئے ہے
 اور تم یہ چاہتے تھے کہ انہیں سے
 غیر مسلح گروہ تمہارے لئے ہو اور
 اللہ چاہتا تھا کہ سچ کو سچ کر دے اپنی
 حکم سے اور کافروں کی جڑ کاٹ دے
 لئے ہے۔ تم اُس بے شان و شوکت
 گروہ کو لینا چاہتے ہو۔ مگر خدا چاہتا ہے
 کہ جو حق بات ہے یعنی دین اسلام وہ ثابت
 ہو جائے۔ اور کافروں کی جڑ کاٹ جائے
 پس اس آیت سے بخوبی ثابت ہوتا ہے
 کہ لڑنیکا حکم قریش مکہ کے مقابلہ کے لئے
 تھا نہ اُس قافلہ کے لوٹنے کے لئے۔

ساتویں آیت سے چھٹی آیت کے مضمون کی بھی زیادہ تشریح
 ہوتی ہے کہ بعض صحابہ جو لڑائی کے لئے نکلنے کو ناپسند کرتے تھے اور
 سمجھتے تھے کہ گویا انکو موت کی طرف مانجا جاتا ہے اور وہ اپنے مارے جا
 کو دیکھ رہے ہیں اُس خوف کا سبب یہی تھا کہ انکو قریش مکہ کے مقابلہ میں
 نکلنے کا حکم ہوا تھا جو لشکرِ کثیر کے ساتھ لڑائی کو نکلے تھے اور جس سے یقین
 یا احتمال قوی مدینہ پر اور مہاجرین اور انصار پر حملہ کرنے کا تھا۔ نہ اُس قافلہ
 حملہ کرنے کا جسکے ساتھ کچھ شان و شوکت یعنی سامان جنگ نہ تھا۔
 بیان مذکورہ سے ظاہر ہوتا ہے کہ خود قرآن مجید سے مندرجہ ذیل
 امر ثابت ہوتے ہیں۔

اَوَّلُ يَوْمٍ هَمَّ هَمَّ هَمَّ هَمَّ هَمَّ هَمَّ
 یہ کہ مدینہ ہی میں اور مدینہ سے کوچ کرنے سے پہلے
 یہ بات معلوم ہو چکی تھی کہ قریش مکہ لشکرِ کثیر کے ساتھ جنگ کے ارادہ
 نکلے ہیں۔ دوسرے یہ کہ مدینہ ہی میں خدا نے حکم دیدیا تھا کہ قریش

مکہ کے مقابلہ میں لڑنے کو جاؤ اور جن صحابہ نے اس درمیان میں قافلہ لوٹنے کی رائے دی تھی خود خدا تعالیٰ نے مدینہ ہی میں اسکو نامعلوم کیا۔
اب ہم اگر ان روایتوں پر جو قرآن مجید کے برخلاف نہیں ہیں اعتبار کریں تو معلوم ہوتا ہے اور جو واقعات پیش آئے اُن سے بھی ثابت ہوتا ہے کہ مدینہ سے جو لوگ لڑنے کو نکلے وہ قریش مکہ کے مقابلہ میں اُن کے حملہ کے دفع کرنے کے لئے نکلے تھے نہ قافلہ کے لوٹنے کے لئے۔

سیرت ہشامی میں لکھا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے مدینہ سے مکہ کی طرف کوچ فرمایا اور اس سے واضح ہوتا ہے کہ یہ کوچ قریش مکہ کے مقابلہ میں تھا نہ شام کے قافلہ جو۔ کیونکہ وہ قافلہ شام سے آتا تھا جو مدینہ سے جانب شمال واقع ہے اور مکہ سے جب جنوب اور شام ہے قافلہ کے مکہ میں آنیکا رستہ مدینہ سے جب غرب بڑتا ہے۔ پس اگر قافلہ پر حملہ کر نیکیے لئے کوچ کیا جاتا تو مدینہ سے غرب کی جانب کا رستہ اختیار کیا جاتا نہ جنوب کا۔

سیرت ہشامی میں لکھا ہے کہ آنحضرت مدینہ سے نکل کر نقب المدینہ میں تشریف لائے۔ پھر وہاں سے حقیق میں وہاں سے ذوالحلیفہ میں۔ وہاں سے آلات الجیش یا ذات الجیش میں۔ وہاں سے تربان میں۔ وہاں سے ملل میں۔ وہاں سے غیس الحکم میں۔ وہاں سے صخیرات الیمامہ میں۔ وہاں سے سیالہ میں وہاں سے

فج الرحا میں۔ وہاں سے شتوکہ میں اور عرق الطبیہ میں پہنچے
تو وہاں ایک عرب ملا [غالباً مکہ سے آیا ہوا تھا] اُس سے لوگوں کا
حال پوچھا۔ مگر اُس نے کچھ نہیں بتایا۔ پھر آنحضرت وہاں سے چل کر سجیم
میں ٹھہرے۔ پھر وہاں سے چلے اور جب منصرف میں پہنچے تو
بائیں طرف مکہ کا رستہ چھوڑ دیا اور دائیں طرف پھرے اور نازیدہ ہو کر
بدر جانیکا ارادہ کیا اور رحقان اور وہاں سے مضیق الصفر میں
پہنچے اور بسنس بن عمرو الجھنی اور عدی بن ابی الرغاء الجھنی
کو ابوسفیان کی اور اُور لوگوں کی [قریش مکہ کی] خبر دریافت کرنی روانہ
کیا اور مضیق الصفر کو بھی بائیں طرف چھوڑ کر دائیں طرف چلے اور
وادی ذفران میں پہنچے وہاں قریش کے آنیکی خبر ملی
ذفران کے مقام میں آنحضرت نے تمام لوگوں سے جنس انصار
بھی شامل تھے قریش کے بڑے چلے آنیکی خبر کی اور سب کو لڑنے مرنے
پر مستعد پایا۔ تب آنحضرت وہاں سے ٹنایا یعنی اصاف پر گئے اور وہاں
ذبحہ میں اُترے۔ اور وہاں سے قریب بدر پہنچ کر مقام کیا اور تحقیق خبر
ملی کہ قریش مکہ کا لشکر یہاں سے بہت قریب پڑا ہوا ہے۔ انجام کار
دونوں لشکروں میں لڑائی ہوئی۔

تمام مورخین اس بات پر متفق ہیں کہ اس سے پہلے شام کا قافلہ جسکے
ساتھ ابوسفیان بن حویہ تھا سمندر کے کنارے کنارے ہو کر ٹکلیا تھا
اور بدر میں نہیں آیا تھا۔ چنانچہ تفسیر کیوں میں لکھا ہے کہ ”جب ابو جہل

مکہ سے لوگوں کو لیکر نکلا تو اس سے کہا گیا کہ قافلہ نے سمندر کے کنارہ
 کا رستہ لیا اور سلامت چل گیا۔ اب مکہ کو پھر چلو۔ اُسے کہا کہ خدا کی قسم
 ایسا نہ ہو گا۔ پس یہ تمام واقعات ثابت کرتے ہیں کہ مدینہ سے آنحضرت
 کا لڑائی کے لئے نکلنا صرف قریش مکہ کے مقابلہ میں اور اُن کے حملہ کے
 دفع کرنے کی غرض سے اور مدینہ کو جہاں مہاجرین نے پناہ لی
 تھی اور مہاجرین اور انصار کو قریش کے حملہ سے بچانے کے لئے تھا۔
 ہر ایک لائق شخص جسکو خدا نے معاملات جنگ کے سمجھنے کی قیادت
 دی ہو بخوبی سمجھ سکتا ہے کہ اگر حملہ آور قریش مدینہ کی دیواروں تک
 پہنچ جاتے تو اُن کا روکنا اور اُن کے حملہ کو دفع کرنا ناممکن تھا۔ مہاجرین کو
 دہلیز گئے ہوئے پورے دو برس بھی نہیں ہوئے ہتھے۔ مدینہ
 کے جن لوگوں نے اُنکو پناہ دی تھی اور دل و جان سے مہاجرین کے
 مددگار تھے اور جو انصار کہلاتے تھے اُنکی تعداد بھی بمقابلہ آبادی مدینہ
 اور اُس کے گرد و نواح کے کچھ زیادہ نہ تھی۔ پس جبکہ اہل مدینہ یہ حالت
 دیکھتے کہ اُن لوگوں کے سبب سے مدینہ پر کیا آفت آئی ہے اور
 غنیم نے اُسکو گھیر لیا ہے تو اُن سب کی حالت بالکل بدل جاتی۔ اور حملہ آور
 حملہ دفع کرنا غیر ممکن ہو جاتا۔ اور اسلئے ضرور تھا کہ مدینہ سے آگے بڑھ کر
 اُنکا مقابلہ کیا جائے اور جو کچھ خدا کو کرنا منظور ہو وہ مدینہ سے باہر ہو جا
 اسی لئے آنحضرت نے قریش کے مقابلہ کے لئے مدینہ سے باہر
 نکلنا اور آگے بڑھ کر اُنکو روکنا ضرور سمجھا تھا۔ اب کون شخص ہے جو اُن

واقعات کو انصاف کی نظر سے دیکھ کر انکو کسی الزام کی بنیاد قرار دے سکتا ہے“
(ملفوظات مولانا عبدالحق)

(۱) سیرۃ عمر بن العدی الخطمی - رمضان سنہ ہجری

(۲) سیرۃ سالم بن عمیر - شوال سنہ ہجری

تعب ہے کہ علامہ قسطلانی نے ان دونوں واقعوں کو سیرۃ کر کے لکھا ہے حالانکہ وہ سیرۃ تھے نہ آنحضرت نے ان دونوں میں سے کسی کو بیان بھی کیا تھا۔ عمر بن عبدی نے از خود ایک عورت عصماء بنت مروان کو جو یزید بن الخطمی کی جوڑو تھی اور اسکی رشتہ دار تھی مار ڈالا۔ اور سالم بن عمیر نے ایک بڑے یہودی کو مار ڈالا۔ یہ ایک معمولی واقعات ہیں جو دنیا میں ہوتے رہتے ہیں انکو اس خیال سے کہ دو کافر مارے گئے سیرۃ میں دخل کرنا محض غلط ہے۔ بالفرض اگر پہلے واقعہ کی خبیث آنحضرت کو ہوئی اور اُسپر کچھ مواخذہ نہیں کیا جسکے کچھ اسباب ہونگے تو بھی اُسکو سیرۃ قرار نہیں دیا جاسکتا۔

غزوہ بنی قینقاع - شوال سنہ ہجری

بنی قینقاع یہودیوں کا ایک قبیلہ تھا جو مدینہ میں رہتے تھے اور ایک بازار ان کے نام سے موسوم تھا اور سوق بنی قینقاع کہلاتا تھا۔ ان سے بھی امن کا معاہدہ تھا۔ مگر جب بدر کی لڑائی ہوئی تو انہوں نے اظہارِ بغاوت کیا۔ اسی درمیان میں ایک مسلمان عورت سے جو سوق

بَنِي قَيْنَقَاع میں کسی کام کو گئی تھی نالایق طور پر ہنسی کی اور اسکا کپڑا اٹھا کر اُسکا تر عورت کھول ڈالا۔ اسپر ایک مُسَلِّمَان غصّہ میں آیا اور اُس یہودی کو جس نے عورت کو بے ستر کیا تھا مار ڈالا۔ یہودیوں نے اُس مُسَلِّمَان کو گھیر کر مار ڈالا۔ اسپر یہودیوں اور مسلمانوں میں نزاع قائم ہو گئی۔

ظاہر معلوم ہوتا ہے کہ یہ سب واقعات اُسوقت ہوئے ہیں جب آنحضرت بدر کی لڑائی میں مصروف تھے۔ جب آپ واپس تشریف لائے تو اُن یہودیوں نے علانیہ معاہدہ توڑ دیا اور عہد نامہ جو تحریر ہوا تھا واپس چھینا۔

اُن اگر ایسے ہنگامے اور فساد جانر رکھے جاتے تو نتیجہ یہ ہوتا کہ مَدِیْنَہ ایک جنگ گاہ بن جاتا جس میں مخالف فرقوں کے لوگ ہلاکت و بلا عقوبت ایک دوسرے کو قتل کرتے۔ اسیلئے اُنکے محلہ کا محاصرہ

کر لینا ضرور ہوا۔ اور قبل شروع کرنے لڑائی کے بطور قطع حجت اُلکو کہا گیا کہ اِسلاہ قبول کر ورنہ تمہارا بھی وہی حال ہوگا جو بدر والوں کا ہوا۔ اُنہوں نے

اسپر سختی سے یہ گستاخانہ جواب دیا کہ ”اے محمد! اپنی قوم کو شکست دیکر نازاں نہ ہو تجھ کو ایسے لوگوں نے سابقہ پڑا جو نہر جنگ سے محض واقف

تھے۔ اگر تو ہمسے بھی دیا ہی برتاؤ کیا چاہتا ہے تو ہم تجھ کو دکھا دیں گے کہ لڑنے والے ایسے ہوتے ہیں“ پس پندرہ دن محاصرہ جاری رہا

اور اسکے بعد اُنکا حلیف عَبْدُ اللّٰہ بن اُبَی بن سلول خزرجی جو فتنہ طور پر مُسَلِّمَان کہلاتا تھا درمیان میں پڑا اور یہ ٹھہر کہ یہودی مَدِیْنَہ سے

۱۵ دیکھو تاریخ ابن اثیر جلد ثانی صفحہ ۱۵۷ دیکھو تاریخ ابن اثیر و تاریخ ابن ہشام

چلے جائیں۔ چنانچہ عُبَادَةُ بن صَامِتُ اُنکی حفاظت کو مُعَتِن ہو کر
اور وہ لوگ باسن و امان مع مال و اسباب مَدِیْنہ سے چلے گئے۔
البتہ اُن کے ہتھیار اور مکان ضبط کر لیے گئے۔ اب ہر شخص سمجھ سکتا ہے
کہ یہ واقعہ آنحضرت کی طرف سے حملہ تھا۔ یا بجز مسلمان کرنا مقصود تھا۔
یا صرف امن کا قائم رکھنا۔

غزوۃ السویق - ذی الحجۃ ۲ سنہ ہجری

ابو جھل وغیرہ صنایع قریش کے مارے جانے سے قریش کی سرداری
ابو سقیان کے ہاتھ آئی چونکہ اُسکا بیٹا حَظَلَّہ اور اُور اقر با جنگ بدر
میں مارے گئے تھے اُنکے جوش انتقام میں اُس نے قسم کھائی کہ جب تک
بدلہ نہ لوں گا خوشبو نہ لگاؤں گا اور نہ عورت سے ہمبستر ہوں گا۔ پس جو ہیں
اسیرانِ قریش چھوٹ کر صحیح سلامت اپنے گھروں میں پہنچے وہ دُؤ لُہو
سواروں کے ساتھ مکہ سے نکلا اور جھٹا ہوا مَدِیْنہ کے قریب پہنچ گیا
اور رات کو قبیلہ بنی نضیر کے یہودیوں کے سردار حِیَی بن اخطب کے
پاس مسلمانوں کے تجسسِ حال کے لیے گیا مگر اُس نے ملاقات نہ کی اسیلے
سَلَّام بن مشکمہ اُنکے ایک دوسرے سردار کے پاس پہنچا اور وہاں
رہا اور صبح کو عَرِیض تک مَدِیْنہ سے تین میل کے فاصلہ پر آیا اور کھجوروں
کے درخت جلا دیئے اور دُؤ آدمیوں کو مار ڈالا۔ خبر کے معلوم ہونے پر
آنحضرت نے خود اُسکا تعاقب کیا اور قرقرۃ الکدّر تک تشریف لے گئے
مگر کوئی ہاتھ نہ آیا۔ چونکہ قریش خوراک کے لیے سُنُو اپنے ساتھ لائے تھے

جنگو بھاگتے وقت گھوڑوں کا بوجھ کم کر نیکو پھینک گئے اسیلے یہ غزوہ اسی نام سے مشہور ہو گیا۔

غزوہ قرقرۃ الکدربانی سلیم محرم سنہ ہجری

یہ ایک چشمہ ہے اُس شہر کے قریب جو عراق کے مملکہ کو جاتا ہے مدینہ سے تین منزل پر۔ یہ معلوم ہوا تھا کہ بنی سلیم اور بنی غطفان مدینہ پر چھاپا مارنے کو وہاں جمع ہوئے ہیں۔ اسیلے آنحضرتؐ آدھویوں کے ساتھ ادھر تشریف لیگئے۔ مگر وہ آپکا آنا سُنکر پہلے ہی منتشر ہو گئے۔ اسیلے آپ مدینہ کو واپس تشریف لے آئے۔ مگر اتنے ہی غالب بن عبد اللہ بنی کو اُنکی گوشمالی کے لئے بھیجا اور وہ کچھ مار گئے اور کچھ بھاگ گئے۔ ادھر کے بھی تین آدمی مار گئے۔

سیرۃ محمد بن مسلمہ ربیع الاول سنہ ہجری

کعب بن اشرف یہودی کفار قریش کا ٹھکانہ تھا اور مسلمانوں کو اور آنحضرتؐ کو ایذا پہنچاتا تھا اور قریش مکہ کو حکم کرنے کی ترغیب دیتا تھا چنانچہ علامہ ابن اثیر نے لکھا ہے کہ بدر کی لڑائی کے بعد یہ خود مکہ کو گیا اور قریش کو جنگ پر آمادہ کیا۔ مقتولین بدر کے مرثیے لکھ اور قریش کو نہایت جوش دلایا۔ اُسکو محمد بن مسلمہ نے اپنے چند بھائی کی مدد سے مار ڈالا۔ واقعہ تو اس قدر ہے۔ اب رہی یہ بات کہ اُن لوگوں نے خود مارا یا آنحضرتؐ کے حکم سے۔ یہ ایک ایسا امر ہے کہ جبکہ قابلِ طعن نہیں ہو سکتا۔ مگر ہم تسلیم کرتے ہیں کہ آنحضرتؐ کے

حکم سے مارا اور اس بات کا تصفیہ کہ ایسی حالتیں کہ وہ دشمنوں سے سازش رکھتا اور مدینہ پر حملہ کی ترغیب دیتا تھا اس کا قتل کر دینا بلحاظ اُن اصول کے جو انتظام جنگ اور دشمنوں کے جاسوسوں اور تھاگیوں سے علاقہ رکھتے ہیں واجب تھا یا نا واجب اُن لوگوں کے تصفیہ پر چھوڑتے ہیں جو اصول جنگ سے واقف ہیں یہ تقریر ہمارے بڑے مجاہد کی ہے اور ہم اس قدر ادا صافہ کرتے ہیں کہ مسلمانوں نے خواہ اس کو از خود مارا ہو یا آنحضرت کے حکم سے۔ دونوں صورتوں میں کچھ قابل الزام نہیں ہے کیونکہ وہ اُس قبیلہ میں سے تھا جن سے مسلمانوں کے ساتھ عہد کیا تھا اور یہ حلف کر لیا تھا کہ اُس چھوٹی سی جمہوری سلطنت کو جو آنحضرت کے تحت میں ابھی قائم ہوئی تھی اندرونی اور بیرونی خطروں سے بچائینگے۔ پس جس سلطنت کا وہ شریک تھا انہی کے برخلاف علانیہ کارروائی کرنا محرم اور اُس سزا کا مستوجب تھا جو ایسے جرائم کے لئے اس تہذیب و شایستگی کے زمانہ میں بھی نہایت واجب بلکہ ضروری سمجھی جاتی ہے۔

بعض عیسائی مؤرخ جنہوں نے اپنی نادانی یا تعصب سے اس کو خون ناحق سے تعبیر کیا ہے وہ غالباً اس امر کو بھول گئے ہیں کہ آنحضرت کے اُس فرمان عام میں جسکی رو سے مدینہ اور اُس کے مضافات کی رعایا کی ملکی اور مذہبی آزادی کا تحفظ کیا گیا تھا اور جس میں یہودی بھی شامل تھے ایک شرط یہ بھی تھی کہ ”ہر ایک مجرم کا تعاقب کیا جائیگا اور اسکو سزا دی جائیگی“ پس مسلمانوں نے اس شخص کو سزا دینے میں گویا اُس قانون پر

عمل کیا جو یونان کے مشہور و معروف مُقتن سولنگ نے اپنے شہر ایٹھن کی حفاظت کے لئے اُسکے باشندوں پر فرض کر دیا تھا کہ جلاوطن یا اختیاء کریں اور مفسدوں کو تلاش کر کے قتل کریں۔ اور نیز اُس قانون پر جو عیسائی سسٹنٹ انگلستان نے جاری کیا ہوا ہے اور جسکے بموجب وہاں کا ہر ایک شخص مجاز ہے کہ ہر ایک مفسد و عدا کو پکڑ کر مار ڈالے۔

غزوہ ذی قمر۔ بیچ الاول سنہ ہجری

یہ ایک موضع کا نام ہے جو نواح نجد میں واقع ہے۔ مجاہد سید نے لکھا ہے کہ ”یہ صرف ایک سفر تھا جو آنحضرت نے نجد اور غطفان کی جانب فرمایا تھا۔ اس سفر میں نہ کسی سے مقابلہ ہوا اور نہ کسی سے لڑائی ہوئی۔ ایک ہینہ تک اُس نواح میں اپنے قیام کیا۔ پھر واپس تشریف لے آئے۔ مگر مسند و ایشنگٹن آرننگ نے اس کے متعلق ایک ایسے واقعہ کا ذکر کیا ہے کہ جس سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی کریم النفسی اور رحم دلی اور خوف و خطر کی حالت میں صرف خدا تعالیٰ کے حفظ و حمایت پر اعتماد اور بھروسہ کرنا ایک عجیب و غریب اور بے مثل و بے نظیر ثبوت حاصل ہوتا ہے۔ اور چونکہ یہ ایک ایسے شخص کی شہادت ہے جسکو شہادت دینی منظور نہیں اسلئے زیادہ تر توجہ اور اعتماد کی مستحق ہے وہ لکھتا ہے کہ ”اس سفر میں آنحضرت ایک درخت کے نیچے اپنے لشکر سے دور تنہا سو رہے تھے کہ یکایک ایسا غل ہوا کہ آپ بیدار ہو گئے اور آپ نے دیکھا کہ ایک کافر جو آپ کا جانی دشمن تھا انگلی تلوار لئے

ہوئے سر پر کھڑا ہے اور کہتا ہے کہ ”اے محمدؐ بتا کہ اب تجھ کو کون
 بچا سکتا ہے“ آپ نے فرمایا خدا۔ جو ہر ایک امر پر قادر اور ہر ایک شے
 پر غالب ہے۔ جسکو سنکر سپر ایسا رب طاری ہوا کہ جسم میں تھر تھری چٹکی
 اور تلوار ہاتھ سے گریڑی جسکو آپ نے اٹھالیا اور گھما کر فرمایا کہ ”اب بتا کہ
 تجھ کو کون بچا سگا“ اُس نے کہا کہ ”افسوس میرا بچا نیوالا کوئی نہیں“ آپ نے
 ارشاد کیا کہ ”خیر رحم کرنا مجھے سیکھ لے“ اور یہ فرما کر اُسکی تلوار اسکو دیدی
 اُس سنگدل کا دل آپ کے اس رحم سے موم ہو گیا۔ اور اسکے بعد وہ
 مدت العمر اپنی وفاداری و جان نثاری میں سرگرم و ثابت قدم رہا۔

سیرۃ قدسہ - جمادی الآخرہ ۳۳ھ ہجری

یہ ایک چغمہ کا نام ہے جو نجد میں ہے۔ قشیش مکہ کی تجارت
 کا روکنا جسے ہر وقت اندیشہ جنگ تھا ایک ضروری امر تھا۔ انہوں نے
 قدیم رستہ تجارت کا چھوڑ کر ایک نیا رستہ عراق میں ہو کر نکالنا چاہا اور ابوسفیانؓ
 قافلہ لیکر نکلا اور قنات بن حیان رستہ بنانے والا تھا جب اسکی خبر آنحضرتؐ
 کو پہنچی تو زید بن حارثہ کو انپر بھیجا اُسے قافلہ لوٹ لیا اور قنات بن
 حیان کو پکڑ لایا جو بعد اسکے مسلمان ہو گیا۔

یہ تمام واقعات ایسے ہیں کہ ایک جنگجو دشمن کے مقابل میں ہر ایک قسم
 کو کرنے پڑتے ہیں۔ ان واقعات سے اس بات پر استدلال نہیں ہو سکتا
 کہ یہ لڑائیاں بزدل مشیر مسلمان کر نیکے لئے تھیں۔

غزوہ اُحد - سوال (۳۳) منہجی

یہ اُس سُرخ پہاڑ کا نام ہے جو مدینہ سے کچھ فاصلہ پر واقع ہے۔ جیسا کہ ہم اوپر لکھ آئے ہیں مقولین بدر کے واوٹوں کو خونخواری کے جوش نے یحییٰ کر رکھا تھا۔ پس انہوں نے بلکہ یہ تجویز کی کہ اُس مال تجارت سے جسکو ابوسفیان شاہ سے لایا تھا اور تاک بلا تقسیم پڑا ہوا تھا مدینہ پر ایک بھاری فوج کے ساتھ حملہ کرنے کی تیاری کی جائے۔ چنانچہ وہ مال بیچا گیا اور اصل سرمایہ تقسیم ہو کر چار سو ہزار شقال مٹوا اور ایک ہزار اونٹ جو منافق کا تھا ہم کی تیاری کے لئے رکھا گیا۔ مخالف قبائل عرب کے پاس تپا معزز اور ذی اثر شخص استمداد کے لئے بھیجے گئے جن میں سے ایک وہ مشہور و معروف ابوجہرہ شاعر بھی تھا جو بدر کی لڑائی میں بکڑا گیا تھا اور اس وعدہ پر اُسکی جان بخشی کی گئی تھی کہ اپنے پرتانیر اشعار سے مشرکوں کو مسلمانوں کے برخلاف کبھی برا لکھتے نہ کریگا۔ جسکا نتیجہ یہ ہوا کہ تین ہزار اور صاحب بائخ التباخ کی روایت کے موافق پانچ ہزار سپاہی گد میں جمع ہو گئے۔ جن میں سے تیس ہزار ہر ہوش تھے۔ سواری کے لئے دو سو عربی گھوڑے اور تین ہزار اونٹ تھے اور پندرہ عماریاں عورتوں کی سواری کی تھیں جنکو اس غرض سے ساتھ لائے تھے کہ لڑائی کے وقت دینیں بچا کر اور غیرت انگیز گیت گا کر لوگوں کو لڑنے مرنے پر آمادہ کریں۔

الغرض یہ فوج قہار مکہ سے چل کر بلا نزاحمت مدینہ کے سامنے

ایک شقال ساڑھے چار ماشہ کا ہوتا ہے۔ مؤلف غفرلہ

پہنچ گئی۔ اور اُسین اور شہر میں صرف کوہ اُحُد حد فاصل رہ گیا اور انہوں نے کھیتوں اور باغوں کو تاخت و تاراج کرنا شروع کر دیا۔

ادھر بھی لڑائی کی تیاری ہوئی اور اگرچہ آنحضرت کی مرضی مدینہ ہی میں بیٹھ کر لڑنے کی تھی لیکن مسلمانوں کے اصرار سے ایک ہزار آدمی کے ساتھ باہر نکل ڈیرہ کیا۔ یہودی جی جنہر معاہدے کی شرائط کے موافق مسلمانوں کے ساتھ شامل ہو کر مخالفوں کے حملہ کو دفع کرنا فرض تھا اپنا اتفاق مخفی نہ رکھ سکے اور باوجود طلب اُن میں سے ایک بھی شریک لشکرِ اسلام نہ ہوا۔ اور عبد اللہ بن ابی بن سلول بھی تین سو سے زیادہ منافقوں کے ساتھ مدینہ کو واپس چلا گیا۔ جس سے سپاہِ اسلام میں صرف سات سو آدمی رہ گئے۔ مگر مسلمانوں کی قوت ایمانی اور ثابت قدمی کو دیکھنا چاہیے کہ اُن کو اسکی کچھ پروا نہ ہوئی اور ثابتِ عزم میں ایک سرِ سرِ فرق نہ آیا یہاں تک کہ چودہ یا پندرہ برس کے دولہ کے بھی نہایت شوق اور اصرار کے ساتھ شریکِ جہاد ہوئے۔ رات معمولی انتظامِ حفاظت کے ساتھ گزری اور صبح کو نماز کے بعد آنحضرت نے پہاڑ کو پشت کی طرف رکھ کر لڑائی کی صف باندھی اور پچاس تیر اندازوں کو لشکر کے عقب میں ایک گھاٹی کی حفاظت کے لیے جو محلِ خطر تھی مقرر فرمایا۔ اور تاکید کے ساتھ حکم دیا کہ خواہ فتح ہو یا شکست مگر تم اپنی جگہ نہ چھوڑنا۔

مشرکین کو اپنی کثرت اور قوت و شوکت پر بڑا گھمنہ تھا پس وہ اپنے بڑے بُت ٹھنڈ کی سواری کے اونٹ کو قلبِ فوج میں رکھ کر بڑے

جوش و خروش کے ساتھ آگے بڑھے۔ اور عورتوں نے جنکی سرخ خلقہ
 اَبُو سُفْیَان کی جو روہنڈہ تھی گیت گا کر اور دفیں بجا کر سپاہیوں کو
 لڑائی کی رغبت اور جرات دلانی شروع کی۔

گیت

نَحْنُ بَنَاتُ طَارِقٍ نَمِشْنِي عَلَى التَّارِقِ مَشَى الْقَطَا الْبَوَارِقِ
 وَالْمَسْكُ فِي الْمَفَارِقِ وَاللَّذْرُ فِي الْمَخَارِقِ إِنْ تُقْبِلُوا نَعَانِقِ
 وَنَفَرْتُ التَّمَارِقِ أَوْ تَلْدِي وَانْفَارِقِ فِرَاعَيْنِ وَامِقِ
 یعنی ”ہم بیٹیاں ہیں ستارہ صبح کی۔۔ مسندوں کو اپنے پانوسے روندتی ہیں
 قطا پرندے کی طرح۔ بالکپن اور چمک دُکھ کی چال سے۔ سر کے بالوں
 میں مشک ملے ہوئے۔ اور موتیوں کے کنٹھے پہنے ہوئے۔ اگر لڑائی
 میں آگے بڑھو گے تو ہم تم کو پیار سے گلے لگائیں گی۔ اور تمہارے لیے
 مسدیں بچھائیں گی۔ اگر پیٹھ پھراؤ گے تو ہم آگ ہو جائیں گی۔ بیزاری کا آگہنا
 اور چونکہ فوج کا نشان بنی عَبْدُ الدَّار کے لوگوں کے پاس تھا
 اُن کو یہ گیت سنا کر آمادہ جنگ کرتی تھیں۔

گیت

صَبْرًا يَا بِنْتِي عَبْدُ الدَّارِ صَبْرًا بِأَحْمَاتِ الدَّارِ صَبْرًا بِأَيْكِلِ بَنَاتِ الدَّارِ
 ہاں! اے بیتی عَبْدُ الدَّار کے بہادر و ایک وار کر کے دکھاؤ۔ ہاں!
 اے وطن یعنی مکہ کے حمایتیو اپنی تلواروں کے جوہر دکھاؤ۔ ہاں!
 ۱۷ ایک پرند جانور کا نام ہے جو خوش رفتاری میں مشہور ہے۔ مؤلف عفی عنہ

خوب تلواریں مارو۔“

اول مُشرکوں نے لڑائی میں سبقت کی اور بڑے زور شور سے حملہ کیا مگر اُنکا حملہ روکیا گیا اور جناب علیؓ مرتضیٰ اور حمزہؓ سید الشہداء اور ابو دُجّانہ انصاری اور اُذر بہادرانِ اسلام کے دلیرانہ بلکہ شیرانہ حملوں کا فروں کے پانوں اٹھاڑ دیئے اور اُن میں بھاگ پڑ گئی اور اَبُو سَفِیّان بھی بھاگ نکلا۔ اُنکے بارہ شہرور و معروف بہادر علمدار یکے بعد دیگرے مارے گئے جنہیں سے آٹھ کو حضرت علیؓ مرتضیٰ نے مارا۔ اَبُ فتح کامل ہونیکو تھی کہ مُسلمان لُٹنے میں مصروف ہو گئے۔ اور چند آدمیوں کے سوا وہ لوگ بھی جو گھاٹی کی حفاظت پر متعین تھے مورچہ چھوڑ کر چلے آئے۔ خَالِد بن وَلَیْد نے جو ہیں یہ دیکھا سواروں کو سمیٹ کر اُسی گھاٹی کے رستہ سے مُسلمانوں کے عقب پر آں گرا۔ اور اَبُو سَفِیّان اور فوج کے پیادے بھی پھر بڑے اور مُسلمانوں کو دونوں طرف سے گھیر لیا اور سخت لڑائی ہوئی اور یکایک مخالف سمت سے آئے بھی کے آجانیسے مُسلمانوں کو خود اپنی پہچان نہ رہی اور باہم لڑنے لگے اور بعض بڑے بڑے شجاعانِ اسلام مارے جانیسے لڑائی کا زمانہ بدل گیا اور کافر خود آنحضرتؐ پر اُڑ آئے اور ایک پتھر لگ کر آپ کے نیچے کے چار دانت ٹوٹ گئے اور پیشانی مبارک بھی زخمی ہوئی اور آپ گھوڑے سے گر گئے اور شہرور ہو گیا کہ شہید ہو گئے۔ جس سے بجز معدودے چند سب لوگ بھاگ نکلے۔ مگر حضرت علیؓ مرتضیٰ ایک قدم بھی میدان سے نہ ہٹے اور چونکہ آپ نے

سن لیا تھا کہ آنحضرتؐ شہید ہو گئے ہیں اسلئے آپکو سخت طیش تھا کہ یکایک آپ نے دیکھا کہ کچھ مسلمان دوسری طرف اُبتک لڑ رہے ہیں۔ پس آپ نے اس طرف کا قصد کیا اور گرفتار کی صفوں کو چیر کر لڑتے بھڑتے دہان تک پہنچ گئے جہاں ابود جحانہ وغیرہ چند مجاہدین جانا بنا اپنا سینہ پر کیے ہوئے آنحضرتؐ کو دشمنوں کے حملے سے بچا رہے تھے۔ آنحضرتؐ کو زندہ و سلامت دیکھ کر آپ کی جان میں جان آگئی اور پہلے سے بھی زیادہ شدتِ قوت کے ساتھ دشمنوں پر تواتر حملے کر کے انکو پیچھے ہٹا دیا۔ اور آنحضرتؐ کو بہار کے ایک محفوظ مقام پر چڑھا لگئے اور اپنی ڈھال میں پانی لا کر آپ کے زخموں کو دھویا۔ اور جنابِ سیدۃ النساءؑ فاطمہؑ الزہراءؑ نے جو آپ کی شہادت کی خبر سن کر چند عورتوں کے ساتھ مدینہ سے چلی آئی تھیں بویا جلا لڑکی رکھ زخموں میں بھری جس سے خون بند ہو گیا۔ اور آپ نے بیٹھے بیٹھے لوگوں کو نماز پڑھائی چو آپ کو زندہ و سلامت معلوم کر کے پھر اکٹھے ہو گئے تھے۔

مُشرکین لڑتے لڑتے لیے ٹھگ گئے تھے کہ اپنی فتح کی تکمیل نہ کر سکے۔ پس ابوسُفیان مسلمانوں کو با واز بلند یہ سنا کر کہ آئندہ سال تم سے بمقامِ بدر پھر لڑو گا میدان سے ہٹ گیا۔ مُشرکین کی عورتوں نے شہیدوں کے ناک اور کان کاٹ لیئے اور مارا اور پھینچا بنا کر پہن لیں اور ہند بھانے حضرت حمزہؑ کا جگر نکال کر دانتوں سے چبایا۔ آنحضرتؐ اور مسلمانوں کو شہیدوں خصوصاً حضرت حمزہؑ کی یہ حالت دیکھ کر

مکہ کو چلے گئے تو تین روز بعد مدینہ میں واپس آ گئے۔ جو لوگ اس
 غرضہ میں شریک تھے اگرچہ ان میں سے بعض نوٹو اور دثل دثل اور
 بعض اس سے بھی زیادہ رخصوں سے مجروح تھے، چنانچہ جناب علی رضی
 بہت کثرت سے زخم کھائے ہوئے تھے مگر کسی نے لڑائی کے لئے
 نکلنے میں توقف اور دنگ نہیں کیا۔ بلکہ بڑی خوشی اور اُمنگ سے
 آنحضرت کی رکاب سعادت انتساب میں دشمنوں کے تعاقب میں نکلنے
 کو سعادت دارین سمجھے۔ جس سے ثابت ہوتا ہے کہ وہ بزرگوار آنحضرت
 کے حکام کی بجا آوری اور نصرت دین حق کو اپنے اوپر کفہ واجب و
 لازم جانتے تھے۔ اور یہ کہ اس سے کوئی غرض و نیوی اُکو مد نظر نہ تھی۔
 اس غرض میں قیام میں سے دو شخص گرفتار ہوئے۔ ایک
 وہی ابوعبہ منعمی شاعر جبکہ ذکر ہم اوپر کر آئے ہیں۔ دوسرا معاویہ
 بن مغیرہ جسے حضرت حمزہ کی لاش کی ناک کاٹ لی تھی۔ ابوعبہ
 فوراً قتل کیا گیا۔ اور معاویہ جو آنحضرت کے داماد عثمان بن عفان
 معروف بنی النورین کا رشتہ دار تھا انکی سفارش سے آنحضرت نے
 اس شرط پر اسکو چھوڑ دیا کہ تین دن کے اندر مدینہ سے چلا جائے۔
 مگر موت اسکو گھیر کر بھڑوہیں لے آئی۔ یعنی رستہ بھول کر پھر مدینہ میں گیا
 اور اس اسید پر کہ وہ پھر بچا لینگے اپنے شفیع کے گھر میں جا چھپا۔ مگر مسلمانوں
 نے پکڑ کر اسکو مار ڈالا۔

سیرۃ عبد اللہ بن اُمیسؓ محرمؓ ہجری

عبد اللہ بن اُمیسؓ نے آنحضرتؐ سے یہ بات سنی کہ سُفیان بن خالد ہُدائی نے عرینہ میں جو دومی عرفات کے پاس ایک آبادی ہے کچھ لوگ آنحضرتؐ سے لڑنے کے لئے جمع کئے ہیں۔ یہ ہُنکروہ مایائتہ سے غائب ہو گیا اور سُفیان کے پاس پہنچا۔ اُس نے پوچھا کہ تو کون ہے؟ اُس نے کہا کہ میں بنی خُزاعہ کا ایک شخص ہوں۔ میں نے سنا ہے کہ تُو نے محمدؐ سے لڑنے کو لوگ جمع کیے ہیں۔ میں بھی تمہارے ساتھ ہوا چاہتا ہوں۔ اُس نے کہا اچھا آؤ۔ عبد اللہ تھوڑی دور کے ساتھ چلے اور سکو دھوکا دیکر مار ڈالا۔ اور اُسکا سر کاٹ کر آنحضرتؐ پاس لے آئے۔ مگر کتاب میں یہ بات نہیں لکھی ہے کہ آنحضرتؐ نے اُسکو ایسا کر نیکو کہا تھا "یہ تحقیق تو ہمارے بڑے مجاہد کی ہے۔ مگر صاحب نسخ التواریخ نے اس واقعہ کو آنحضرتؐ کے حکم سے منسوب کیا ہے۔ لیکن یہ روایت ویسی ہی غلط اور اُسی وجہ سے نامعتبر ہے جس وجہ سے وہ روایت غلط اور نامعتبر ہے کہ ابی سُفیان بن حرب کے قتل کر نیکو آنحضرتؐ نے ایک شخص کو ملکہ بھیجا تھا اور جب کا ذکر ہم سال ششم کے واقعات میں کریں گے۔

سیرۃ قطن یا سیرۃ ابی سلمہ بن عبد الاسد المخزومی محرمؓ ہجری
قطن ایک پہاڑ کا نام ہے۔ جو قید کی طرف واقع ہے اور قید پانی کا ایک چشمہ ہے قبیلہ بنی اسد کے متعلق۔

ابی سلمہ مخزومی ڈیرہ سوادی لیکر جنس مہاجرین اور انصار

دونوں تھے طلحہ اور سلمہ پسرانِ خویلد کی تلاش میں نکلے جو سنا گیا تھا کہ مدینہ پر ڈاکہ ڈالنا چاہتے ہیں اور قطن پہاڑ تک انکی تلاش میں گئے مگر کوئی ہاتھ نہیں آیا اور نہ کسی سے لڑائی ہوئی۔

سیرۃِ رجیع - صفر سنہ ہجری

یہ ایک چشمہ کا نام ہے جو حجاز کے کنارہ قوم ہذیل کے متعلق ہے۔ چند لوگ قوم غُضَل اور قوم قارہ کے آنحضرتؐ پاس آئے اور کہا کہ ہم لوگوں میں اُتلاہ پھیل گیا ہے کچھ لوگ مذہب کے مسائل سکھانے کے لیے ہمارے ساتھ کر رہے تھے۔ آپؐ نے چھ آدمی ساتھ کر دیئے۔ جب رجیع میں پہنچے تو انہوں نے دغا بازی کی اور انکو تلواروں سے گھیر لیا۔ اخیر کو یہ کہا کہ اگر تم قریشِ مکہ کے قبضہ میں جانا قبول کرو تو ہم تمکو ماریں گے نہیں۔ قریش نے ہمارے آدمی قید کر لیے ہیں انکے بدلے تمکو دیکر اپنے آدمی چھڑا دیں گے ان لچھریں سے فرقہ بن ابی مرثدہ - خالد بن بکر - عاصم بن ثابت نے نہ مانا اور نہایت بہادری سے وہیں لڑ کر شہید ہو گئے۔ اور زید بن دثنہ اور عبد اللہ بن طارق اور خبیب بن عدی نے جو ان کا کہنا مان لیا تو انکی مشکیں باندھ کر مکہ لے چلے اتفاقاً عبد اللہ نے نور کیا اور چھوٹ گئے اور تلوار پکڑ کر لڑنے پر تیار ہوئے۔ کافروں نے پتھروں سے مار کر انکو بھی شہید کیا۔ باقی دو کو مکہ لجا کر بچھڑا قریش نے خبیب کو سولی پر لٹکایا اور چالیس آدمیوں نے جنکے باپ اُحذ کی لڑائی میں مار گئے تھے نیز مار مار کر مار ڈالا اور انکے بعد اسطرح زید بن دثنہ کو شہید کر دیا

اور چالیس روز تک برابر سولی ہی پر لٹکائے رکھا۔

سیرتِ بیر معونہ - صفر ۳۰ ہجری

یہ ایک کنواں ہے درمیانِ بنیِ عاص اور حنہ بنیِ سلیم کے
 ابو براء عاص بن مالک اگرچہ مسلمان نہیں ہوا تھا مگر مذہبِ اسلام کو
 ناپسند بھی نہیں کرتا تھا اُس نے آنحضرت سے کہا کہ اگر آپ کچھ لوگ اسلام کا
 وعظ کر نیکو نجد کی طرف بھیجیں تو غالباً اُس طرف کے لوگ اسلام قبول کرے
 آپ نے فرمایا اہل نجد سے اندیشہ ہے۔ ابو براء نے کہا اُنکی حفاظت کا
 میں ذمہ دار ہوں۔ اس پر آپ نے چالیس آدمی جو قرآن کے قاری اور بہت
 عابد و زاہد تھے ساتھ کر دیئے۔ یہیں معونہ پر یہ لوگ ٹھہرے اور
 حناہ بن ملہان کے ہاتھ آنحضرت کا شفقہ عاص بن طفیل نجدی
 کے پاس بھیجا اُس نے حناہ کو قتل کر ڈالا۔ اور بہت بڑی جماعت سے بیر
 معونہ پر چڑھ آیا اور سب مسلمانوں کو گھیر کر مار ڈالا۔ جنت ایک شخص مردوں
 میں پڑا ہوا بچ گیا۔ عاص بن فہیدہ جتنا ذکرِ خیر ہم واقعہ ہجرت مقدسہ میں کر آئے
 ہیں اور جو اس گروہ کے سردار تھے وہ بھی ماری گئے۔

غزوہ بنی نضیر - ربیع الاول ۴۰ ہجری

یہ یہودِ یوں کے ایک قبیلہ کا نام ہے۔ عمرو بن أمیۃ الضمیر
 مدینہ کو آتا تھا۔ رستہ میں قبیلہ بنی عاص سے جس سے کہ آنحضرت کا
 عہد تھا دو شخص ملے۔ عمرو بن أمیۃ نے اُن دونوں کو سوتے میں مار ڈالا
 ۔ جب آنحضرت کو خبر ملی تو آپ نے فرمایا کہ میں اُن دونوں کی دیت دوں گا۔

اور اُسیں بنی نضید سے بھی مدد چاہی۔ کیونکہ بنی نضید اور آنحضرت کے درمیان بھی معاہدہ تھا۔ اور بنی نضید اور بنی عامر آپس میں حلیف تھے آنحضرت خود اُن کے محلہ میں تشریف لینگے اور ایک دیوار کے تلے جا بیٹھیں گے۔ انہوں نے آنحضرت کے قتل کا باہم مشورہ کیا اور یہ تجویز کی کہ دیوار پر چڑھ کر ایک بڑا پتھر آپ پر ڈال دیا جائے۔ اور عمرو بن جحاش اس کام کے لئے مقرر ہوا۔ اتنے میں آنحضرت وہاں سے اٹھ کھڑے ہوئے اور مدینہ کو چلے آئے۔ جبکہ بنی نضید کی یہ ذغابا ہی محقق ہو گئی تو آنحضرت نے اُن پر چڑھائی کی اور وہ قلعہ بند ہو گئے۔ اور آپ نے انکا محاصرہ کر لیا اور یہ بات پھری کہ وہ مدینہ سے چلے جائیں۔ اور اُن کے اونٹ سوا ہتھیاروں کے جس قدر مال و اسباب اٹھا سکیں لیجائیں۔ چنانچہ انہوں نے چھ سو اونٹوں پر اپنا اسباب لا دیا اور اپنے مکانوں کو خود توڑ دیا اور خیبر میں جا کر آباد ہو گئے۔

غزوہ بدر الاخریٰ - ذیقعد سنہ ہجری

اُحُد سے واپس جاتے ہوئے ابوسفیان نے وعدہ کیا تھا کہ میں تُوں سے پھر لڑوں گا۔ اُس وعدہ پر آنحضرت نے مدینہ سے کوچ کیا۔ اور بدر میں پہنچ کر مقام فرمایا۔ ابوسفیان بھی مکہ سے نکل کر ظہران یا عسفان تک آیا۔ مگر آگے نہیں بڑھا اور کہا کہ یہ سال قحط کا ہے ہمیں لڑنا مناسب نہیں اور سب لوگوں کو لیکر مکہ کو واپس چلا گیا۔

غزوہ ذات الرقاع - محرم سنہ ہجری (۴۷)

اس غزوہ کا یہ نام ایسے ہوا کہ مسلمانوں نے اپنے جھنڈوں میں جو پھٹ گئے تھے پیوند لگائے تھے۔ اور بعضوں کا قول ہے کہ جہاں مسلمانوں کا لشکر ٹھہرا تھا وہاں ایک درخت تھا جس کا نام ذات الرقاع تھا۔ بنی محارب۔ اور بنی ثعلبہ نے جو قبیلہ غطفان سے لڑائی کے لئے کچھ لوگ جمع کیے تھے۔ ان کے مقابلہ کے لئے آنحضرتؐ نے کوچ کیا تھا۔ جب آپ غطفان میں پہنچے تو ایک بہت بڑا گروہ دشمنوں کا نظر آیا۔ دونوں طرف کے لوگ لڑنے کے ارادہ سے آگے بڑھے مگر لڑائی نہیں ہوئی اور ہر ایک گروہ واپس چلا گیا۔

غزوہ دومتہ الجندل ربیع الاول سنہ ہجری (۴۸)

یہ ایک قلعہ کا نام ہے جو مدینہ اور دمشق کے بیچ میں ہے اور اس کے قریب پانی کا ایک چشمہ ہے۔ اس بات کا خیال ہونے پر کہ یہاں کے لوگوں نے بھی لڑائی کے لئے کچھ لوگ جمع کیے ہیں آنحضرتؐ نے اس طرف کوچ کیا مگر اثناء راہ میں سے واپس تشریف لے آئے۔ غالباً ایسے کہ اس خیال کی صحت نہ پائی ہوگی۔

غزوہ بنی مطلق یا مریسہ شعبان سنہ ہجری

یہ عرب کے ایک قبیلہ کا نام ہے۔ اور مریسہ ایک چشمہ کا نام ہے جو قیدند کی طرف واقع ہے۔ آنحضرتؐ کو یہ خبر پہنچی کہ حارث بن ضرار نے لڑائی کے ارادہ پر لوگوں کو جمع کیا ہے۔ آنحضرتؐ نے ان کو

شخص کے بھی بچنے کی توقع نہ تھی۔ الغرض یہ تمام لشکر مدینہ پر پہنچا اور ایک مہینہ کے قریب تک لڑائیاں ہوتی رہیں اور دشمنوں نے دودھ بڑی شدت اور قوت کے ساتھ عام حملہ بھی کیا۔ مگر ہر دفعہ ناکام ہٹا دیے گئے۔ محاصرہ کو طویل ہو گیا تھا اور سخت جاڑے کا موسم تھا۔ لشکر کفار میں رسد کی بہت قلت تھی۔ اور بھوک اور تکلیف کے مارے گھوڑے مرتے جاتے تھے۔ اعراب صحرائی جو صرف لوٹ کی طمع سے شریک ہو گئے تھے ہمت ہار چکے تھے اور خدا نے یہودیوں اور مشرکوں میں تفرقہ اور پھوٹ ڈال دی تھی اور ایک دوسرے سے بدگمان ہو گئے تھے۔ اسی درمیان میں قریش کا رستم دستان عمرو بن عبدودؓ جو ایکہزار آدمی کو اکیلہ کافی ہوتا تھا اسلام کے شیر لشکر شکن علی مرتضیٰ کے ہاتھ سے مارا جا چکا تھا۔

اس شخص کی ایسی دھاک پڑی ہوئی تھی کہ جب اُسے خندق کو پہنچا دیو کی طرح چنگھاڑنا شروع کیا کہ ”هَلْ مِنْ مُبَارِرٍ۔ هَلْ مِنْ مُبَارِرٍ“ یعنی ”کوئی ہے؟ جو مجھے لڑنیکو نکلے۔ کوئی ہے؟ جو میرے مقابلہ میں آئے“ تو خوف کے مارے مسلمانوں کا یہ حال ہو گیا ”كَانَ عَلَى رُؤْسِهِمُ الظُّنُّ“ مگر غیرت و شجاعت اُسے اللہ ہی اسکی متحمل نہ ہو سکی اور آنحضرتؐ سے اُسکے مقابلہ کی اجازت چاہی۔ اور اپنے جوہر فرمایا کہ ”إِنَّهُ لَعَجَزٌ“ تو عرض کیا کہ ”وہ ہے گر عجز و توہوں نام کو حیدر میں بھی“ اس مضمون کو قحیل بن حنظلہؓ نے کہا کہ ”صَبَا لَكَ الشَّرُّ“ ایران نے کیا خوب ادا کیا ہے۔

”پیمبر سرودش کہ عمر دست این
 غلی گفت آشاہ اینک منعم
 کہ دست بلی آختہ ز آستین
 کہ یک بیشہ شیرست در جوشنم“

چنانچہ اجازت ملے ہی شیر غضب کی مافذ اسکی طرف جھپٹے اور
 ایک بڑی کبشت و کوشش کے بعد اسکو بچھاڑا اور چھاتی پر چڑھکر سرکاٹ
 لیا اور جب معمول اخرتہ کبیر بند کیا۔ جسکے مارے جانیسے مُشر کوئی گویا کمر
 ٹوٹ گئی۔ اسی اثنا میں یکایک مُخدانے برق دبا دکا ایک بھاری لشکر
 اُپر بھیجا۔ جس سے اُو سُقّیان محاصرہ اٹھا کر رات ہی کو بھاگ جانے پر
 مجبور ہوا۔ اور اسکے بعد اسکو پھر کبھی مدینہ پر حملہ کرنے کیلئے نکلنے کی
 جرات نہ ہوئی۔

یہ واقعہ قرآن مجید میں ایسے لطف کے ساتھ بیان ہوا ہے
 کہ اسکا نقشہ انھوں کے سامنے آجاتا ہے۔ چنانچہ خدا فرماتا ہے۔
 ”يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَذْكُرْ وَانْتَعَى اللَّهُ عَلَيْكُمْ إِذْ جَاءَكُمْ جُنُودُ
 فَارِسْنَا عَلَيْهِمْ رِيحًا وَجُنُودَ اللَّهِ تَرَوْنَهَا وَكَانَ اللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرًا إِذْ
 جَاءَكُمْ مِنْ فَوْقِكُمْ وَمِنْ أَسْفَلَ مِنْكُمْ وَإِذْ زَاغَتِ الْأَبْصَارُ وَبَلَغَتِ
 الْقُلُوبُ الْحَنَاجِرَ وَتَظُنُّونَ بِاللَّهِ الظَّنُونَا“ [الی آخر الآیات] (سورہ احزاب)
 یعنی۔ اے مسلمانوں۔ یاد کرو خدا کے احسان کو جو تم پر ہوا۔ جبکہ چڑھ آئی
 تمہیں پھر فوجیں پھر بھیجی جتنے اُنپر ایک تند ہوا اور ایسی فوجیں کہ جنگو تم
 دیکھ نہیں سکتے تھے [یعنی نوکلا برق دبا دکا اور خدا دیکھتا تھا جو کچھ کہ تم
 کر رہے تھے۔ جبکہ چڑھ آئے تھے دشمن تمہارے اوپر] (مشرق)

کی طرف سے اور نیچے [منرب] کی جانب سے۔ اور جبکہ آنکھیں کھلی کی کھلی رہ گئی تھیں اور کیلجے مونہہ کو آگئے تھے۔ اور ثم خدا [کے وعدہ نصرت] کی نسبت طرح طرح کے گمان کر رہے تھے۔

سیرۃ عبد اللہ بن عتیق - ذیقعد سنہ ہجری

جس زمانہ میں مدینہ پر چڑھائی کرنے کو قویں جمع ہو رہی تھیں اور آنحضرت مدینہ کے گرد خندق کھودنے میں مصروف تھے۔ اسی زمانہ میں ابو رافع بن عبد اللہ جسکو سلاہ بن ابی الحقیق بھی کہتے تھے یہودیوں کا ایک سردار مدینہ پر حملہ کر نیکیے لئے قوموں کے جمع نہیں بہت کوشش کرتا تھا عبد اللہ بن عتیق اور عبد اللہ بن اُنیس اور ابوقادہ اور اسود بن خزاعی اور مسعود بن سناد خیبر کو گئے جہاں وہ رہتا تھا اور کسی طرح رات کو اسکی خواجگاہ میں چلے گئے اور اسکو مارا۔ موابہ کذبتہ میں لکھا ہے کہ پیغمبر خدا نے انکو اس یھودی سے سزا کے قتل کرنیکو بھیجا تھا۔ شاید ایسا ہوا ہو۔ مگر ہم اکیلے شبہ میں ہیں کہ ایشیائی موزوں کی عادت ہے کہ خواہ مخواہ ہر چیز کو جناب پیغمبر سے منسوب کر دیتے ہیں۔ علاوہ اسکے یہہ قصہ ایسی عجیب باتوں کے ساتھ لاکر لکھا ہے وہی باتیں اسکے سچ ہونے میں شبہ ڈالتی ہیں۔ نہایت شبہ ہے کہ یہ واقعہ ہوا بھی یا نہیں مگر بہو مناسب ہے کہ جو طرف ضعیف ہے اسکو اختیار کریں۔ پس ہم تسلیم کرتے ہیں کہ جناب رسول خدا کے حکم سے وہ گئے اور انہوں نے اُس یھودی کو جو قوموں کو مدینہ پر حملہ کر نیکیے

یہ جمع کر رہا تھا مارڈالا مگر اس واقعہ سے ہمارے اُس دعویٰ میں کہ
تلوار کے زور سے اِسْلَاحَ قَبْلُ وَاِنْ لَطَائِيُوں سے مقصود نہ تھا۔ کچھ خلل
واقع نہیں ہوا۔ اور ہم ناظرین کو اپنی اُس توجیہ پر توجہ دلاتے ہیں جو کعب
بن اشرف یہودی کے قتل کے باب میں لکھ آئے ہیں۔

غزوہ بنی قریظہ - ذی الحجہ سنہ ہجری

یہ بدر کی لڑائی کے موقع پر بھی بد عہدی کر چکے تھے اور دشمنوں کو
ہتھیار دینے سے انکی مدد کی تھی۔ مگر معاف کر دیئے گئے تھے اور پھر
عہد لیا گیا تھا۔ اب جو انہوں نے ایسے سخت موقع پر جیسا کہ خندق کی لڑائی
کا موقع تھا پھر دغا بازی کی اور عہد توڑ ڈالا تو کسی طرح درگزر نہیں کیا جاسکتی تھی۔
پس جو ہیں ابُو سَعْدِیَّان محاصرہ اٹھا کر مکہ کو گیا انکی گڑھی کا ہوا خسرہ کر لیا گیا
جو پچیس دن تک جاری رہا۔ اسی درمیان میں انہوں نے اپنے سردار کعب
بن اسد سے صلاح کی کہ کیا کرنا چاہیے اُسے کہا کہ تین کاموں میں سے
ایک اختیار کرو۔ یا ہم سب اِسْلَاح قبول کر لیں۔ یا خود اپنی آل و اولاد اور
عورتوں کو قتل کر کے ٹھکانے سے لڑ کر مر جائیں۔ یا آج ہی کہ سبت کا دن ہے
اور اسوجہ سے مُسْلِمَانُوں کو ہمے حملہ کی توقع نہیں ہے انپر حملہ کر دیں۔
مگر وہ ان تینوں باتوں میں سے کسی پر بھی راضی نہ ہوئے۔ اور صلح کا پیغام
بھیجا۔ اسکا جواب یہ تھا کہ بلا کسی شرط کے اپنے تئیں سپرد کر دیں اور
آنحضرت جو چاہیں گے انکی نسبت حکم دیں گے اسپر انہوں نے درخواست کی
کہ تھوڑی دیر کے لئے ابُو لُبَابَہ کو جو ان لوگوں میں سے تھے جو بنی قریظہ

کے حلیف تھے ہمارے پاس بھیجا جائے۔ وہ گئے اور اُن لوگوں نے اُن سے پوچھا کہ تم پیغمبر کے حکم پر اپنے تئیں سپرد کر دینا قبول کر لیں یا نہیں اُنہوں نے جواب دیا کہ ہاں۔ مگر ساتھ ہی اپنی گردن پر ہاتھ پھیرا جس سے یہ اشارہ تھا کہ سب قتل کئے جائیں گے۔ تب اُنہوں نے اس بات پر اپنے تئیں سپرد کر نیسے کہ آنحضرتؐ جو چاہیں گے انکی نسبت حکم دینگے انکار کیا۔

ابولہبابہؓ خوب جانتے تھے کہ بنی قریظہ دو دفع اپنا عہد توڑ چکے ہیں انکا کوئی سادہ جو وہ آئندہ کیلئے کریں قابل اعتبار نہ ہوگا۔ اور اگر وہ اسلام قبول کرنے پر راضی ہوں تو بھی اُس پر یقین نہ ہوگا اور وہ منافق سمجھے جائیں گے چکی نسبت جب وہ علانیہ کوئی دشمنی کر چکے ہوں وہی حکم ہوگا جو اُن لوگوں کی نسبت ہے جو علانیہ کافر ہیں۔ اس کے علاوہ ابولہبابہؓ کو معلوم تھا کہ وہ بناوٹ کی سزا کے مستحق ہیں۔ اگر انکی جگہ کوئی مسلمان قوم ہوتی تو وہ بھی اُس سزا سے بچ نہیں سکتی تھی۔ اسی سبب سے اُنہوں نے اشارہ کیا کہ قتل کیے جائیں گے۔ اب بنی آؤس جو بنی قریظہ کے حلیف تھے درمیان میں پڑے اور آنحضرتؐ سے عرض کیا کہ جس طرح آپ نے یہود بنی قینقاع سے جو بنی خدرج کے حلیف تھے معاملہ کیا وہی اُنکے ساتھ بھی کیجئے۔ اس پر آپ نے فرمایا کہ کیا تم اس بات پر راضی نہیں ہو کہ تمہاری قوم میں کا ایک شخص یعنی سعد بن معاذ جو حکم دیدے وہ منطور کیا جائے؟ بنی آؤس اور بنی قریظہ دونوں اس پر راضی ہو گئے اور بنی قریظہ نے اپنے تئیں سپرد کر دیا۔ بعض کتابوں میں لکھا ہے کہ بنی قریظہ نے اول اپنے تئیں اسی بات پر

سپرد کر دیا تھا کہ آنحضرتؐ انکی نسبت جو چاہیں حکم دیں اور بعد کو سعد بن معاذ
 حکم دے یعنی پنج قرار دیئے گئے تھے مگر یہ قول صحیح نہیں۔ بخاری
 میں جو سب سے زیادہ معتبر کتاب ہے ابُو سَعْدِ خَدْرٰی سے دو
 روایتیں منقول ہیں اور اُن میں اور تاریخ ابن ہشام میں صاف بیان
 ہوا ہے کہ بنی قریظہ نے اس بات پر اپنے تئیں سپرد کیا تھا کہ سعد
 بن معاذ جو انکی نسبت حکم دیں وہ کیا جائے۔ غرض کہ سعد بن معاذ
 بلائے گئے اور انہوں نے یہ حکم دیا کہ لڑنے والوں کو قتل کر دیا جائے
 اور انکی عورتیں اور بچے فید کر لئے جائیں۔ اور انکا مال تقسیم کر دیا جائے۔
 مگر بخاری کی حدیث میں عورتوں اور مال کی تقسیم کا کچھ ذکر نہیں۔ بہر حال اس
 حکم کی تعمیل ہوئی۔ تمام عورتیں اور بچے اور لڑکے جنکے دار بھی منہوچہ نہیں
 نکلی تھی قتل سے محفوظ رہے اور تمام مرد مجزئین شخصوں کے جنگی نسبت
 ثابت ہوا تھا کہ اس بغاوت میں شریک نہ تھے قتل کیئے گئے۔ ایک
 عورت جس نے ایک شخص کو مار ڈالا تھا بطور قصاص کے ماری گئی۔ اس موقع پر
 یہ بات یاد رکھنی چاہیئے کہ ان لوگوں کو بطور قیدیٰ ان جنگ سزا نہیں دی گئی
 تھی بلکہ باغیوں کے لئے جو سزا ہونی چاہیئے وہ دی گئی تھی۔ مقتولین کی
 تعداد میں نہایت مبالغہ معلوم ہوتا ہے۔ کسی مورخ کا چار سو اور کسی کا
 چھ سو اور آٹھ سو اور نو سو بیان کرنا خود اس بات کی دلیل ہے کہ یہ تئیں
 قابل اعتماد نہیں ہیں۔ اور بلحاظ اُس آبادی کے جو اُس زمانہ میں مدینہ
 میں بھی یقین نہیں ہو سکتا کہ چار سو آدمی بھی لڑنے والے بنی قریظہ کی

بستی میں ہوں۔ معلوم ہوتا ہے کہ عورتوں اور بچوں سمیت چار سو یا کچھ زیادہ تعداد ان لوگوں کی ہوگی جب کہ لوگوں نے غلطی سے مقتولین کی تعداد سمجھ لیا۔ اس میں کچھ شبہ نہیں کہ یہ واقعہ نہایت خوفناک تھا۔ مگر کون سا زمانہ ہے اور کونسی قوم ہے جسکے ہاتھ سے باغیوں کو اس سے سخت سزا میں دی گئی ہوں۔ جن لوگوں نے بغاوت کی تاریخیں پڑھی ہیں یا اپنی آنکھوں سے اس انیسویں صدی عیسوی میں بھی جو سنو لین لینشنگ کا زمانہ کہلاتا ہے یا اس سے تھوڑا سا پہلے بغاوت کے واقعات دیکھے ہیں انکی آنکھوں میں کئی سو آدمیوں کا مجرم بغاوت قتل ہونا کوئی بڑا واقعہ معلوم نہوگا۔

یہی بات کہ اس قسم کی لڑائیوں اور ایسی خونریزی کو حضرت موسیٰ نے اپنے زمانہ میں آور محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اپنے زمانہ میں کیوں جائز رکھا اور نبی حضرت یحییٰ اور حضرت عیسیٰ علیہما السلام کے کیوں نہ اپنی جان دیدی اسکی نسبت ہم اخیر کو بحث کریں گے اس مقام پر صرف یہ کہ یہ بات دکھانی ہے کہ جو لڑائیاں آنحضرت کے زمانہ میں ہوئیں وہ اس بنا پر نہ تھیں کہ لوگوں کو مجبور اور ہتھیاروں کے زور سے مسلمان بنایا جائے۔ سو اس عظیم واقعہ سے بھی جو بیٹی قرینہ کے قتل کا واقعہ ہے بخوبی ظاہر ہوتا ہے کہ بروز شمشیر صرف امن کا قائم رکھنا مقصود تھا نہ کہ کیوں مجبور مسلمان کرنا۔

سیرۃ قریطا یا محمد بن مسلمہ محرم سنہ ہجری
 قریطا ایک قبیلہ ہے بنی بک بن کلاب میں کا۔ یہ لوگ ضریح

کی طرف ہتے تھے جو مدینہ سے سات منزل ہے اور عجم کے
 لیے مکہ جانے کو نکلے تھے۔ جیسا کہ ان کے سردار نے آنحضرت کے
 سامنے بیان کیا۔ غالباً ان کے نکلنے سے شبہ ہوا ہوگا ایسے محمد بن مسلمہ
 کو تیس سواری دیکر اس طرف روانہ کیا گیا مگر وہ لوگ اُکو دیکھ کر بھاگ گئے اور
 اُن میں سے ثمامہ بن اثال پکڑا گیا۔ جسکو محمد بن مسلمہ نے لاکر مسجد کے
 ایک ستون سے باندھ دیا۔ مگر آنحضرت کے حکم سے اُسکو چھوڑ دیا گیا اور
 بعد کو وہ مسلمان بھی ہو گیا۔

غزوہ بنی لحيان - ربيع الاول سنہ ہجری

غزوہ رجم میں ذکر ہو چکا ہے کہ رجم کے مقام پر لوگوں نے
 دغا بازی سے مسلمانوں کو مار ڈالا تھا اُسکا بدلہ لینے کو آنحضرت نے
 دو سو سواروں کے ساتھ کوچ کیا اور غیر معروف رستہ اختیار کیا تاکہ بنی
 لحيان یہ نہ سمجھیں کہ پیر چڑھائی ہوتی ہے۔ مگر جب اُن پہنچے تو معلوم ہوا کہ اُکو
 خبر پہنچ گئی تھی اور پہاڑوں میں جا چکے تھے ایسے آپ واپس تشریف لے آئے
 غزوہ ذی قردہ یا غزوہ غابہ ربيع الآخر سنہ ہجری
 غابہ ایک گاؤں ہے مدینہ کے پاس شاہ کی طرف۔

عیینہ بن حصن الغزازی نے بنی غطفان کے سوار لیکر مقام
 غابہ میں آنحضرت کے اونٹوں کو لوٹ لیا اور وہاں ایک آدمی بنی عفا مائل
 مع اپنی جورو کے تھا اُسکو مار ڈالا اور اُسکی جورو اور اونٹوں کو لیکے سلمہ بن
 عمرو بن اکوع نے جو ایک نامی تیر انداز تھا تنہا اُن کا تعاقب کیا

اور اونٹوں کو چھڑا لیا۔ جب یہ خبر مدینہ میں پہنچی تو لوگ آنحضرتؐ پاس جمع ہو گئے تاکہ انکو سنا دیں۔ آپؐ نے سعد بن زید کو مٹا کر کے اُن لوگوں کے تعاقب میں بھیجا۔ کچھ خفیف سی لڑائی ہوئی اور چند آدمی ماری گئے۔ اُن لوگوں کو شکست ہوئی اور وہ بھاگ گئے۔

سعد کے روانہ ہونے کے بعد آنحضرتؐ خود بھی روانہ ہوئے اور ذی قعدہ تک جو ایک چشمہ کا نام ہے پہنچے اور پھر سب لوگ واپس چلے آئے۔

سیرۃ عکاشہ بن محض **اسدی** **ربیع الآخر سنہ ہجری**
 عمر میں ذوق ایک چشمہ ہے بنی اسد میں قید سے دمنزل
 عکاشہ بن محض اسدی چالینس آدمیوں کے ساتھ روانہ ہو
 اسطرف اعراب یعنی گنوار عرب رہتے تھے غالباً اُن ہی کی تنبیہ و
 تادیب کو گئے ہو گئے۔ وہ لوگ بھاگ گئے عکاشہ اُن کے دونوں
 اونٹ پکڑ لائے۔

سیرۃ ذی القصد **یا سیرۃ بنی ثعلبہ** **ربیع الآخر سنہ ہجری**
 ذی القصد ایک گانوہے مدینہ سے چوبیس میل۔

آنحضرتؐ نے ذی آدمی بنی ثعلبہ کے پاس روانہ کئے تھے۔
 محمد بن مسلمہ اُن کے سردار تھے۔ یہ لوگ ذی القصد میں
 رات کو رہے۔ گریات کو وہاں کے سوادیمیوں نے انکو گھیر کے
 تیروں کنبے مار ڈالا۔ صرف محمد بن مسلمہ بچے مگر زخمی ہوئے
 صبح کو ایک شخص انھیں اٹھا کر مدینہ میں لے آیا۔ اس واقعہ کے

بعد آنحضرت نے ابو عبیدہؓ بن الجراح کو چالیس آدمی دیکر ان کو کوئی
سزا دینے کے لئے بھیجا تھا مگر وہ سب پہاڑوں میں بھاگ گئے
انکا گلا سڑا اسباب جو رکھا تھا اُسکو ابو عبیدہؓ لوث لائے۔

سیرۃ جموم - بیع الآخر (۴) منہ بحری

جموم ایک مقام ہے بطن نخلة میں۔

زید بن حارثہ بطور گشت کے اُس طرف گئے قوم مُزینہ

کی ایک عورت نے جسکا نام حلیمہ تھا بنو سلیم کی کچھ مخبری کی جبر
زید نے اُس بستی کو گھیر لیا۔ اُنکے اُونٹ چھین لئے اور چند آدمیوں
کو قید کر لیا جنہیں حلیمہ کا شوہر بھی تھا۔ مگر آنحضرت نے اُسکو چھوڑ دیا۔

سیرۃ عقیص جمادی الاول (۱) منہ بحری

یہ ایک موضع ہے مدینہ سے چار میل پر۔

قریش مکہ کا ایک قافلہ جس میں تجارت وغیرہ کا سامان تھا۔

شام سے آتا تھا آنحضرت نے زید بن حارثہ کو بھیجا کہ قریش مکہ

تک اُس سامان کو سنانے دے۔ زید گئے اور قافلہ کا مال وہاں

چھین لیا۔ اور چند آدمی قید کر لئے۔

سیرۃ طرف جمادی الآخر (۲) منہ بحری

یہ ایک چشمہ کا نام ہے مدینہ سے چھتیس میل

زید بن حارثہ پندرہ آدمیوں کے ساتھ بطور گشت بنو قحیلہ

کی طرف گئے جو اعراب میں سے تھے۔ مگر وہ بھاگ گئے اور اپنی

اُونٹ بھی چھوڑ گئے۔ جنکو زندہ لیکر چلے آئے۔

سیرۃ حسنی۔ جمادی الآخر (۴) نہ ہجری

یہہ وادی القریٰ سے دو منزل دور ہے جو مدینہ سے چھ منزل ہے۔

دَحِیہ بن خلیفہ کلثبی شام سے واپس آتے تھے۔ جب ارض جذام میں پہنچے تو ہُنَیْد بن عَوْص اور اُسکے بیٹے نے اُنکو لوٹ لیا۔ دَحِیہ نے مدینہ میں اگر یہ حال بیان کیا۔ اسی درمیان میں بنو نَضِیْب نے جو رفاعہ کی قوم سے تھے اور مسلمان ہو چکے تھے ہُنَیْد پر حملہ کیا اور مال و اسباب واپس کر لیا۔ آنحضرتؐ نے زید بن حارثہ کو ہُنَیْد کی سزا دی کہ وہ گئے اور اُطاسی میں ہُنَیْد اور اُسکا بیٹا مارا گیا۔ اُنکا اسباب لوٹ لیا گیا۔ اور کچھ لوگ قید ہوئے۔

معلوم ہوا ہے کہ اس ہنگامہ میں بنی نَضِیْب کا بھی کچھ اسباب لوٹا گیا۔ اور اُن کے کچھ آدمی بھی قید ہو گئے۔ جب انہوں نے آنحضرتؐ پاس آکر یہ حال بیان کیا تو آپؐ نے حضرت علیؓ کو متعین کیا۔ انہوں نے جا کر بنی نَضِیْب کا سب مل و اسباب واپس دلادیا اور قیدیوں کو چھڑوا دیا۔

سیرۃ وادی القریٰ۔ رجب (۴) نہ ہجری

یہہ ایک میدان ہے مدینہ اور شاہ کے درمیان۔ وہاں بہت سی بتیاں ہیں۔ زید بن حارثہ کچھ آدمی لیکر بطور گشت اُس طرف گئے وہاں کے لوگوں سے لڑائی ہوئی۔ زید کے ساتھ کے آدمی جو مسلمان

تھے مار گئے اور ذید بھی سخت زخمی ہوئے۔

سُریہ دومۃ الجندل شعبان (۶) منہجری

دومۃ الجندل کے لوگ [جو عیسائی تھے] ہمیشہ حملہ کا موقع تکتے

تھے۔ چنانچہ عجرت کے چوتھے سال میں بھی اُنکے حملہ کا احتمال ہوا تھا۔

اور خود آنحضرت نے کوچ فرمایا تھا۔ اُن ہی اسباب سے اِس سال

عَبْدُ الرَّحْمَنِ بن عَوْف کو سردار کر کے اُن لوگوں پر بھیجا اور فرمایا کہ کوئی

دغاکلی بات مت کرو اور خدا کی راہ میں لڑو۔ اور کسی نابالغ بچے کو مت مارو

یہ بھی فرمایا کہ اگر وہ تیری اطاعت کر لیں تو اُنکی سرداری بیٹی سے شادی

کر لینا۔ عرب میں قوموں کا اپنا پورا پورا ساتھی یا حمایتی بنائینے کے صرف

دو طریقے سب سے عمدہ تھے۔ ایک حلیف ہو جانا۔ دوسرا شتہ مندی کر لینا

اِسی پولیٹکل مصلحت سے آنحضرت نے عَبْدُ الرَّحْمَنِ کو دہاں کے سردار کی

بیٹی سے شادی کر لینے کی ہدایت کی تھی۔ اور یہی ایک بڑا سبب تھا کہ

آنحضرت نے اخیر عمر میں متعدد قبیلوں کی عورتوں کو اپنی ازواجِ مطہرات

میں داخل کیا تھا باوجودیکہ عالم شباب میں بیچڑ ایک بیوی کے کوئی اُذر نہ تھی۔

پس عَبْدُ الرَّحْمَنِ دہاں گئے تین دن قیام کیا۔ اور اِسلام کر کا وعظ

کیا کیے۔ اور مُسْلِمَان ہو جانے کی اُنکو ہدایت کی۔ اَصْبَحُ بن عَمْرٍو

کلبی جو دہاں کا سردار اور عیسائی تھا مُسْلِمَان ہو گیا اور اُسکے ساتھ

اور بہت سے آدمی مُسْلِمَان ہو گئے اور جو مسلمان نہیں ہوئے انہوں

نے اطاعت اختیار کی۔ اور جزیکہ دینا قبول کر لیا۔ عَبْدُ الرَّحْمَنِ

نے اصبح کی بیٹی سے شادی کر لی۔

سیرۃ فذک شعبان (۶) سنہ ہجری

یہ ایک گائوں ہے حجاز میں مدینہ سے دو منزل کے
آنحضرت کو خبر پہنچی کہ قبیلہ بنو سعد بن بکر لوگوں کو جمع کر کے یحییٰ بن
جوجلہ بن ہوکریذ میں جا بسے تھے مدد دینے کا ارادہ کر رہے ہیں ایسے جاتا۔

علیٰ مرتضیٰ کو تنہا آدمیوں کے ساتھ روانہ کیا۔ آپ نے انہیں چھاپا مارا اور
ان کے سواؤنٹ اور دو گھنارہ بکریاں لوٹ لائے۔ اور کوئی ٹرائی نہیں ہوتی

سیرۃ زید بن حارثہ یا سیرۃ اُمّ قرقہ۔ رمضان سنہ ہجری

زید بن حارثہ مسلمانوں کا بہت سال تجارت لیے ہوئے تھا
کو جاتے تھے۔ جب وادی القریٰ میں پہنچے تو قوم قنارہ نے جو بنی
بدر کی ایک شاخ ہے اور جکی سردار اُمّ قرقہ نامی ایک عورت تھی
سب اسباب لوٹ لیا۔ آنحضرت نے زید ہی کو ان کے سزا دینے کو مختار
کیا۔ زید نے یکایک انہیں چھاپا مارا۔ اور اُمّ قرقہ اور اسکی بیٹی کو پکڑ لیا۔

فیکس بن محسّر نے اس ضعیف عورت کو نہایت بُری طرح سے
مار ڈالا یعنی اسکا ایک پانوں ایک اونٹ سے اور دوسرا پانوں دوسرے
اونٹ سے باندھ کر اونٹوں کو مختلف سمت میں اٹھا کر اسکے دو ٹکڑے
ہو گئے۔ تاریخوں سے یہ بات قابل اطمینان نہیں معلوم ہوتی کہ اُمّ قرقہ
کے مار ڈالنے کے بعد اسکے پانوں اونٹوں سے باندھے تھے یا وہ زندہ
تھی اور اونٹوں کے پانوں سے باندھ کر اسکو مارتھا۔ مؤرخین نے اسکا

ذکر بھی فرو گذاشت کیا ہے کہ آنحضرت نے اس بی رحم واقعہ کو اگر حقیقت
 وہ ہوا تھا منکر کیا فرمایا۔ ضرور قیاس پر نہایت درجہ کی تھگی فرمائی ہوگی
 کیونکہ عموماً اپنی یہ نصیحت تھی کہ عورتیں اور بچے نہ مارے جائیں۔ مع ہذا اس
 سیرتہ کے متعلق ایسی مختلف روایتیں ہیں جنہیں سے کسی پر بھی اعتماد نہیں
 ہو سکتا۔ علامہ ابن اثیر نے لکھا ہے کہ اس سیرتہ کے سردار ابو بکر
 صدیق تھے اور سلمہ بن الاکوع لڑے تھے اور اُنہیں ایک ضعیف
 عورت کے مع اسکی بیٹی کے پکڑے جائیکا ذکر ہے۔ مگر اُسکے مارے
 جائیکا ذکر نہیں۔ اُسکا نہ مارا جانا زیادہ تر یقین کے قابل ہے کیونکہ صحیح مسلم
 میں جو حدیث کی نہایت معتبر کتاب ہے اُس عورت کا ذکر اُجا نا بیان ہوا
 ہے مگر مارے جائیکا ذکر نہیں۔ پھر ایک روایت میں ہے کہ اُسکی بیٹی
 حزن بن ابی دھب کو دیدی گئی۔ اور اُس سے عبد اللہ بن حزن
 پیدا ہوئے۔ اور ایک روایت میں ہے کہ وہ لڑکی آنحضرت نے
 لے لی اور اُسکو مکہ بھیج دیا اور اُسکے بدلے میں چند مسلمانوں کو قرض
 سے چھڑا لیا۔ سر دیلمر میور نے تسلیم کیا ہے کہ اس عورت کے قتل نہوائیکا
 علم آنحضرت کو نہیں ہوا۔ لیکن تعجب ہے کہ سپر بھی انہوں نے اُپکو اُسکے
 قتل کا شریک گردانا ہے۔

سیرتہ عبد اللہ بن رواحہ۔ سوال سنہ ہجری
 ابو رافع سلاہ بن ابی الحقیق یہودی کے مرنے یا مایجانے
 کے بعد جبکا ذکر ہم سیرتہ عبد اللہ بن عتیث میں کر آئے ہیں

اُسید بن رزاح یہودیوں کا سردار قرار پایا اُسے اپنے حلیف بنی غطفان کو اپنے ساتھ ملایا اور لڑائی کی تیاری کی۔ آنحضرتؐ کو جب یہ خبر ملی تو آپؐ نے عبد اللہ بن رواحہ کو مع تین اور آدمیوں کے اس خبر کی تحقیق کرنے کو بھیجا۔ جب عبد اللہؓ واپس آئے تو آپؐ نے تین آدمی اُنکے ساتھ کیے اور اُسید بن رزاح پاس روانہ کیے ظاہر معلوم ہوتا ہے کہ انکا بھیجنا کسی معاہدے یا صلح یا اور کسی قسم کی گفتگو کے لئے تھا نہ لڑائی کے لئے۔ کیونکہ لڑائی کے لئے تین آدمی نہیں بھیجے جاسکتے تھے عبد اللہؓ نے اس سے گفتگو کی اور وہ اس لالچ میں آپؐ کے پاس آنے پر راضی ہوا کہ خیبر کی سرداری اُسکو مل جائے۔ وہ بھی تین آدمی اپنے ساتھ لیکر چلا۔ یہ سب اونٹوں پر سوار ہو کر چلے۔ یہودی آگے اور مسلمان اُنکے پیچھے بیٹھے۔ جب قرقہ میں پہنچے تو اُسید کے دلیں کچھ شبہ ہوا جیسا کہ زاد المعاد میں لکھا ہے، اور اُسے عبد اللہؓ کی تلوار پر ہاتھ ڈالا عبد اللہؓ کو بھی شبہ ہوا۔ اور وہ اونٹ پر سے کود پڑے اور اُسکے ہاتھوں پر تلوار مار سی۔ اُسید بھی کود پڑا۔ اور خدار دار سونٹا عبد اللہؓ کے مونہ پر مارا۔ اس ہنگامہ کو دیکھ کر ہر ایک مسلمان نے اپنے ساتھی پر حملہ کیا اور مار ڈالا۔

سیرۃِ عمرؓ بن خطابؓ - سوال (۶) سنہ ہجری

حُرَیْنَةُ مَدِیْنَةُ کے قریب ایک میدان میں ایک باغ تھا۔ وہاں کے چند کسان آنحضرتؐ پاس آئے۔ ہنایت مغلص اور تباہ حال

اور بیمار تھے۔ شاید اشتقاق کی بیماری تھی جسکا علاج اونٹ کا دودھ اور پیشاب پینا اور جہاں اونٹ بٹھائے جاتے ہوں وہیں پڑے رہنا تھا۔ انہوں نے جھوٹ موٹ بیان کیا کہ ہم مسلمان ہو گئے ہیں۔ ہماری مدد کرو۔ آپ نے اپنی چند اونٹیاں اور چرواہے اُنکے ساتھ کر دیئے۔ مگر جب وہ حُک کے مقام پر پہنچے تو انہوں نے جیسا کہ صحیح مُسلمہ میں بیان ہوا ہے اُن چرواہوں کی آنکھیں پھوڑ دیں اور اُنکے ہاتھ پانوں کاٹ ڈالے جس سے وہ مر گئے۔ اور اونٹیاں لیکر جلدیے کُز بن جابر الفہری مع چند آدمیوں کے اُنکے تعاقب میں بھیجا گیا۔ وہ پکڑے گئے۔ اور اُنکی بھی آنکھیں پھوڑی گئیں اور ہاتھ پانوں کاٹ کے ڈال دیئے گئے کہ وہ مر گئے۔

ہم غزوۂ اُحُد میں لکھ آئے ہیں کہ مسلمانوں کو یہ حکم مل چکا تھا کہ اگر تم عقوبت کرنا چاہو تو اُسے قدر عقوبت کرو کہ جب قدر تم پر عقوبت کی گئی ہو پس غالباً اسی بنا پر مسلمانوں نے اُنکو اُسی طرح مارا جس طرح انہوں نے چرواہوں کو مارا تھا۔

سیرۃ عمرو بن اُمیہ شوال ۶ ہجری

ابو سفیان بن حرب نے مکہ سے ایک آدمی مدینہ میں بھیجا کہ کسی بہانے سے آنحضرت کو قتل کر دے۔ وہ مع خنجر جو اُس کے پاس چھپا ہوا تھا پکڑ گیا مگر جان بخشی کے وعدہ پر جب اُس نے یہ حال بتا دیا تو اُسکو چھوڑ دیا گیا۔ اور وہ مکہ کو چلا گیا۔ مَوَاضِیۃً لَدُنَّیْہِ میں لکھا ہے

کہ اسپر آنحضرت نے ابوسُفیان کے قتل کے لئے عمرو بن اُمیہ اور سلمہ بن اسلم کو بھیجا۔ لیکن اُن کا وہاں جانا کھل گیا۔ لوگ اُنپر دوڑے مگر وہ کسی طرح پہنچ کر نکل آئے۔ مگر یہ روایت اور اس قسم کی اور روایتیں جو ہم اوپر لکھ آئے ہیں اس قدر لغو ہیں کہ مخالف مذہب مؤرخوں نے بھی انکو صحیح نہیں سمجھا۔ چنانچہ واشنگٹن اردنگ جو ایک عیسائی مؤرخ ہے اپنی تاریخ اسلام کے بنسوس باب میں لکھتا ہے کہ ”مُحَمَّدؐ پر جو یہ الزام لگایا گیا ہے کہ دشمن سے فریب کی تدبیریں کیں کیونکہ مُنا گیا ہے کہ اُس نے عمرو بن اُمیہ کو خفیہاً کے ساتھ مکہ کو بھیجا کہ ابوسُفیان کو مار ڈالے مگر یہ راز کھل گیا اور قاتل سب رخت بھاگ آئیے بچ گیا۔ مگر یہ الزام اچھی طرح ثابت نہیں ہے اور اُنکی [یعنی آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی] اکردار اور سیرت عام کے برخلاف ہے۔“

غزوہ حَٰذِیَیَہ - ذی قعدہ (۴) نہ ہجری

یہ ایک گمان ہے اور اُس میں اس نام کا ایک کنواں ہے اُسی کے نام سے یہ گمان مشہور ہو گیا ہے۔ یہاں سے مکہ ایک منہ کی زبانہ جاہلیت میں۔ ذیقعدہ۔ ذی الحجہ۔ محرم اور جب کے مہینوں میں لوگ لڑنے بھڑنے کو حرام جانتے تھے۔ اور یہ مہینے حج اور زیارت کعبہ کے لئے جو تمام اقوام عرب کا قومی اور مشترک معبد تھا مخصوص تھے۔ چنانچہ کعبہ میں انبیاء سے سلف خصوصاً حضرت

ابراہیم و اسماعیل علیہم السلام اور قربانی کے سینڈھے اور عیسیٰ علیہ السلام کو گود میں لیے ہوئے حضرت ہنریک کی تصویر کا ہونا اس بات کی دلیل ہے کہ عرب کے بعض قبیلوں کے لوگ جو یھودی یا عیسائی ہو گئے تھے وہ بھی حج اور زیارت کو آتے تھے اور کوئی کسی سے مزاحم ہونیکا حق نہ رکھتا تھا۔ پس اسی بنا پر آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے مکہ میں جا کر حج و عمرہ ادا کر نیکا ارادہ کیا۔ قربانی کے لیے اونٹ بہراہ چلے۔ اور قربانی کی علامت کے طور پر جوشانیاں مقرر تھیں وہ اُپر کر دیں۔ اور ایک ہزار پانسو بیس لوگوں کے ساتھ کوچ فرمایا۔ اور چونکہ یہ امید تھی کہ قریش مکہ حج اور زیارت کے مانع نہ ہوں گے۔ اسلئے لوگوں کے پاس احتیاطاً صرف ایک ایک تلوار تھی اور کوئی ہتھیار نہ تھا۔ مگر جب حُدُیْدیہ میں پہنچے تو قریش نے مکہ میں آنے سے روکا۔ دونوں طرف سے پیغام سلام ہوئے اور لوگ آئے گئے مگر انہوں نے نہ مانا۔ آخر کار عثمان بن عفان بھیجے گئے اور انکو بھی انہوں نے قید کر لیا۔ اور یہ مشہور ہو گیا کہ قریش نے انکو قتل کر ڈالا۔ پس آنحضرت نے مجبوراً لڑنے کا ارادہ کیا۔ اور سب لوگوں سے لڑنے اور مارنے مرنے پر بیعت لی۔ مگر بعد کو وہ خبر غلط معلوم ہوئی۔ اس کے بعد قریش نے سُہیل بن عمرو کو صلح کا پیغام دیکر بھیجا۔ اور صلح اس بات پر منحصر تھی کہ اس سال آپ مکہ میں حج

دیکھو کتاب اخبار کہ مصنف علامہ اذرقی صفحہ ۱۲۰ و تاریخ ابن ہشام وغیرہ

اور عمرہ کو نہ آئیں۔ اور واپس چلے جائیں۔ اور سالانہ ہجرت کو قضا کر لیں اور تین دن سے زیادہ مکہ میں نہ ٹھہریں۔ اور ایک ایک تلوار کے ساتھ کسی کے پاس کوئی ہتھیار نہ ہو۔ بعد ہی گفتگو کے آنحضرتؐ سپر رضامند ہو گئے۔ اور حضرت علیؓ کو عہد نامہ لکھنے کو فرمایا۔ اور کہا کہ لکھو بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ ”سہیل نے کہا کہ ہتھوپیہ نہیں جانتے صرف یہ لکھو بِاسْمِکَ اللّٰہُمَّ“ آپ نے فرمایا کہ یہی لکھو۔ پھر فرمایا کہ لکھو ”ہَذَا مَا صَلَّحَ عَلَیْکَ مُحَمَّدٌ رَّسُوْلُ اللّٰهِ“ سہیل نے کہا کہ اگر ہم اس بات کو قبول کرتے کہ آپ خدا کے رسول ہیں تو آپ سے لڑتے ہی کیوں۔ آپ اپنا اور اپنے باپ کا نام لکھو ایسے۔ آپ نے فرمایا کہ لکھو ”ہَذَا مَا صَلَّحَ عَلَیْکَ مُحَمَّدٌ رَّسُوْلُ اللّٰهِ“ غرض کہ برس سال واپس چلے آئیے علاوہ اس بات پر صلح ہوئی کہ دس برس تک لڑائی موقوف رہے سب لوگ امن میں رہیں اور لڑائی نہ ہو۔ اور یہ بھی معاہدہ ہوا کہ اگر کوئی شخص قریش مکہ میں کابلہ اجازت اپنے دلی کے آنحضرتؐ پاس چلا آئے تو آپ اُسکو ان کے پاس بھیج دیں۔ اور اگر آنحضرتؐ کے ساتھیوں میں سے کوئی شخص مکہ میں چلا آئے تو قریش اُسکو واپس نہیں دینے کے۔ * غرض کہ آنحضرتؐ نے اس معاملہ میں ایسی نرمی اور عالی ظرفی کا برتاؤ کیا کہ دونوں طرف سے عہد نامہ کی تصدیق ہو گئی۔ اور

* کسی مسلمان کا آنحضرتؐ کی مرضی کے برخلاف قریش کے پاس چلا جانا مرتد نہ ہونیکے بغیر ممکن تھا پس مرتد کو واپس لیکر آپ کیا کرتے۔ مؤلف عفی عنہ

آنحضرت نے اُسی مقام پر غزوہ کا فیصلہ کر دیا۔ واپس تشریف لے آئے۔
 وغزوہ کا موقوف کیا اور مدینہ کو واپس تشریف لے آئے۔

غزوہ خیبر - جمادی الآخر (۶۲۷ء) ہجری
 یہ ایک مشہور و معروف بہت بڑا شہر ہے مدینہ سے آٹھ
 منزل شاہ کی طرف۔

اہل خیبر جنہیں وہ تمام یہودی بھی جاملے تھے جو مدینہ
 سے جلا وطن کئے گئے تھے ہمیشہ مسلمانوں سے لڑنے کی تیاریاں
 کرتے رہتے تھے۔ اور انہوں نے بنی اسد اور بنی غطفان کو اپنا
 حلیف کر لیا تھا۔ اور اپنے قلعوں کی مضبوطی پر جو شامیں دس تھے بہت
 نازاں تھے۔ جب ان لوگوں کی آواہی جنگ نے زلیخہ غمہرت پائی
 تو آنحضرت نے اس فساد کے مٹانے کا ارادہ کیا اور مدینہ سے
 چڑھائی کی۔ بنی اسد کا سردار طلیحہ بن خویلد اسد بنی اور بنی
 غطفان کا سردار عیینہ بن حصن ابن بد رفاری تھا خیبر والوں
 نے اپنے قلعوں کو بند کر لیا اور ایک مہینہ تک لڑائی جاری رہی۔

سب سے پہلے حصن ناغم فتح ہوا اور پھر بعض اور قلعے بھی فتح ہوئے
 اہل خیبر سخت لڑائیاں لڑتے رہے مگر جب جناب حیدر گرانے
 یہودیوں کے بڑے نامی گرامی بہادروں حادث اور اس کے بھائی حبیب
 اور عتد اور یاسر کو مار لیا۔ اور ایک عجیب و حیرت انگیز قوت و
 صولت کے ساتھ ان کے سب سے مضبوط قلعوں و طیح۔ سلاکھ اور

قصوں کو فتح کر لیا۔ تو انہوں نے امن چاہا اور تین امر پر صلح ہوئی۔
 آؤں۔ یہ کہ تمام اہل خیبر کو اور ان کے اہل و عیال کو جان کی
 امان دی جائے۔ دوسرا یہ کہ تمام اہل خیبر کو اپنا مال و اسباب بطور
 تاوان جنگ کے دیدیں۔ لیکن اگر کوئی شخص اپنا مال چھپا رکھے تو اس سے
 جان اور اہل و عیال کے امن کا معاہدہ قائم نہ رہیگا۔ تیسرا یہ کہ تمام بن
 خیبر کی انکی ملکیت نہ رہیگی۔ گردہ اپنے گھروں میں آباد رہینگے۔ اور زمینیں
 پر بھی قابض رہینگے۔ اور انکی پیداوار کا نصف حصہ بطور خراج دیا کریں گے۔ اور
 کسی بدعہدی پر آنحضرتؐ کو اختیار نہ ہوگا کہ انکو جلا وطن فرمائیں۔ کنانہ بن ربیع
 بن ابی الحقیق نے دغا بازی کی اور نہایت بیش قیمت مال چھپا رکھا۔ جو
 تلاش کے بعد ملا۔ پس وہ مارا گیا۔ اور اُسکے اہل و عیال قید کر لیے گئے۔

غزوہ وادی القریٰ - جمادی الآخرہ ۶ ہجری

خیبر کو سے مراجعت فرما کر آنحضرتؐ وادی القریٰ میں پہنچے اور وہاں
 چار دن ٹھہرے تو اہل تیماء نے اسلام تو قبول نہیں کیا۔ مگر جزیہ دینے
 پر صلح کر لی۔

سیرتہ تزکیہ وغیرہ - شعبان ۸ ہجری

اس مہینے میں تین مختلف اطراف میں تین سیرتے بھیجے گئے
 جنہیں پہلا سیرتہ تزکیہ کا تھا۔ جو مکہ کے قریب دو منزل پر ایک جگہ پر
 اس سیرتہ کے سردار عمر فاروق تھے اور تین آدمی انکے ساتھ تھے
 گردوں کے لوگ بھاگ گئے اور یہہ واپس چلے آئے۔

دُوسرا سَرِیہ ابوبکر صدیق کا بنی کلاب پر تھانے کچھ خفیف سی لڑائی ہوئی۔ کچھ آدمی مرے۔ کچھ قید ہوئے۔

تیسرا سَرِیہ بنی مُرہ پر بھیجا گیا جو فدائے میں رہتے تھے۔ اس سَرِیہ میں تیس آدمی تھے اور بشیر بن سعد اُنکے سردار تھے جو خفیف لڑائی کے بعد واپس آ گئے۔

سَرِیہ غالب لیشی و اُسامہ بن زید۔ رمضان ۱۰ھ ہجری

غالب بن عبد اللہ لیشی نجد کی طرف منقطعہ پر جو مدینہ سے اٹھ منزل پر ہے بھیجے گئے تھے اور دُوسو تیس آدمی اس سَرِیہ میں تھے مگر وہاں بہت ہی خفیف سی لڑائی ہوئی۔ اور پھر سب لوگ واپس آ گئے۔ اُسامہ بن زید خربہ کی طرف بھیجے گئے تھے جو ضحہ کی طرف ہے یہاں کسی سے لڑائی نہیں ہوئی۔ مگر ایک شخص اُسامہ کو لاجسہ اُنہوں نے تلوار اٹھائی۔ اور اگرچہ اُس نے کلمہ شہادت پڑھا۔ مگر اُسامہ نے اُس کو مار ڈالا۔ اور اس باعث سے اُنہی شخص نے نہایت جنگی ظاہر فرمائی۔

سَرِیہ بشیر بن سعد انصاری۔ شوال ۱۰ھ ہجری

یمن اور حَبَاب جسکو قزارہ اور عذرا بھی کہتے ہیں۔ بنی غطفان سے علاقہ رکھتے تھے جو خبیذہ والوں کی مدد کو گئے تھے اس وجہ سے یہ سَرِیہ اُنہی بھیجا گیا تھا۔ مگر وہ لوگ بھاگ گئے۔ اُنہی مال و اسباب اٹھ آیا اور صرف دو آدمی قید ہوئے۔

سُریہ ابن ابی العوجاء سلمی ذی الحجۃ ہجری
یہ سُریہ بنی سلیم کی ٹھیکھا گیا تھا۔ وہاں سخت لڑائی ہوئی اور دشمن
چاروں طرف سے ٹوٹ پڑے اور سب لوگ مارے گئے اور ابن
ابی العوجاء بھی زخمی ہوئے اور مُردوں میں پڑے دہ گئے۔

سُریہ غالب بن عبد اللہ لثبی صفر ۶ ہجری
یہ سُریہ بنی مُکَوَّخ پر جو کَدَید میں رہتے تھے بھیجا گیا تھا۔
وہاں کچھ لڑائی نہیں ہوئی۔ مگر کچھ اسباب اُٹھ آیا۔ اسی مہینہ میں خالد بن
وَلَید اور عثمان بن ابی طلحہ اور عمرو بن عاص مکہ سے مَدِیْنہ
میں چلے آئے اور مسلمان ہو گئے۔

سُریہ غالب بن عبد اللہ لثبی صفر ۷ ہجری
یہ سُریہ بھی فدک کی جانب بھیجا گیا تھا اُن ہی لوگوں پر جن پر
بشیر بن سَعْد بھیجے گئے تھے۔ اُن سے لڑائی ہوئی کچھ لوگ مارے گئے
اور کچھ اسباب لوٹ لیا گیا۔

سُریہ شجاع بن وہب اَسَدی۔ ربیع الاول ۸ ہجری
یہ سُریہ ذات عرق کی طرف بھیجا گیا تھا جو مَدِیْنہ سے پانچ
منزل ہے۔ اور جہاں بنی ہوازن نے لوگ جمع کیے تھے وہاں کچھ
لڑائی نہیں ہوئی۔ مگر اُن کے اونٹ لوٹ لائے۔

سُریہ کعب بن عُمر غفاری۔ ربیع الاول ۹ ہجری
یہ سُریہ ذات لطلحہ کی طرف بھیجا گیا تھا جو ذات القراع کے قریب

یہاں بہت کثرت سے لوگ لڑنیکے لیے جمع تھے۔ نہایت سخت لڑائی ہوئی اور جو لوگ بھیجے گئے تھے سب کے سب مار گئے۔ خبر کے معلوم ہونے پر ایک بڑا لشکر بھیجنے کا ارادہ ہوا مگر معلوم ہوا کہ وہ لوگ اور نعمت کو چلے گئے۔

سیرۃ منوتہ - جمادی الاول (۸) شہری

یہ ایک قبیلہ ہے شام کے علاقہ میں دمشق سے دس۔ آنحضرتؐ نے حارث بن نعمان ازدی کو ہرقل شہنشاہ روم کے نام ایک خط دیکر شہر بصرے کو بھیجا تھا۔ جب ہوندہ میں پہنچا تو ایک نصرانی امیر شرحبیل بن عمرو غسانی نے تعرض کیا اور اُسکو مارا والا سپر آنحضرتؐ نے تین ہزار آدمیوں کا لشکر جسکے سردار زید بن حارثہ تھے اُسکی نرا دہی کو بھیجا نہایت سخت لڑائی ہوئی۔ اور زید اور جعفر بن ابیطالب اور عبید اللہ بن رواحہ جتنے اُنھیں فوج کا نشان تھا بڑی بہادری کے ساتھ یکے بعد دیگرے لڑ کر مار گئے۔ اور فوج کا نشان خالد بن ولید نے لیا۔ اور نہایت سخت لڑائی کے بعد فتح پائی۔ اس لڑائی میں تمام عیسائی قومیں جو اُس نواح میں رہتی تھیں شامل تھیں۔ اور ہرقل کی فوج بھی جو قسطنطنیہ کا شہنشاہ تھا اور شام کے تمام صوبہ پر اُسکی حکومت تھی اور اسی زمانہ میں فارس کو فتح کر چکا تھا اُن لوگوں کے ساتھ لڑائی میں شریک تھا۔

سیرۃ عمرو بن عاص - جمادی الآخر شہری

یہ سیرۃ ذات السلاسل کے نام سے مشہور ہے۔ سلاسل ایک

چشمہ کا نام تھا ذات القراع کے پاس مدینہ سے فوس منزل بنی
قضاء عمر نے کچھ لوگ لڑنے کے لیے جمع کئے تھے۔ جب یہ نہرا حضرت
کو پہنچی تو عمرو بن عاص کو قینق سوا آدمی دیکر اُس طرف روانہ کیا۔ سلاسل
کے قریب پہنچے۔ معلوم ہوا کہ دشمن بہت کثرت سے جمع ہیں۔ ایسا
دوڑو آدمی اُٹھ کر دوڑنے لگے۔ مگر بنی قضاہ آخر کار بھاگ گئے
اور جمعیت تفرق ہو گئی۔

سیرتہ ابی عُبیدہ بن جراح - شبِ سنہ ہجری
اس سیرتہ میں مین سوا آدمی تھے جو مندر کے کنارہ پر چند روز ٹھہرے
رہے اور کسی سے کچھ لڑائی نہیں ہوئی۔

سیرتہ ابی قتادہ انصاری - شعبان سنہ ہجری
اس سیرتہ میں صرف پندرہ آدمی تھے اور بقام خضہ جو نجد میں
ہے بنی خطافان کے لوگوں کی طرف بھیجا گیا تھا۔ کچھ لڑائی ہوئی اور کچھ
لوگ قید کر لیے گئے اور دسوا دنٹ اور ایک ہزار بکریاں اٹھ آئیں۔

سیرتہ ابی قتادہ - رمضان سنہ ہجری
اس سیرتہ میں صرف آٹھ آدمی تھے۔ اور یہ لوگ اِذہر کی طرف
بھیجے گئے تھے جو ایک چشمہ ہے درمیان مَکَہ اور یمامہ کے اور مَکَہ
سے تین منزل ہے۔ یہ سیرتہ صرف اسیلے بھیجا گیا تھا کہ قریش مَکَہ کی
کچھ خبر لے۔ اور نیز مَکَہ والے خیال کریں کہ آنحضرت اُس طرف تشریف
لیجائینگے۔ حالانکہ آپکا ارادہ قریش پر حملہ کرنے کا تھا۔

غزوہ فتح مکہ - رمضان سنہ ہجری

منجملہ شرائط معاہدہ حدیبیہ ایک شرط یہ بھی تھی کہ جو قومیں چاہیں اس معاہدہ میں آنحضرت کے ساتھ شامل ہو جائیں۔ اور جو قومیں چاہیں قریش کے معاہدہ میں داخل ہو جائیں۔ چنانچہ بنو خزاعہ آنحضرت کے ساتھ اور بنو بکر قریش کے ساتھ معاہدہ میں شریک ہوئے۔ مگر پورے دو برس بھی نہ گزرے تھے کہ بنو بکر نے بنو خزاعہ کے ساتھ اپنی عداوت اور جنگ و جدل کو جو شروع زمانہ اسلام سے موقوف تھی پھر تازہ کیا۔ اور نوفل بن معاویہؓ نے بنو خزاعہ پر حملہ کیا اور کچھ آدمی مارے گئے۔ قریش مکہ نے برخلاف شرائط معاہدہ ہتھیار بھینچنے سے بنو بکر کی مدد کی اور بعض سرداران قریش خود بھی بہ تبدیل لباس اُنکے شریک ہوئے۔ اور بنو خزاعہ کو یہاں تک عاجز کیا کہ انہوں نے حرم کعبہ میں پناہ لی۔ مگر نوفل نے وہاں بھی اُنکا تلیقہ کرنا چاہا اور کہا کہ آج کے دن خدا کوئی چیز نہیں بھگا پناہ لینا چاہیئے۔ ناچار بنو خزاعہ نے بدیل بن ورقا کی پناہ لی جو ان ہی میں سے تھا۔ مگر مکہ میں رہتا تھا۔ اور عمرو بن سالمہ کو استمداد کے لئے آنحضرت کی خدمت میں بھیجا۔ قریش نے ہمد شکی تو کر بیٹھے مگر معاہدہ اندیشہ ہوا کہ آنحضرت کو خبر پہنچے گی تو آپ ضرور اسکی مکافات فرمائینگے۔ پس ابوسفیان اسکی معذرت اور دوبارہ عہد کرنے کو مدینہ میں آیا۔ مگر اکام نہ رہا۔ اور کیونکر ناکام نہ رہا کہ قریش نے بنو خزاعہ کے بہت سے لوگوں کو قتل کر دیا تھا اور اب بڑے انتہا زیادتی کی تھی۔ پس ممکن نہ تھا کہ اُس ظلم اور خون ریزی

سے جو قریش اور بنو بکر نے ملکر کی تھی درگزر کر کے نیا عہد کیا جاتا۔ پس آنحضرتؐ نے فوج کے جمع ہونیکا حکم دیا اور مکہ کے رستوں کی سخت ناکہ بندی کی گئی۔ تاکہ قریش کو خبر نہ پہنچ سکے۔ اور دتل ہزار فوج جرار کے ساتھ کوچ فرمایا۔ اور مکہ کے قریب مَرُّ الظَّهْرَان میں پہنچ گئے۔ اور حکم دیا کہ تمام سرداران لشکر اپنے اپنے خیموں کے آگے رستہ کو آگ روشن کریں۔ اب تک قریش بالکل بے خبر تھے۔ مگر آنحضرتؐ کی طرف سے جو اطمینان نہ تھا ایسے مدینہ کے رستہ پر خبر گیری کے یو لوگوں کو بھیجتے رہتے تھے۔ چنانچہ اُس رات کو ابوسفیان اور بدیل بن ورقا اور حکیم بن خزّام جو مکہ سے نکل کر قحطص حال کے یسے مَرُّ الظَّهْرَان میں آئے اور اُنکو ایک ٹیلہ پر سے مدینہ کی جانب جا بجا آگ جلتی ہوئی دکھائی دی تو نہایت حیران اور متعجب ہوئے کہ یہ آگ کیسی ہے۔ اور کن لوگوں نے جلائی ہے۔ اسی درمیان میں آنحضرتؐ کے چچا عباس بن عبد المطلب جو اسی سفر میں مکہ سے آکر شامل ہوئے تھے اُنکو خیال ہوا کہ اگر یہ لشکر عظیم بے خبر مکہ پر پہنچ گیا تو قریش سب کے سب مارے جائیں گے۔ ایسے وہ موار ہو کر مکہ کی جانب گئے۔ کہ اگر کوئی دناں کو جانا ہوا لمجائے تو قریش کو مطلع کر دیں۔ تاکہ وہ جنابِ رسولِ خدا کی خدمت میں حاضر ہو جائیں۔ اور امان حاصل کر لیں۔ پس انہوں نے جو ابوسفیان کو بولتے سنکر اُسکو پکارا تو وہ آواز پہچان کر اُنکے پاس آیا اور پوچھا کہ اس وقت تم کہاں سے آئے ہو؟ انہوں نے کہا کہ کیا تو دیکھتا نہیں کہ رسولِ خدا

دس اہل ر فوج جرار کے ساتھ آن پہنچے ہیں۔ اور یہ آگ اُس فوج ہی کی تو ہے۔ جسکو سُکر اُسکے ہوش اُڑ گئے۔ اور بھڑاسکے کچھ چارہ ہنوا کہ اُن کے کہنے کے موافق اُنکے پیچھے بیٹھ لیا۔ اور آنحضرت کی خدمت میں حاضر ہوا۔ اور اپنا مسلمان ہو جانا بھی ظاہر کیا۔ اور شاید دل میں کچھ کچا پکا مسلمان ہو بھی گیا ہو۔ پس آپ نے حکم دیا کہ اچھا اُسکو اپنے پاس ٹھہراؤ صبح کو دیکھا جائیگا۔ نماز فجر کے بعد عباس پھر اُسکو لائے اور انکی سفارش سے آنحضرت نے اُسکو امان اور مہکد کو واپس جانے کی اجازت دی۔ اور تاکہ لوگ قتل سے بچ جائیں چاہیہ بھی فرما دیا کہ جو شخص تیرے گھر میں پناہ لیگا اُسکو امن دیا جائیگا۔

اب آنحضرت مہکد پر بڑھے اور شہر کر دیا گیا کہ جو شخص اُسو سفیان کے گھر میں پناہ لیگا اور جو اپنے گھر کا دروازہ بند کر کے چپ چاپ بیٹھا رہیگا یا ہتھیار ڈال دیگا۔ یا حرم کعبہ میں پناہ لیگا اُسکو امن دیا جائیگا۔ مگر چند مرد اور کچھ عورتیں جو نہایت مفسد اور واجب القتل تھے متشہد کئے گئے۔ اور فوج کے سرداروں کو مہکد پر بڑھنے کا حکم ہوا۔ عکرمہ بن ابوجہل اور صفوان بن اُصیہ نے خالد بن ولید کے کالم کا خیف سا مقابلہ کیا اور چند مسلمان شہید ہو گئے۔ مگر قریش کے شر آدمی مار گئے اور وہ بھاگ نکلے۔ باقی کسی نے مقابلہ نہیں کیا۔ اور آنحضرت بلا مزا بسواری شہر مہکد میں داخل ہوئے۔ اور اس طرح پر وہ پیشین گوئی پوری ہوئی جو حضرت اشعیاہ نبی نے وحی کی رو سے فرمائی تھی کہ

” دو شخص خدا کی سچی پرستش از سر نو قائم کریں گے۔ اور ان میں سے ایک کو گدے کا سوار اور دوسرے کو اونٹ کا سوار بنایا تھا [کتاب اشعیاہ باب آیت] جبکہ پہلا حصہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے آنیے جو گدھے پر سوار ہو کر یوروشلیم (بیت المقدس) میں داخل ہوئے تھے پورا ہو چکا تھا۔ کیونکہ بلاشبہ یہودیوں نے جو مکاری اور غابازی سے شریعت کے صرف ظاہری احکام کی پابندی اختیار کی تھی اور دنی نیکی اور روحانی پاکیزگی کو بالکل چھوڑ دیا تھا آپ نے اسکو بتایا اور خدا کی سچی پرستش قائم کی۔ گرد و سرا حصہ پورا ہونا باقی تھا یہاں تک پورا ہوا۔ کہ آنحضرت اونٹ پر سوار ہو کر داخل مکہ ہوئے اور شریعت و مہجہ پرستی کی جگہ خدا کے واحد کی پرستش قائم کی اور حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے پیروکاروں نے انکو خدا کا بیٹا مانا اور تین خداؤں کے پھر تین سے ایک خدا بنایا تھا اور خدا سے واحد کی پرستش میں غلط آگیا تھا اسکو ڈایا اور پھر سے خدا کی سچی پرستش قائم کی۔ ”وریوں فرمایا ”یا اهل الکتاب تعالوا الی کلمۃ سوائے بیننا و بینکم ان لا نعبد الا الله“ آنحضرت نے سرکاری کعبہ کا طواف کیا۔ اور پھر بطرح آپ کے جدا مجرایا اھلیم و خانی اللہ نے اپنی قوم کے بتوں کو توڑا تھا اسبطرح قریش کے بتوں کو جو درم کہیں جا بجا نصب تھے توڑنا شروع کیا۔ چنانچہ ”جاء الحق و زھق الباطل ان الباطل کان زھوقا“ فرماتے جاتے تھے اور توڑتے جاتے تھے۔ اب چند بت کعبہ کی دیواروں پر باقی رہ گئے تھے جہاں بت نہیں

پہنچ سکتا تھا۔ پس جناب علی مرتضیٰ نے عرض کیا کہ میرے کاہدے پر پائے مبارک رکھ کر انکو بھی توڑ ڈالیے۔ مگر آپنے فرمایا نہیں۔ بلکہ تم میرے کاہدے پر چڑھ کر انکو توڑو جس سے ظاہر مقصود یہ تھا کہ جناب موصوف کا خلیفہ اور وزیر اور شریک فی الامر ہوا ہر ایک کو معلوم ہو گا پس وہ صاحب ولایت کبریٰ جو محمد رسول اللہ کے ساتھ وہی نسبت رکھتا تھا جو حضرت موسیٰ کے ساتھ حضرت ہارون کو تھی اُس قبلہ نام کے دوش مبارک پر بانو رکھ کر کعبہ پر چڑھ گیا۔ اور بتوں کو زمیں پر ٹپک کر اُس مشکل خدمت کو پورا کیا۔ جسکی بجا آوری کا وعدہ کوہ صفا کی دعوت کے موقع پر کیا تھا [دیکھو صفحہ ۴۶] کعبہ کے اندر جو فشتوں اور پیغمبروں کی تصویریں تھیں اُنکے مٹا ڈالنے کا حکم حضرت فاروق کو ہوا۔ اور انہوں نے اُنکو مٹا ڈالا۔ مگر حضرت ابراہیمؑ و اسماعیلؑ کی تصویروں کے مٹانے میں اُنکو تامل ہوا اور نہ مٹایا جنکو سلامت دیکھ کر آنحضرت نے خود مٹا دیا۔

بُخَارِی اور مُسْلِم نے بالاتفاق سعد بن ابی وقاص کی سند پر روایت کی ہے کہ جناب رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے حضرت علی مرتضیٰ کو فرمایا کہ اَنْتَ رَافِعُ بِمَنْزِلَةِ هَارُونَ مِنْ مُوسَى اَلَا اِنَّهُ لَا نَبِيَّ بَعْدِي یعنی تمکو مجھ سے وہی نسبت ہے جو ہارون کو موسیٰ سے تھی۔ مگر یہ کہ میرے بعد کوئی نبی نہیں۔ یعنی نبوت کے سوا تمام کمالات روحانی جیسے مجکو حاصل ہیں ویسے ہی تمکو بھی حاصل ہیں اور جس طرح ہارون موسیٰ کے ساتھ خدا کے حکم کی بجا آوری میں شریک تھو ویسے ہی تم میرے ساتھ شریک ہو۔ و کُفَى بِذَلِكَ فَضْلًا۔

مؤلف غنی عنہ

اَب مَکَّد اور اہل مکہ سب آنحضرت کا مال تھا اور جو ظلم و ستم انہوں
 نے آنحضرت اور صحابہ پر کیے تھے وہ ہر کسی کو معلوم تھے۔ پس آپ چاہتے
 تو سب کو غلام لوٹ دیتی بنالیتے۔ اور جو کو چاہتے دیتے۔ مگر اللہ
 سے رحم و کرم کہ آپ نے ان سب باتوں کو ٹھکرا دیا اور اہل مکہ سے
 وہی بڑا کو کیا جو یوسف علیہ السلام نے اپنے بھائیوں سے کیا
 تھا۔ اور انکو مخاطب کر کے فرمایا کہ «لَا تَزِیْبُ عَلَیْکُمُ الْیَوْمَ لَیْغُفِرُ اللّٰهُ
 لَکُمْ وَهُوَ اَرْحَمُ الرَّاحِمِیْنَ» یعنی۔ آج میں نے اپنے قصور کو معاف کیے
 خدا جو سب سے زیادہ رحم والا ہے وہ بھی معاف کرے۔ اور پھر فرمایا
 «اَذْهَبُوا فَاَنْتُمْ اَطْلُقَاءُ» یعنی جاؤ تم سب کو میں نے آزاد کیا۔ اور شہنشاہوں
 میں صرف چار آدمی قصاصاً قتل کیے گئے باقی وہ بھی معاف کر دیے گئے
 ۔ جس طرح قدیم زمانہ کے یونانیوں کو یہ خیال تھا کہ انکا بڑا معبود جوشہم (ڈلفی)
 میں تھا اسکو کوئی فتح نہیں کر سکتا اسی طرح ہمیشہ کہیں مکہ کو بھی (بالتبہ)۔
 کعبہ کی نسبت ایسا ہی یقین تھا کہ وہ کبھی کسی سے فتح ہونے والا نہیں۔ اور
 اَبْرَہَہ وغیرہ بادشاہوں کی ناکامیابی سے انکا یہ خیال مستحکم ہو گیا تھا۔
 اور وہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی نسبت بھی ایسا ہی گمان رکھتے
 تھے۔ لیکن اَب جو انکے خلاف توقع مَکَّد فتح ہو گیا۔ اور انکا بڑا بت
 ہبل جسکو اُحُد کی لڑائی میں مدد کے لئے ساتھ لینگے تھے اور اُرد
 بڑے بڑے بت مٹی میں مل گئے۔ تو انکو معلوم ہو گیا کہ بادشاہی اُرد
 چیز ہے اور پیمبری اور چیمہ۔ اور خدا کے دست قدرت کے

سامنے بُت کوئی چیز نہیں ہیں۔ اور وہ جو جوق انحضرتؐ کی خدمت میں حاضر ہونے اور بطوح خاطر مسلمان ہونے شروع ہوئے۔ اور آپ نے اُن سے اس اقرار پر بیعت لینے شروع کی کہ اللہ خدا کے ساتھ کسی کو شریک نہ کریں گے۔ نہ اُسکی ذات میں نہ صفات میں نہ استحقاق عبادت و استغاثت میں۔ اور چوری نہ کریں گے۔ حرام کاری کے مرتکب نہ ہوں گے۔ خونِ ناحق نہ کریں گے۔ بیٹیوں کو نہ ماریں گے۔ اور نہ کسی پر بہتان لگا دیں گے۔ اور تمام اُسو حق میں آپکی اطاعت و فرماں برداری کریں گے۔ اور عورتوں سے بھی اسی مضمون پر بیعت لی۔ مگر اتنا زیادہ کیا کہ کسی کے سُوگ میں منہ نہ نہ چیونگی۔ اور نہ تپاخوں سے پیئیں گی۔ اور نہ سر کے بال کھوئیں گی۔ اور نہ گریبان چاک کریں گی۔ اور نہ سیاہ کپڑے پہنیں گی۔ اور نہ چلا کر دیئیں گی۔ اور نہ قبر پر سو گوارسی میں بیٹھیں گی اور اس طرح پر خدا کا وعدہ نصرت پورا ہوا جو خدا نے فرمایا "وَإِذَا جَاءَ نَصْرُ اللَّهِ وَالْفَتْحُ وَرَأَيْتَ النَّاسَ يَدْخُلُونَ فِي دِينِ اللَّهِ أَفْوَاجًا - فَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ وَاسْتَغْفِرْ لَهُ إِنَّهُ كَانَ تَوَّابًا" یعنی جب خدا کا وعدہ نصرت پورا یعنی مکہ فتح ہو جائے اور تو لوگوں کو دینِ خدا میں فوج فوج داخل ہوتا دیکھے تو اپنی پروردگار کی حمد بجالا اور اُس سے طلبِ آمرزش کر [گنہگاروں کے لیے] کیونکہ بیشک خدا معاف کر دیتا ہے۔

اللہ اکبر وہ بھی کیا سماں ہو گا کہ جب آنحضرتؐ کے ارشاد سے بلال بن رباحؓ نے اُسی کعبہ پر چڑھ کر جسیں لآت و منات اور عورتاں دھبیل کی برج و ثنا کے رات دن غلطے ہوتے تھے باواز بن یہ کیا کہ

”اللَّهُ أَكْبَرُ- اللَّهُ أَكْبَرُ- اللَّهُ أَكْبَرُ- اللَّهُ أَكْبَرُ أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ- أَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ
 أَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ“ اور تمام کوہ و دشت خدا کے نام پاک
 کی عظمت و جلالت سے بھر گیا۔ اور اُس رسول جلیل افتخار آل خلیل کی
 رسالت حقہ کی منادی کی صدا ہر ایک مُسلم و مشرک کے کان تک
 پہنچ گئی۔ اور توحید کا ڈنکا چار کھونٹ میں بج گیا۔

اب ہم ناظرین کو ان آیات بینات کے مضمون کی طرف
 متوجہ کرتے ہیں جنکو آغاز رسالت مقدس کے ذکر میں لکھ آئے ہیں اور
 مزید سہولیت کے لئے یہاں پھر لکھتے ہیں۔ اور وہ یہ ہیں۔
 ”يَا أَيُّهَا الْمَدْيَنِيُّ قُمْ فَإِنِّدُ وَرَثَتَكَ فَلَئِنْ لَمْ يَنْجِبْكَ أَهْلُهَا
 وَالرَّجَزَ فَأَهْجُرْ- وَلَا تَمْنُنْ تَسْتَكْثِرُ- وَرَثَتَكَ فَاصْبِرْ“ اور پوچھتے
 ہیں کہ بحرِ رسالت کے اُس دُرِّ قیم نے جسکو مشرکین مکہ تحارت سے
 ”يَتِيمَ عَبْدًا الْمُطَّلِبُ“ کہا کرتے تھے۔ اُن ساتوں محکموں کو جو ان آیات
 میں ہیں علی وجہ الکمال پورا کیا؟ یا نہیں؟ اور یہ کہ دنیا میں ایسا کون شخص
 گزرا ہے؟ کہ جسے ایسا اور اسطرچہ قیام بامر اللہ کیا ہو؟ اور عذاب
 آخرت سے ایسے طور پر لوگوں کو ڈرایا ہو؟ اور خدا کے نام پاک کو ایسا بند
 کیا ہو؟ اور خلافت کے تزکیہ نفس اور طہارت باطنی و ظاہری میں ایسے علی
 وجہ کی کوشش کی ہو؟ اور شرک کے گندے نالے کی جگہ توحید کا
 دریا سے طور پر بھرا ہو؟ اور اس اسٹان عظیم کے عوض میں اپنے لئے

کسی چیز کا بھی خواہشمند نہوا ہو ؟ اور بے انتہا تکلیفوں اور صیبتوں اور قوتوں اور حقارتوں کو محض بوجہ اللہ برداشت کیا ہو ؟ یہ ہو سکتا ہے کہ کوئی شخص اپنی نسبت خدا کی طرف سے کچھ احکام تجویز کرے۔ مگر یہ نہیں ہو سکتا کہ انکو ایسا اور اس طرح پر پورا بھی کر دکھائے۔ یہ صرف اُسی سے ہو سکتا ہے اور بیشک اُسی سے ہو سکتا ہے کہ جسکو خود خدا تعالیٰ نے ایسے احکام فرمائے ہوں اور وعدہ نصرت و برکت کیا ہو۔ وَلَا تَقْتُلُوا النَّفْسَ الَّتِي بِاللّٰهِ الْاَعْلٰی الْعَظِیْمَہ۔

سیرتہ خالد بن ولیدؓ وغیرہ رمضان (۸) ہجری

فتح مکہ کے بعد خالد بن ولیدؓ "عُزَیْمَہ" کے توڑ نیکے لیے جو قبیلہ بنی کنانہ کا بُت تھا۔ اور عمر بن العاصؓ "شِوَاخ" کے توڑ نیکے لیے جو مکہ سے تین میل کے فاصلہ پر بنی ہُذَیْل کا بُت تھا۔ اور سعد بن زید الہشہلیؓ "مَنَات" کے توڑنے کیلئے جو نہایت مشہور بُت قبیلہ اَوْس و خزرج کا مِلَل میں تھا مقرر ہوئے اور وہ انکو توڑ کر چلے آئے۔

سیرتہ خالد بن ولیدؓ سوال (۸) نہ ہجری

"عُزَیْمَہ" کو توڑ کر واپس آنیکے بعد خالد بن ولیدؓ کو تین سو چاس آدمیوں کے ساتھ بَنِی جَذِیْمَہ کی طرف اسلام کی ہدایت کر نیکے لیے بھیجا گیا۔ مگر بنی جَذِیْمَہ پہلے سے مُسْلِمَان ہو گئے تھے اور انہوں نے ایک آدمی مسجد بھی نماز پڑھنے کے لیے اپنے اہل بنیالقی

لیکن وہ سچ ہو کر مقابلہ میں آئے۔ جب پوچھا گیا کہ کس سچ ہو کر کیوں آئے ہو؟
 تو انہوں نے کہا کہ عرب کی ایک قوم سے اور ہم سے دشمنی ہے۔
 ہکو خوف ہوا کہ وہی قوم ہم پر چڑھ کر نہ آئی ہو۔ اُن سے کہا گیا کہ تمہارا رکھ دو۔
 انہوں نے تمہارا رکھ دیے۔ اُن سے ایک یہ غلطی بھی ہوئی کہ اپنا سنا
 ہونا ظاہر کر نیکے نے ”اَسْلَمْنَا“ کہنے کی جگہ ”صَبَانَا۔ صَبَانَا“ کہہ گئے تھے
 اور اگرچہ انکا اس کہنے سے یہ مدعا تھا کہ جتنے اپنا پہلا مذہب چھوڑ دیا ہے
 ۔ مگر مُسْلِمَانِ اس لفظ کو کافر ہو جانیکے معنوں میں سمجھتے تھے۔ چنانچہ اسکا
 یہی مطلب سمجھا گیا۔ اور اُنکو قید کر لیا گیا۔ صبح کو خالد نے حکم دیا کہ جسکے پاس
 جو قیدی ہے اُسکو مار ڈالے۔ بنی سَلِیْم کے پاس جو قیدی تھے اُنکو
 انہوں نے مار ڈالا۔ مگر مہاجرین و انصار نے اپنے قیدیوں کو قتل نہ کیا۔
 بلکہ اُن سب کو چھوڑ دیا۔ جب آنحضرتؐ پاس یہ خبر پہنچی تو آپؐ خالدؓ
 کی اس حرکت سے سخت ناراض ہوئے اور فرمایا کہ ”خداوند اچو کچھ حکایت
 نے کیا میں اُس میں بے قصور ہوں“ اور جناب مرقضویؒ کو حکم ہوا کہ جو لوگ
 مار گئے ہیں اُنکا خون بہا اُنکے وارثوں کو جا کر دے آؤ۔ چنانچہ اپنے نہایت
 فراخ دلی کے ساتھ اس حکم کی تعمیل کی جس سے وہ سب لوگ خوش اور
 شکر گزار ہوئے۔

غزوہ حنین جبکو غزوہ اوطاس اور غزوہ ہوازن بھی
 کہتے ہیں۔ شوال ۵ھ ہجری

حنین اور اوطاس دو مقاموں کے نام ہیں۔ جو مکہ اور طائف

کے بیچ میں ہیں اور ہوازن ایک قوم تھی جس سے ان مقاموں پر
لڑائی ہوئی۔

بعض قبائل صحابی جنہیں بنی ہوازن اور بنی ثقیف اور بنی مُضَرَ
اور بنی جشم اور کچھ لوگ بنی ھلال کے اور بہت سے لوگ مختلف
قبیلوں کے ایک تعداد کثیر میں جمع ہوئے اور انہوں نے بسر واری لڑائی
بن عوف مسلمانوں پر حملہ کرنا چاہا جب کہی خبر پاکر آنحضرتؐ نے بھی لڑائی
کی تیاری کی۔ اور بارہ ہزار آدمیوں کے ساتھ کوچ فرمایا۔ جنہیں دو ہزار ہکدہ
کے نو مسلم تھے۔ مالک بن عوف بمقام مخنین پہنچ گیا۔ یہ
ایک ایسی دشوار گزار جگہ تھی کہ فوج کا انتظام کے ساتھ گزرنا محال تھا پس
فوج اسلام نے جو بلاتر تیب جنگ اور بغیر کسی خیال کے مونہ اندھیرے
گزرنا شروع کیا۔ تو دشمن جو کمیں گاہوں میں بیٹھے ہوئے تھے یکایک
ٹوٹ پڑے اور تیروں کی بوجھار کر دی۔ جس سے مسلمانوں میں بہت
ابتری پڑ گئی اور بھاگ نکلے۔ یہاں تک کہ آنحضرتؐ کے پاس بھی بہت
ہی تھوڑے آدمی رہ گئے۔ جب یہ حال دیکھا تو آنحضرتؐ ایک اونچی جگہ
جا کر کھڑے ہوئے۔ اور حضرت عباسؓ نے جنگی نہایت اونچی آواز
تھی لوگوں کو ڈانٹا کہ کہاں بھاگے جاتے ہو۔ غرض کہ سب لوگ بہت
عجلت کے ساتھ پھر پڑے اور اکٹھے ہو گئے اور نہایت سخت
لڑائی کے بعد دشمنوں کو شکست ہوئی اور وہ بھاگ نکلے۔ اسکے
بعد آنحضرتؐ نے ابو عمارؓ و اشعر بنی کو ان لوگوں کے تعاقب میں

بھیجا جو اوٹھاس کی جانب بھاگے تھے اُن سے بھی کچھ لڑائی ہوئی اور
 ابُو عَامَس ایک تیر کے زخم سے مر گئے۔ اور مالِک بن عوف نے
 ثقیف کے ایک قلعہ میں جا کر پناہ لی۔ اور بہت سے قیدی اور مالِ اِستِ
 مسلمانوں کے ہاتھ آیا۔ قیدیوں کی تعداد پچھتر لکھی ہے اور اڈٹھوں اور
 بکریوں کی تعداد تو بہت ہی زیادہ بیان کی گئی ہے۔

کئی دن بعد ہواذن کے لوگ آنحضرت کی خدمت میں حاضر ہوئے
 اور التجا کی کہ قیدی احسا اُچھوڑ دیئے جائیں۔ یہ بات کیسے مشکل تھی کیونکہ
 تمام لڑنے والوں کا جیسا حق غنیمت کے مال میں حصہ لینے کا تھا ویسا ہی اُن
 قیدیوں کے معاوضہ میں فدیہ لینے کا بھی تھا۔ اور وہ لوگ ایسے تھے
 کہ عوضانہ نہ دے سکتے ہوں۔ مگر آنحضرت کا رحم جہلی اسکا مقتضی ہوا کہ وہ بغیر
 عوضانہ لینے کے چھوڑ دیئے جائیں۔ اسلئے اُنکو یہ تدبیر سوچائی کہ کل
 نماز کے وقت آؤ جس سے غالباً یہ مقصود تھا کہ سب لوگ ایک جگہ جمع
 ہونگے [اور جب نماز ہو چکے تو قیدیوں کے چھوٹنے کی درخواست کرو۔
 انہوں نے ایسا ہی کیا۔ آنحضرت نے فرمایا کہ جو کچھ میرا اور نبی عَزَّوَاللہُ
 کا حصہ ہے مینے تمکو دیا۔ پس مہاجرین و انصار نے بھی عرض کیا کہ ہمارے
 حصہ کا بھی اختیار رسول اللہ کو ہے۔ بعض لوگوں نے انکار کیا۔ مگر آخر کسب
 راضی ہو گئے۔ اور تمام قیدی بغیر معاوضہ لینے احسا اُچھوڑ دیئے گئے

غزوہ طایف - سوال نمبر ۸۰ (ب) ہجری

حُنَیْن سے واپس آکر آنحضرت نے طایف کی طرف کوچ فرمایا

کیونکہ نبی ثقیف تے طائف کے قلعوں میں جا کر پناہ لی تھی۔ اور لڑائی کا سامان کیا تھا۔ ایک مہینے تک یا کچھ زیادہ محاصرہ رہا۔ اور ابھی فتح نہیں ہوئی تھی کہ ذیقعد کے مہینے کا چاند دکھائی دیا۔ اور آنحضرت محاصرہ اٹھا کر عمر کے ادا کر نیکے لئے مکہ میں آ گئے۔ اور اُس سے فارغ ہو کر مدینہ کو تشریف لینگے۔ محاصرہ کے دنوں میں طائف کے اطراف و جوانب کے بتوں کو جناب علی مرتضیٰ نے جا کر توڑ ڈالا اور طفیل بن عمرو الدؤسی نے ذوالکفین نام لکڑی کا ایک بُت توڑ ڈالا اور جلادیا۔ کچھ عرصہ کے بعد اہل طائف نے کچھ شخصوں کو آنحضرت کی خدمت میں بھیجا۔ اور چار باتوں پر صلح چاہی۔

ایک یہ۔ کہ ”کلات“ جو انکا بُت ہے وہ تین برس تک توڑا جائے۔ جب یہ منظور ہوا۔ تو ایک برس کی درخواست کی۔ اور جب اسکو بھی آپ نے منظور فرمایا تو انہوں نے چاہا کہ ایک مہینے تک جب کہ وہ واپس جائیں نہ توڑا جائے۔ آپ نے اسکو بھی منظور فرمایا۔ دوسری یہ۔ کہ اُنکے لئے نماز معاف کر دی جائے۔ آپ نے فرمایا جس دین میں نماز نہیں ہے اُس میں کچھ بھلائی نہیں ہے۔

تیسری یہ۔ کہ وہ اپنے بُت اپنے ہاتھوں سے نہ توڑیں۔ چوتھی یہ۔ کہ جو حامل محمول و صول کر نیکے لئے مقرر ہو اُسکے سامنے وہ نہ بلائے جائیں اور نہ انکی زمینوں کی پیداوار کا دشواں حصہ لیا جائے۔ اور نہ کوئی جرمانہ لیا جائے۔ اخیر کی ان دو شرطوں کو آپ نے

منظور فرمایا اور صلح ہو گئی۔ اور ابوسفیان اور مغیرہ بن شعبہ کو لات کے توڑ نیکے لیے بھیجا گیا۔ اور مغیرہ نے اپنے ہاتھ سے اسکو توڑ دیا۔ یہ کس قدر ہنسی کی بات ہے کہ جب وہ توڑا جاتا تھا تو بنی ثقیف کی عورتیں اُسکے گرد جمع ہو گئی تھیں اور اُسکی موت پر گریہ وزاری کرتی تھیں۔

سُریہ عَکِیْنہ بن حِضْنِ الْفَزَارِیِّ مُحَرَّمٌ شَمِیْ بَحْرِی

اس سُریہ میں پچاس سوار تھے۔ اور بنی تمیم پر جنہوں نے ابھی تک اطاعت نہیں قبول کی تھی بھیجا گیا تھا۔ وہ لوگ جنگل میں اپنے مویشی کو چرا رہے تھے کہ دفعتاً عَکِیْنہ اُنپر جا پڑے۔ وہ لوگ بھاگ گئے اور گیارہ مرد اور اکیس عورتیں اور تین بچے گرفتار ہوئے۔ انکو مدینہ میں لے آئے اسکے بعد بنی تمیم کے چند سردار بلکر مدینہ میں آئے اور اطاعت قبول کی۔ اور آنحضرتؐ نے تمام قیدیوں کو بلا کسی معاوضہ کے انکو دیا۔

سُریہ قُطَیْبہ بن عامر صَفَرِیِّ شَمِیْ بَحْرِی

یہ سُریہ قبیلہ خُثَعم پر بھیجا گیا تھا۔ موزین لکھتے ہیں کہ اس سُریہ کو حکم تھا کہ بنی خُثَعم کو لوٹ لیں مگر کسی نے نہیں لکھا کہ ایسا حکم دینے کی کیا وجہ تھی وہ قبیلہ کُجھ الدار نہ تھا۔ نہ اُنکے پاس بہت سا اسباب یا مویشی تھے کہ کوئی ظن ہی سے کہہ سکے کہ مال اور لوٹ کے لاپس سے ایسا حکم دیا تھا بہر حال اگر حقیقت ایسا حکم دیا تھا تو ضرور اسکے لیے کوئی جائز سبب ہوگا۔

اس سُریہ میں کل بیس آدمی بھیجے گئے تھے۔ اور جو واقعہ گزرا اسکا بیان بھی مختلف ہے۔ زاد المعاد میں لکھا ہے کہ قبیلہ خُثَعم کے گانو کا

ایک آدمی ملا۔ اُس نے کچھ حال پوچھا وہ غالباً اس غرض سے چلایا کہ گانوں والوں کو خبر ہو جائے۔ اُسکو لوگوں نے مار ڈالا۔ مگر مَوَ اِھب لَدُنْہِ مِیَا اُسکے قتل ہو گیا کچھ ذکر نہیں۔ پھر زاد المَعَاد میں لکھا ہے کہ رات کو سوتے میں گانوں پر چڑھ گیا مگر مَوَ اِھب لَدُنْہِ مِیَا رات کو حلقہ ہونا بیان نہیں ہوا بہر حال یہ لوگ اُس گانوں پر جا پڑے۔ گانوں والے خوب لڑے اور مَدِیْنِیْنَ کے آدمی مار گئے اور زخمی ہوئے۔ اور کچھ بھیڑ بکریاں اور کچھ عورتیں جھگڑا رہی تھیں اُنکو حَکِیْمُ دِیْنِہ میں لے آئے۔ کسی نے نہیں لکھا اُن عورتوں کی نسبت کیا ہوا۔ اور اُسکا ذکر نہ ہونا ظاہر اس بات کی دلیل ہے کہ وہ چھوڑ دی گئیں کیونکہ اگر وہ بطور لونڈیوں کے تقسیم کیجاتیں تو اُسکا ذکر ضرور ہوتا۔

سَہْرَیَہ خُتَّاکِ بْنِ سُفْیَانَ الْکَلَابِیِّ - رِیْعِ الْاَوَّلِ سَہْرَی
یہ سَہْرَیَہ بنو کلاب پر بھیجا گیا تھا۔ اول اُنکو مسلمان ہو جانیکے لئے بھیجا گیا۔ مگر انہوں نے نہ سنا۔ لڑے اور شکست کھا کر بھاگ گئے۔

سَہْرَیَہ عَبْدِ اللّٰہِ بْنِ حُذَافَہ - یَا عَلْقَمَہُ بْنُ الْمُحْجَرِ بْنِ عَبْدِ اللّٰہِ رِیْعِ الْاَوَّلِ
سَہْرَیَہ (۹)

اس بات میں اختلاف ہے کہ اس سَہْرَیَہ کے سردار حَکِیْمُ اللّٰہ تھے یا عَلْقَمَہ - تین سَوَ آدمی امیں تھے۔ یہ قوم حبشہ کی طرف بھیجا گیا تھا جنکے بغرض فساد جمع ہونے کی خبر پہنچی تھی۔ یہ لوگ سمندر کی طرف حوالی جَدَہ میں جمع تھے۔ جب مسلمان ایک جزیرہ میں جا کر اترے تو وہ لوگ بھاگے اور یہ بغیر کسی سے لڑنے کے واپس چلے آئے۔

سریہ بنی طے (۹) نہ ہجری

قبیلہ بنی طے کا سردار مشہور و معروف حاتمہ کا بیٹا عذی تھا اور وہ اس قبیلہ میں بطور بادشاہ کے سمجھا جاتا تھا اور سب سے زیادہ سخت کو ناپسند کرتا تھا اور کسی قسم کی اطاعت بھی نہیں کی تھی۔ پس آپ نے جناب علی مرتضیٰ کو متعین کیا کہ اُس قبیلہ میں جائیں اور اُنکے پوجنے کا بُت جسکا نام فِلس تھا توڑ دیں۔ یہ بُت حاتمہ کے محلہ میں تھا۔ مسلمان یکایک وہاں پہنچے۔ عذی بھاگ گیا۔ اور مسلمانوں نے اُس محلہ کو گھیر کر لوٹ لیا اور فِلس کو توڑ ڈالا۔ اور کچھ قیدی کپڑیئے اور واپس چلے آئے۔ قیدیوں میں حاتمہ کی بیٹی بھی تھی۔ جب آنحضرت اُس طرف سے گزرے تو اُسنے پناہ چاہی عرض کیا۔ آپ نے کہا کہ عذی میرا بھائی ہے جو بھاگ گیا ہے اور کچھ جواب نہیں دیا۔ دوسرے دن پھر اُسے عرض کیا۔ آپ نے فرمایا کہ میں اس بات کا منتظر ہوں کہ کوئی شخص تیری قوم کا ملے تو اُسکے ساتھ آرام سے ٹھکانیرے گھر بھیج دوں۔ عذی عین ساری تھا اور شام کی طرف بھاگ گیا تھا۔ انہیں دنوں میں ایک قافلہ شام کو جاتا تھا۔ حاتمہ کی بیٹی نے درخواست کی کہ اُسکو اس قافلہ کے ساتھ شام میں اُسکے بھائی کے پاس بھیج دیا جائے۔ پس آنحضرت نے اُسکو زوارہ اور کپڑے عطا فرمائے اور روانہ کر دیا۔ اس کے چند روز بعد عذی حاضر ہوا اور مسلمان ہو گیا۔ اس میں کچھ شبہ نہیں ہے کہ قبیلہ طے کے جہد قیدی تھے وہ بھی سب چھوڑ دیئے گئے۔

غزوہ تبوک - رجب نہ ہجری

یہ ایک قصبہ ہے شاہ اور وادی القرۃ کے درمیان۔ آنحضرت کو یہ خبر ملی تھی کہ رومیوں نے شاہ میں بہت کثرت سے لوگ جمع کیے ہیں۔ اور ہر قل نے ایک برس کے بچ کے لایق رہہ انگودیدی ہے اور یحییٰ لکھ اور یحییٰ جذآہر اور یحییٰ عاملہ اور یحییٰ غنشان کے لوگ جو عیسائی تھے سب ان کے ساتھ شریک ہو گئے ہیں۔ رومیوں سے مراد ہر قل کا لشکر ہے جو قسطنطنیہ کا شہنشاہ تھا۔ اور شاہ اسی کے تحت حکومت میں تھا اور اسی زمانہ کے قریب لسنے ایڈینوں پر بھی فتح پائی تھی۔ سخت گرمی کا موسم تھا اور قحط سے لوگ نہایت مفلس اور تنگ تھے۔ ایسے مسلمانوں کا لشکر تیار کرنے میں بہت دقت پیش آئی۔ مگر جس طرح سے ہوسکا لڑائی کا سامان کیا گیا اور مدینہ سے روانہ ہوئے۔ مگر جب تبوک میں پہنچے تو جعفر جمع کے ہونے کی خبر سنی تھی وہ صحیح نہ تھی۔ بہر حال آپ نے تبوک میں قیام فرمایا۔ یوحنا بن روبہ رئیس شہر ایلنتہ جو عیسائی تھا اور اذرج اور جزیا اور مقنا کے لوگ وقتاً فوقتاً آئے اور جزیہ دینے پر راضی ہوئے اور انکو عہد نامہ لکھ دیا گیا۔ جسکا مضمون یہ تھا کہ ”ایلنتہ والوں کو خدا اور رسول خدا نے پناہ دی ہے۔ انکی کشتیوں کو۔ انکے مسافروں کو شکی اور تری میں انکے لئے اللہ اور رسول کی ذمہ داری ہے اور جو لوگ اہل شاہ و اہل یمین اور اہل بحرین انکے ساتھ ہوں وہ بھی امن میں ہیں

اور اگر ان سے کوئی نئی بات پیدا ہوگی [یعنی دشمنی و عداوت کی] تو انکا مال [یعنی جزیہ دینا] انکو بچا نہیں سکتے گا۔ اور ہر ایک شخص کو انکا پکڑ لینا جائز ہوگا اور [اس حالت کے سوا] کسی کو جائز نہیں ہے کہ جہان وہ جانا چاہیں اور جس رستہ سے جانا چاہیں تری کے یا خشکی کے انکو منع کرے۔ غالباً اسی قسم کے یا اسکی مانند باقی لوگوں کو بھی جنہوں نے جزیہ دینا قبول کیا تھا فرماں لکھ دیئے ہونگے۔

اَلْکَلْبُ بْنُ سَلْبَةَ الْمَلِکِ الْکَلْبِیِّ رَیْسَ دَوْمَةَ الْجَحْدَلِ جَرَّاسُ
نوح کا بادشاہ بھیجا ہوا تھا اور عیسائی تھا حاضر نہیں ہوا۔ اُسکے پاس خالِد
بن ولید کو بھیجا گیا۔ وہ اور اُسکا بھائی حَسَّان گھوڑوں پر سوار ہو کر اپنے
محل سے نکلے اور کچھ اُسکے سوار بھی تھے۔ مقابلہ ہوا۔ حَسَّان مار گیا اور اَلْکَلْبُ
گرفتار ہو گیا۔ جب اُسکو آنحضرتؐ پاس لائے تو اُس نے بھی جزیہ دینے
پر صلاح کر لی۔ اور اُسکو چھوڑ دیا گیا۔ اور آنحضرتؐ مدینہ کو واپس تشریف لائے
تبوک میں قیام کے دنوں میں آنحضرتؐ نے خط دیکر ایک ایچچی
ہرقل کے پاس بھیجا جسکی نسبت گین نے یہ فقرہ لکھا ہے کہ ”جب ہرقل
جنگ فارس سے تُوڑک اور شان کے ساتھ لوٹا تو اُس نے مقام حَضْرَت میں
طَحْمَد کے ایچیوں میں سے ایک کی ضیافت کی جو دنیا کے بادشاہوں
اور قوموں کو دین اسلام کی طرف بلاتے پھرتے تھے جسکی بنا پر عربوں
نے تعصب سے یہ خیال کیا کہ اس عیسائی بادشاہ نے خفیہ اسلام قبول کر لیا۔
اور یونانی یہ سننے لگے کہ ہرقل نے خود بادشاہ مدینہ نے

اگر ملاقات کی اور روزہ کے بادشاہ ہرقل نے فیاضی سے صوبہ شاہ
میں ایک عمدہ مقام اُسکو عطا کیا "گبن نے یہ مضمون رومیوں کی نسبت
بطور طعن کے لکھا ہے۔ اور ہر مورخ سمجھ سکتا ہے کہ آنحضرت کا ہرقل کے
پاس تشریف لیجا نا اور اُسکا کسی دین کا دینا محض غلط ہے۔ مگر ایشیا کے مورخ
اور رومی مورخوں کے بیان سے آنحضرت کے ایلچی کا ہرقل سے ملنا
اور اُسکا ایلچی کے ساتھ اچھے سلوک سے پیش آنا ثابت ہے۔

اب موقع ہے کہ جزیریہ کی حقیقت اور اہل ذمہ پر اُسکے عاید
کیئے جانکی وجہ بیان کیجائے۔ تاکہ اُسکے مقصد کے سمجھنے میں لوگوں نے
جو غلطی کی ہے۔ اور مخالفین اسلام نے اُسکی بنا پر بہت سی طعن و تشنیع کی
ہے۔ اُسکی کیفیت صحیح طور پر ناظرین کو معلوم ہو جائے۔

سرمسید احمد خان بہادر لکھتے ہیں کہ "جو لوگ مسلمان نہیں
ہوتے تھے اور اپنے قدیم مذہب پر قائم رہتے تھے انہیں جو جزیریہ
مقرر ہوتا تھا اُسکا مقصد سمجھنے میں لوگوں نے بڑی غلطی کی ہے اور جو لوگ
مخالف اسلام ہیں انہوں نے جزیریہ مقرر کرنے پر بہت ساطعن کیا ہے
مسٹر لین نے اپنی کتاب "مَدُّ الْقَامُوس" میں لکھا ہے کہ "جزیریہ
قتل سے محفوظ رہنے کا معاوضہ تھا" اور یہ انکی نہایت غلطی ہے۔
کیونکہ امکان کا ہو جانا یعنی لڑائی کا موقف ہونا یا صلح کا ہو جانا یا کسی قسم کا
معاہدہ ہونا گو کہ اس میں جزیریہ دینا نہ قرار پایا ہو قتل سے محفوظی کا سبب
ہوتا تھا نہ کہ جزیریہ دینا۔

جزئیہ اُن لوگوں سے لیا جاتا تھا جو مسلمانوں کے زیر حکومت بطور رعیت کے رہنا قبول کر لیتے تھے جو لوگ رعیت ہو کر رہتے تھے وہ دینی کہلاتے تھے۔ یعنی مسلمانوں کی حکومت میں اُنکے امن سے رہنے کے مسلمان ذمہ دار ہیں جیسے کہ اہل ایلتہ کے نام کے فرمان میں آنحضرت نے لکھا تھا کہ ”لَهُمْ ذِمَّةُ اللَّهِ وَرَسُولِهِ النَّبِيِّ“ پس جزئیہ قتل سے محفوظ رہنے کا معاوضہ نہیں ہے۔ جزئیہ دینے والے مسلمانوں کے ساتھ ہو کر لڑائی کبہ جانے سے بالکل بری تھے۔ لڑائی کی ضرورت سے جو خاص جہاز یعنی نقد و جنس مسلمانوں سے مانگا جاتا تھا اور دیا جاتا تھا اُس سے وہ بری تھے۔ مسلمانوں سے نہایت سخت سالانہ ٹیکس (ذکات) یعنی چالیسواں حصہ مال کا لے لیا جاتا تھا اُس سے وہ لو بری تھے۔ اِن سب امور کی عوض ایک نہایت خفیف سالانہ ٹیکس جو فی کس تین روپیہ کئی آنے سا ہوتا ہے اُسے لیا جاتا تھا پس اُس تخفیف و رعایت کی جو ذمیوں کے ساتھ کی گئی تھی حد نہیں۔ فرض کرو کہ ایک ذرقی کے پاس چالیس ہزار روپیہ نقد موجود ہے اور اُسکو اوز قسم کی آمدنی تجارت وغیرہ سے بھی ہیں۔ اور ایک مُسلمان پاس بھی چالیس ہزار روپیہ نقد موجود ہے۔ اور اُسکے پاس اور کوئی آمدنی تجارت وغیرہ سے نہیں ہے سال بھر کے بعد اُس ذرقی کو تو صرف تین روپیہ کئی آنے اور اگر اُسکی جو رو یا اوز کتبہ ہے جسکی پرورش اُسکے ذمہ ہے تو ہر ایک کی طرف سے بھی اُسے قدر دینا ہوگا جسکی مقدار ایک عام طریقہ پر تین چالیس روپیہ سے

زیادہ نہیں ہو سکتی۔ مگر مسلمان کو بلا عذر اپنے صندوق خزانہ میں سے
 ایک ہزار روپیہ نقد نکال کر دینا ہوگا۔ جزئیہ مسلمان ہونے پر کسی طرح غریب
 نہیں دلا سکتا بلکہ جس کی کو ایمان سے مال کی محبت زیادہ ہو تو اس کو مسلمان
 ہونے سے باز رہنے پر غیبت دلا سکتا ہے۔ باہن ہمہ جو ذی غریب و
 مسکین تھے وہ جزئیہ سے بھی معاف کر دیئے جاتے تھے۔ جو
 خیال کہ مخالفین اسلام نے جزئیہ کی نسبت کیا ہے اُس کے غلط ہونے کی
 شہادت ایک اور حال کے زمانہ کے بڑے عیسائی عالم کی کتاب سے
 ثابت ہوتی ہے۔ وہ عیسائی عالم ”معلم بطرس البستانی“ ہے اور اُس کی
 کتاب کا نام ”حِیْطُ الْحِیْط“ ہے جو عربی زبان کے لغت میں اُسے لکھی
 ہے۔ وہ لکھا ہے کہ ”الْجَزْیَةُ خَرَجُ الْأَرْضِ وَمَا یُؤْخَذُ مِنْ أَهْلِ الدِّیْنِ
 - قِیلَ لَا تَجْزِی عَنْهُمْ اَنْ تَکْفِیْہُمْ مُعَامَلَةً اَنْحَسِبِنْ - وَقِیلَ لَا تَجْزِی
 مَوْئِنَةً اَرْجَحَادَ الْاُمَمِیْنِ“ یعنی جزئیہ زمین کے خراج اور اُس مال کو
 کہتے ہیں جو ذمیوں سے لیا جاتا ہے اور اس کا نام جزئیہ رکھنے کی وجہ
 بعض نے یہ بیان کی ہے کہ وہ اُس بڑاؤ سے اُلکھو جاتا ہے جو مخالف
 مذہب و دشمنوں کے ساتھ کیا جاتا ہے۔ اور بعضوں نے یہ بیان کی ہے کہ
 اطاعتی میں مسلمانوں کو جو جان و مال کی تحلیف اٹھانی پڑتی ہے اُس سے اُلکھو
 بچا جاتا ہے“ [انتہی قولہ سلمہ]

یہاں تک لکھا جا چکا تھا کہ اسی بحث کے متعلق ہمارے فاضل دوست
 مولوی محمد شبلی نعمانی پروفیسر مدرسۃ العلوم علیگڑھ کا لکھا ہوا ایک

نہایت عمدہ اور محققانہ آرٹیکل نظر سے گزرا۔ جبکہ ہم انکی اجازت سے لفظ یہاں نقل کرتے ہیں۔ وہ لکھتے ہیں کہ ”غیر مذہب والوں نے ہمیشہ اس لفظ کو نہایت ناگواری سے سنا ہے۔ انکا خیال ہے کہ اسلام اس لفظ کا سوجہ ہے۔ اسلام ہی نے یہ اصول پیدا کیا۔ جس سے اسکا مقصد مسلمانوں اور غیر مذہب والوں میں ایک نہایت متعصبانہ اور نامناسب تفرقہ قائم کرنا تھا۔ انکا یہ بھی خیال ہے کہ جزئیہ ایک ایسا جبر تھا جس سے بچنے کے لیے اسلام کا قبول کر لینا بھی گوارا کیا جاتا تھا اور اسوجہ سے وہ جبراً مسلمان کر نیکا ایک قوی ذریعہ تھا۔ لیکن یہ تمام غلط خیالات انہیں غلط فہمیوں سے پیدا ہوئے ہیں جو غیر قوموں کو اسلام کی نسبت ہیں۔ ہم اس موقع پر تین حقیقتوں سے جزئیہ پر بحث کرنی چاہتے ہیں۔

(۱) جزئیہ اصل میں کس زبان کا لفظ ہے۔ اور کن معنوں میں مستعمل ہوتا ہے

(۲) ایران اور عرب میں جزئیہ کی بنیاد کب سے قائم ہوئی۔

(۳) اسلام لانے والوں کو کس مقصد سے اختیار کیا۔ لیکن ہم جو کچھ لکھینگے۔

تاریخی حیثیت سے لکھینگے۔

پہلی بحث

جزئیہ۔ گزائب مصطلح معنی میں خاص ہو گیا ہے۔ لیکن لغت کی رو سے وہ خراج اور جزیرہ کے لیے یکساں موضوع ہے۔ قاموس میں ہے ”اَلْجَزِيَّةُ خَرَجُ الْاَرْضِ وَمَا يُؤْخَذُ مِنْهَا الَّذِي“ جو ہر حصہ کا قاموس نے اس لفظ کے اصل و اشتقاق سے کچھ تعرض نہیں کیا۔ لیکن قا

نے اپنی کتاب مد القاموس میں جو نہایت جامعیت اور تحقیق سے
 لکھی گئی ہے اُسکی نسبت دو احتمال قرار دیئے ہیں۔ (۱) جزئی سے
 مشتق ہے (۲) جزئیہ کا مُعَرَّب۔ بطور صاحب نے بھی
 کتاب ”مُحِیْطُ الْحِیْطِ“ میں یہ دوسرا قول نقل کیا ہے۔ لیکن اسکو
 مستند نہیں سمجھتے۔ فارسی لغت نویسوں نے گزیت کے لغت میں
 تصریح کی ہے کہ جزئیہ اسیکا مُعَرَّب ہے۔ بڑھان قاطع میں ہے
 ”گزیت بفتح اول و کسر ثانی زرے باشد کہ حکام ہر سالہ از رعایا گیرند و
 آنرا خراج ہم گویند و زرے را نیز گویند کہ از کفار ذخیرہ ستانند۔ چنانکہ نظریاتی
 گفتہ است ۵ گز خاقان خراج چیں فرستد و گز گزیت دیں
 فرستد۔ و آنچه شہرت دارد بکسر اول و فتح ثالث است مُعَرَّبِ آلِ جزیہ
 فوہنگ جہانگیری کے مصنف نے دوسرے معنی کی سندیں
 حکیم سوزنی کا یہ شعر نقل کیا ہے۔ ۵ کتاب خویش بخوابم درو
 عمل نکتم ۶ کہ تا گزیت ستانند نامخو راہل کتاب۔ اور یہ بھی لکھا ہے
 کہ جزئیہ اسیکا مُعَرَّب ہے۔ ہکو اسیں ذرا بھی شبہ نہیں کہ جزئیہ اصل
 میں فارسی کا لفظ ہے۔ تصریحات لغت کے علاوہ تاریخی قرینہ نہایت
 قوی موجود ہے۔ یہ مسلم ہے کہ اسلام سے پہلے عرب میں جزئیہ
 کا لفظ مستعمل ہو چکا تھا۔ یہ بھی مسلم ہے کہ فارسی میں گزیت کا لغت اسی
 معنی میں قدیم سے شائع ہے۔ تاریخی شہادتوں سے [جیسا کہ ہم اندہ
 بیان کرینگے] یہ بھی ثابت ہے کہ نو شیروان نے جزئیہ کے قواعد

سخن انیم دزو

نکتم
مراچو

مقرر کیے تھے اور اُس زمانہ میں نوشیرواں کے عمال یمن اور مضافا
 یمن پر منصوب تھے۔ اس طرح گویت کا لفظ قانونی طور پر عرب میں
 پھیلا اور عرب ہو کر جزیرہ ہو گیا۔ یہ عام قاعدہ ہے کہ محکوم ملک
 میں جب فرماں روا زبان کے الفاظ دخل پانے لگتے ہیں تو سب سے
 پہلے وہ الفاظ آتے ہیں جو سلطنت کے قانونی الفاظ ہوتے ہیں۔
 زبانِ عربی میں جب قدر فارسی الفاظِ معرب ہو کر شائع ہو گئے ہیں کسی
 اور زبان کے نہیں ہوئے۔ اُس پر طرہ یہ کہ گویہ کا لفظ معرب ہو چکا
 لیکن گویا پہلے ہی آمادہ تھا۔ صرف ایک حرف کے اور دو ایک حرکت
 کے تغیر سے یہ عربی قالب میں پورا اُتر گیا۔

دوسری بحث

جہانناک ہو کو معلوم ہے ایران و عرب میں خراج و جزیرہ
 کے وہ قواعد جو بادنی تغیر اسلام میں رائج ہیں۔ نوشیرواں کے عہد
 میں مرتب ہوئے۔ علامہ ابن الاثیر جو دی نے تاریخ الکامل
 کے پہلے حصہ میں ایک مضمون اس عنوان سے لکھا ہے ”ذکر ما فعلہ
 کسریٰ فی افراسیاج و الجندی“ جس کا خلاصہ یہ ہے کہ ”نوشیرواں
 نے زمین کی پیمائش کرائی۔ اور مختلف شروحوں کی جمع مقرر کی۔ اور تمام
 لوگوں پر باشندے اہل فوج و ردسا و ارکان دولت جزیرہ مقرر کیا۔“

✽ علامہ ابن الاثیر نے اس موقع پر جزیری کا لفظ استعمال کیا ہے جس سے یہ ثابت
 ہوتا ہے کہ جزیرہ کوئی ایسی اصطلاح نہیں جو مسلمانوں اور ذمیوں کے ساتھ مخصوص ہو۔ نوشیرواں
 اور اُس کی ایرانی علیا کا ایک شہب تھا۔ تاہم جو کس اُن پر لگا یا مسلمان اسکو جزیری کہتے تھے۔

دونوں روایتوں کے فرق کو ناظرین خود سمجھ سکتے ہیں۔

تیسری بحث

اسلاماھر نے جو انتظام قائم کیا اُسکی رو سے ہر مسلمان فوجی خدمت کے لیے مجبور کیا جاسکتا تھا۔ یہ قاعدہ کچھ آسان قاعدہ نہ تھا۔ اور لوگ اگر ذرا بھی اُس سے بچنے کا جیلہ پا جاتے تھے تو اُس سے فائدہ اٹھانا چاہتے تھے۔ چنانچہ ایک بار جب جزیرہ سسلی میں مکتب کے معلم اس جبر سے بری کر دیئے گئے تو سیکرٹوں آدمیوں نے اور کام چھوڑ کر یہی پیشہ اختیار کر لیا۔

اس لحاظ سے کل مسلمان فوجی خدمت رکھتے تھے اور ضرور تھا کہ وہ جزیرہ سے اس طرح بری رہیں جس طرح نوشیروان عادل نے عموماً اہل فوج کو این ٹیکس [جزیرہ] سے بری رکھا تھا۔ لیکن غیر مذہب دار جو اسلامی حکومت کے تحت تھے اور جنکی حفاظت مسلمانوں کو کرنی پڑتی تھی۔ انکو فوجی خدمت پر مجبور کر نہ سکتا اسلاماھر کو کوئی حق نہ تھا۔ نہ وہ لوگ ایسی پر خطر خدمت کے لیے راضی ہو سکتے تھے۔ ایسے ضرور تھا کہ وہ اپنی حفاظت کے لیے کوئی ٹیکس ادا کریں۔ اسی ٹیکس کا نام جزیرہ تھا جو فارسی لفظ سے مشتق کیا گیا تھا۔ لیکن اگر کسی موقع پر غیر قوموں نے فوج میں شریک ہونا یا شرکت کے لیے آمادہ ہونا گوارا کیا تو وہ جزیرہ سے بری کر دیئے گئے۔ جیسا کہ ہم آئندہ تاریخی شہادت سے ثابت کریں گے

دیکھو معجم البلدان یا قوت محمودی۔ ذکر صقلیہ۔

جزیہ کا معاوضہ حفاظت ہونا مسلمانوں میں علمی و عملی طور سے ہمیشہ
 مسلم رہا اور سچ یہ ہے کہ اسی خیال نے اکثر اہل لغت کو اس طرف
 متوجہ نہ ہونے دیا کہ جزیہ فارسی زبان کا لفظ ہے۔ وہ سمجھے کہ
 یہ لفظ جزا سے نکلا ہے جسکے معنی بدلہ کے ہیں اور چونکہ یہ ٹیکس
 بھی ایک معاوضہ اور بدلہ ہے لہذا اس مناسبت سے اسکا نام
 جزیہ رکھا گیا۔ آنحضرت و خلفائے راشدین کے جو معاہدے تاریخوں
 میں منقول ہیں اُن سے عموماً پایا جاتا ہے کہ جزیہ اُن لوگوں کی محافظت کا
 معاوضہ تھا۔ خود رسول اللہ صلم نے والی ایلندہ کو جو فرمان جزیہ کا
 تحریر فرمایا اُنہیں یہ الفاظ مندرج فرمائے۔ ”يُحْفَظُوا وَيُتَمَعُّوا“ یعنی
 ان لوگوں کی حفاظت کی جائے اور دشمنوں سے بچائے جائیں۔^۱
 حضرت عمرؓ نے وفات کے قریب جو نہایت ضروری وصیتیں کیں
 انہیں ایک یہ بھی تھی کہ ”تغیر مذہب والے جو ہماری رعایا ہیں وہ خدا
 اور رسول کی ذمہ داری میں ہیں۔ اور مسلمانوں کو ان کی طرف سے اُن کے
 دشمنوں سے مقابلہ کرنا چاہیئے۔“ اس موقع پر ہم بعض معاہدات اصلی
 الفاظ میں نقل کرتے ہیں جن سے نہایت صاف اور مصرح طور پر ثابت
 ہوتا ہے کہ جزیہ صرف حفاظت کا ایک ٹیکس تھا۔ اور غیر مذہب والے
 جو مسلمانوں کی رعایا تھے یہی سمجھ کر یہ ٹیکس ادا کرتے تھے۔

”هَذَا كِتَابٌ مِنْ خَالِدِ بْنِ الْوَلِيدِ
لِصَلَوَاتِكُمْ اَنْ تَسْطُوْنَا وَقَوْمِي اِنِّي
عَاهَدْتُكُمْ عَلَى الْخِزْيَةِ وَالْمَنْعَةِ
فَلَاكَ الذَّمُّ وَالْمَنْعَةُ مَا مَنَعَاكُمْ
فَمَلْنَا الْخِزْيَةَ وَالْاَ لَا فَلاَ كُتِبَ
سَنَةً اِثْنَتَيْ عَشَرَ فِي صَفَرٍ“

”یہ خالد بن الولید کی تحریر ہے صلواتنا
بن سسطونا اور اسکی قوم کے لیے۔ میں
تم سے معاہدہ کیا خیزیہ اور محافظت پر
پس تمہاری ذمہ داری اور محافظت ہم پر
جتنا تم تمہاری محافظت کریں ہو خیزیہ کا
حق ہے ورنہ نہیں سلسلہ صفوں میں لکھا گیا۔“

عَمَّالان اسلام نے عرق عرب کے ضلع میں وہاں کے باشندوں کو
جو عہد نامے لکھے اور خبر یہ ہے صحابہ کے دستخط تھے اُنکے لفظ الفاظ یہ ہیں

”بَرَاءَةُ لِمَنْ كَانَ مِنْكُمْ ذَاكَ
مِنْ الْخِزْيَةِ الَّتِي صَلَّحْتُمْ
عَلَيْهَا الْأَمِيرُ خَالِدُ بْنُ الْوَلِيدِ
وَقَدْ قَبَضْتُ الَّذِي صَلَّحْتُمْ
عَلَيْهِ خَالِدُ وَالْمُسْلِمُونَ لَكُمْ يَدُ
عَلَى مَنْ يَدُلُّ صَلَحَ خَالِدٍ مَا
أَقْرَبْتُمْ بِاخِزْيَةِ وَكُنْتُمْ أَمَانَكُمْ
أَمَانٌ وَصَلَّحْتُمْ صَلَحَ وَنَحْنُ لَكُمْ
عَلَى الْوَفَاءِ -“

[تاریخ طبری صفحہ ۵۴]

”اُن لوگوں کے لیے جنہوں نے اس
تعداد کا خیزیہ دینا قبول کیا ہے اور خیزیہ
بن ولید نے اُن سے مصالحت کی ہے یہ
براءت نامہ ہے۔ خالد اور مسلمانوں نے
جس تعداد پر صلح کی وہ ہو وصول ہوئی جو
شخص خالد کی صلح کو بدلنا چاہا اُسکو تم لوگ مجبور
کر سکتے ہو۔ بشرطیکہ خیزیہ ادا کرتے ہو تمہاری
امان۔ امان اور تمہاری صلح۔ صلح [یعنی جس
تم صلح کرو ہم بھی صلح کریں گے اور جسکو تم امان دو
ہم بھی امان دیں گے]“

اسکے مقابلہ میں عراق کی رعایا نے یہ تحریر لکھی۔

”إِنَّا قَدْ أَخَذْنَا الْحِزْبَةَ الَّتِي
عَاهَدْنَا عَلَيْهَا خَالِدًا عَلَى
أَنْ يَمْنَعُونَا وَآمِرُهُمُ الْبَغْيَ
مِنَ الْمُسْلِمِينَ وَغَيْرِهِمْ“
[طبری صفحہ مذکور]

”ہم نے وہ جزیہ ادا کر دیا جس پر خالہ سے
معاہدہ کیا تھا۔ اس شرط پر کہ مسلمان اذنیہ
اور تمام قومیں اگر ہمو گزند پہنچانا چاہیں تو
جماعت اسلام اور ان کے افسر ہماری خط
کے ذمہ دار ہوں۔“

ان تحریروں سے جو ہم نے اس موقع پر نقل کیں اذنیہ اور تمام معاہدوں
سے جو تاریخوں میں مذکور ہیں بدلتا ہیہ امر ثابت ہوتا ہے کہ جزیہ اسی
مضول کی بنا پر تھا جو نوشیروان عادل نے قائم کیا تھا۔ لیکن اس پر بھی
اگر کسی کو شبہ رہے تو ذیل کے واقعہ سے رہا سہا شک تھی رفع ہو جائیگا۔
ابو عبیدہ جراح نے شاہ میں جب متواتر فتوحات حاصل کیں تو
ہرقل نے ایک عظیم الشان فوج مسلمانوں پر جمع کرانیکے لئے تیار کی۔
مسلمانوں کو اس کے مقابلہ میں بڑی استعدادی سے بڑھنا پڑا اور انکی تمام قوت
و توجہ فوجوں کی ترتیب میں مصروف ہوئی۔ اسوقت حضرت ابو عبیدہ
امین افسر فوج نے اپنے تمام عمالوں کو جو شاہ کے مفتوحہ شہروں پر
مأمور تھے لکھ بھیجا کہ ”جس قدر جزیہ و خراج جہاں جہاں وصول کیا گیا ہے
سب ان لوگوں کو واپس دید و جنس وصول ہوا تھا۔ اور ان سے کہہ دو کہ
ہم نے تم سے جو کچھ لیا تھا اس شرط پر لیا تھا کہ تمہارے دشمنوں سے تمہاری
حفاظت کر سکیں۔ لیکن اب اس واقعہ کے پیش آجانیکی وجہ سے ہم تمہاری

حفاظت کا ذمہ نہیں اٹھا سکتے ” ابو عبیدہ کے خاص الفاظ جنہیں عیسائیوں سے خطاب ہے یہ ہیں۔ ” اِنَّمَا رَدَدْنَا عَلَيْكُمْ اَمْوَالَكُمْ لِاَنَّهٗ قَدْ بَلَغْنَا مَا جَمَعَ لَنَا مِنَ الْجُمُوعِ وَاَنْتُمْ قَدْ اَشَدَّ طَعْمَ عَلَيْنَا اَنْ نَمْنَعَكُمْ وَاِنَّا لَا نَقْدِرُ عَلٰی ذٰلِكَ وَقَدْ رَدَدْنَا عَلَيْكُمْ مَا اخَذْنَا مِنْكُمْ“ اس حکم کی پوری تعمیل ہوئی اور لاکھوں روپے بیت المال سے لیکر ان لوگوں کو پھیر دیئے گئے۔ جو رقم وصول ہوئی تھی اسکی کثرت کا اندازہ اس ہو سکتا ہے کہ صرف چھ حص سے قریباً آٹھ لاکھ روپے جزیہ و خراج میں لئے تھے۔ عیسائیوں نے مسلمانوں کو دل سے دُعا دی اور کہا کہ خدا پھر تمکو ہمارے شہر ذکی حکومت دے۔ رُوھی ہوتے تو اس موقع پر الپر دینا تو درکنار جو کچھ ہمارے پاس تھا وہ بھی لے لیتے۔^{۱۵} ان سب باتوں سے زیادہ یہ امر اس دعوے کے لئے دلیل بنتا ہے کہ اگر کسی غیر قوم نے فوجی خدمت پر رضامندی ظاہر کی تو وہ اُسی طرح جزیہ سے بری ہے جس طرح خود مسلمان۔ حضرت عثمان کے زمانہ میں جب حبیب بن مسلمہ نے قوم جراحہ پر فتح پائی تو ان لوگوں نے فوجی خدمتوں میں بوقت ضرورت شریک ہونا خود پسند کیا اور اسوجہ سے وہ تمام قوم جزیہ سے بری ہی۔ نہ صرف جرجومہ بلکہ بہت سے انباط وغیرہ اور اُسکے

^{۱۵} یہ پوری تفصیل کتاب الخراج امام ابو یوسف مطبوعہ مصر کے صفحہ ۸۰ و ۸۲ و ۸۳ میں مذکور ہے۔

^{۱۶} ایک عیسائی قوم تھی اور شہر جرجومہ اور اُسکے مضافات میں آباد تھے معجم البلدان میں اس مقام کا ذکر تفصیلاً لکھا ہے۔

تصل کی آبادیوں نے یہ امر اختیار کیا اور جزیرہ سے بری رہے۔
 خَلِيفَهُ وَآلَهُ بِاللّٰهِ حَبَّاسِي کے زمانہ میں وہاں کے عامل نے
 غلطی سے ان لوگوں پر جزیرہ لگایا تو انہوں نے خلیفہ کو اطلاع کی
 اور دربار خلافت سے انکی برائت کا حکم صادر ہوا۔* معاہدہ میں
 یہ تصریح کہ جزیرہ کے عوض ہم تمہاری اندرونی و بیرونی حفاظت کے
 ذمہ دار ہیں۔ جب حفاظت پر قدرت نہ ہو تو جزیرہ کا واپس کر دینا۔
 جو قویں فوجی خدمت پر آمادہ ہوں انکو جزیرہ سے بری رکھنا۔ کیا
 ان واقعات کے ثابت ہو جائیں گے بعد بھی شبہ رہ سکتا ہے کہ جزیرہ
 کا مقصد وہی تھا جو ہم نے تیسری بحث کے آغاز میں بتایا ہے۔ جزیرہ
 کے مصارف یہ تھے۔ لشکر کی آراستگی۔ سرحد کی حفاظت قلعوں
 کی تعمیر ان سے بچاؤ مشرکوں اور پلوں کی تیاری۔ سریشہ تعلیم۔
 بے شبہ اس طرح اس نجان رقم سے مسلمانوں کو بھی فائدہ پہنچتا تھا۔ اور
 پہنچا چاہیے تھا۔ مسلمان لڑائیوں میں شریک ہوتے۔ جانیں لڑاتے
 ملک کو تمام خطروں سے بچاتے۔ پس جس طرح ان کے جسم و جان سے
 ذہنی رعایا مستفید ہوتی تھی۔ اگر ذہنیوں کے مال سے مسلمانوں کو بھی
 فائدہ پہنچتا تھا تو کیا بیجا تھا۔ اس کے علاوہ صدقہ کی رقم جو خاص مسلمانوں
 سے وصول کی جاتی تھی انہیں ذہنی رعایا برابر کی شریک تھی۔ حضرت
 عمر فاروق نے بیت المال کے داروغہ کو بلا بھیجا تھا کہ ”خدا کے اس

قول میں ”إِنَّمَا الصَّدَقَاتُ لِلْفُقَرَاءِ وَالْمَسْكِينِ“ [صدقات فقروں اور مسکینوں کے لئے ہیں] مسکینوں سے عیسائی اور یہودی مراد ہیں۔ * جزئیہ کی تعداد زیادہ سے زیادہ بیس روپیے سالانہ تھی کسی کے پاس لاکھوں روپیے ہوں تو اس سے زیادہ دینا نہیں پڑتا تھا عام شرح چھ روپیے اور تیس روپیے سالانہ تھی۔ بیس برس سے کم اور پچاس برس سے زیادہ عمر والے اور عورتیں مفلوج (۳) معطل (۴) اعضا ناپید۔ مجنون (۵) مفلج (۶) یعنی جس کے پاس دو سو درہم سے کم ہو۔ یہ لوگ عموماً جزئیہ سے معاف تھے۔ *

اب ہم پوچھتے ہیں کہ ایسا ہلکا ٹیکا حسن کی تعداد استقدر قلیل تھی جس کے ادا کرنے سے فوجی پر خطر خدمت سے نجات مل جاتی تھی۔ جسکی بنیاد نوشیروان عادل نے ڈالی تھی۔ کیا ایسی ناگوار چیز ہو سکتی ہے؟ جیسی کہ اہل یورپ نے خیال کی ہے۔ کیا دنیا میں ایک شخص نے بھی اس پہنچنے کے لئے اپنا مذہب چھوڑا ہو گا؟ کیا کسی نے اپنے مذہب کو ایسے ہلکے ٹیکس سے بھی کم قیمت سمجھا ہو گا؟ اگر کسی نے ایسا سمجھا تو ہمو اس کے مذہب کے ضائع ہونیکا سچ بھی نہ کرنا چاہیئے۔ جو لوگ جزئیہ ادا کرتے

* کتاب الخراج امام ابو یوسف

* اس قسم کے لوگوں کا جزئیہ سے مستثنیٰ ہونا ہی دلیل اس بات کی ہے کہ جزئیہ خدمات جنگی اور حفاظت کا معاوضہ تھا نہ اُدھر کچھ۔ کیونکہ مذہب پر قائم رہنے کا معاوضہ ہوتا تو کسی کے مستثنیٰ ہونے کی کوئی وجہ نہ تھی۔

السید محمد حسن عفی عنہ

تھے انکو اسلادھ نے جبکہ حقوق دیئے کون حکومت اُس سے زیادہ دے سکتی ہے؟ لیکن چونکہ ہمارے مضمون کے عنوان سے یہہ بحث کسی قدر دُور پڑ جاتی ہے اسلئے اس موقع پر ہم یہہ بحث چھیڑنی نہیں چاہتے۔“

ہم اوپر وعدہ کر آئے ہیں کہ اُس قسم کی لڑائیوں کی بابت جبکہ مصلحتیں کلیہ اللہ نے اپنے زمانہ میں اور محمد رسول اللہ نے اپنے وقت میں جائز رکھا اور حضرت یحییٰ و عیسیٰ کی طرح کیوں نہ اپنی جان دیدی آیندہ بحث کریں گے۔ چنانچہ اب اُسکو بُرا کرتے ہیں۔ اور اس میں صرف جناب سید اور چند نامی گرامی فضلاء سے یوڈپ کی رایوں کے نقل کر دینے پر اکتفا کریں گے جسے ثابت ہوگا کلاس الزام کے رد میں جو مخالفوں نے اُن محاربات کی بنا پر قائم کیا ہے ہم صرف اپنے ہم مذہب شخصوں ہی کی رائے پیش نہیں کرتے۔ بلکہ غیر قوم اور غیر مذہب کے نامدار اور محقق مورخوں کی شہادتیں بھی پیش کر سکتے ہیں۔

جناب سید فرماتے ہیں کہ ”جو لڑائیاں آنحضرت کے زمانہ میں ہوئیں وہ چار طرح ہوئی تھیں۔ یا تو دشمنوں کے حملہ کے رد کرنے اور اُن کے حملوں کے دفع کرنیکے لئے تھیں یا دشمنوں کا ارادہ ٹوٹنے اور حملہ کرنے اور لڑائی کے لئے لوگوں کے جمع کرنے کی خبر یا اگر اُس فساد کے مٹانے اور اُن لوگوں کے منتشر کرنیکے لئے ہوئی تھیں۔ یا اُن“

لوگوں پر حملہ کیا گیا تھا جنہوں نے عہد شکنی یا وغا بازی یا بناوت کی تھی
یا خبر رسانی اور ملک کے اور قوموں کے حالات دریافت کرنیکو
جو لوگ بھیجے جاتے تھے ان سے لڑائی ہو گئی تھی۔

پس یہ تمام لڑائیاں ایسی تھیں جو معمولاً ملکی انتظام میں اور امن و امان کے
قائم کرنے میں واقع ہوتی ہیں اور دنیا میں کوئی قوم ایسی نہیں ہے کہ جس نے
ملکی نظام ہاتھ میں لیا ہو اور اسکو اس قسم کی لڑائیاں نہ پیش آئی ہوں۔ ان لڑائیوں
کی نسبت یہ کہنا کہ بردستی سے ہتھیاروں کے زور سے مسلمان کر نیکے
یے نہیں ایک ایسا غلط قول ہے جسکو کوئی ذیقصل بجز اسکے جسکے دلیں
تعصب بھرا ہو سچ تسلیم نہیں کر سکتا۔ یہ سچ ہے کہ جس قوم کی کسی ملک میں
سلطنت اور حکومت ہو جاتی ہے۔ قدرتی طور پر اس قوم کے مذہب کو
اور نہ صرف مذہب کو بلکہ رسم و رواج و عادات و اطوار کو ترقی ہوتی ہے
اور لوگ اس طرف مائل ہو جاتے ہیں اور یہ مقولہ کہ ”الملك والدين تواما“
ہر ایک قوم اور ہر ایک مذہب پر صادق آتا ہے۔ اس طرح اسلامی حکومت
کے سبب اسی قدرتی قاعدہ سے اسلام کی ترقی کو بھی مدد پہنچی۔ مگر ان
لڑائیوں کو جو ملکی ضرورت اور امن قائم کر نیکے یے ہوئیں یہ کہنا کہ
”وہ اسلام پھیلانیکے یے اور بکبر ہتھیاروں کے زور سے اسلام
قبلوانیکے یے نہیں“ محض غلط ہے۔ بلکہ صرف اسلام ہی کی تاریخ میں
ایک نہایت عجیب واقعہ پایا جاتا ہے جو اور کسی مذہب کی تاریخ میں نہیں
ہے کہ فاتح قوم نے فتح کامل حاصل کرنے اور استقلال کامل پانیکے بعد اپنی

مفتوح قوم کا دفعتاً مذہب اختیار کر لیا ہو۔ مذہب اسلام میں کوئی ایسی بات نہیں ہے جو مفتوح ملک کے باشندوں کی مذہبی آزادی کی مانع ہو۔
 جزیرہ جو ایک قسم کا ٹیکس ہے اس کی نسبت ہم پندرہ سو سال پہلے کے مسلمانوں نے بہ نسبت اس کے بہت زیادہ ٹیکس لیا جاتا تھا جو زکات کے نام سے موسوم ہے اور ایسے مسلمان سلطنت میں غیر مذہب والے مسلمانوں کی نسبت زیادہ آسودہ حال اور دولت مند رہتے تھے۔ اور لڑائی میں شریک نہ ہونے کی وجہ سے بالکل محفوظ تھے۔ تسلیم کیا جائے کہ بعض مسلمان بادشاہوں نے غیر مذہب والے پر ظلم کیا اور ان کی مذہبی آزادی کو برابر کر دیا۔ مگر ایسا کرنا اخلاقی فعل تھا جس کے وہ خود لازم ہیں نہ مذہب اسلام۔ بلاشبہ آنحضرتؐ نے فتح مکہ کے بعد قوم عرب کے بتوں کو توڑ دیا مگر اس نسبت شکنی کی نظیر محمود غزنوی یا عالمگیر کی یا اور کسی بادشاہ کی نسبت شکنی کی نہیں ہو سکتی۔

کعبہ ایک سجدہ تھی حضرت ابراہیمؑ کی بنائی ہوئی خدانے واحد کی عبادت کے لیے۔ اُس کے بعد جب عرب بت پرست ہو گئے تو اس مسجد میں انہوں نے بت رکھ دیے تھے جن کا بار کرنا اور دین ابراہیمؑ کا انہیں جاری کرنا ابراہیمؑ کے پہلو نٹے بیٹے کے بیٹے کو لازم تھا قوم عرب جس کا غالب حصہ ابراہیمؑ کی نسبت سے تھا اور جس قوم نبل میں خود آنحضرتؐ بھی تھے۔ اُس قوم کو بتوں کی پرستش سے چھڑانا اور ابراہیمؑ کے خدا کی پرستش سکھانا ضرور تھا۔ پس آنحضرتؐ نے خود اپنی قوم کے بت توڑ دیے تھے اُس سے دیگر اقوام کے مذہب کی آزادی

ضایع کرنا لازم نہیں آتا۔

مسلمانوں کی تاریخ میں جہاں بُت شکنی اور غیہ مذہب کے معبود کے برباد کرنے کی مثالیں ملتی ہیں اُسی طرح ہزاروں مثالیں اُسکے برخلاف بھی ہو جو میں ^{۱۴} مسلمانوں کی سلطنت دُنیا کے بہت بڑے وسیع حصہ میں پھیلی ہوئی تھی۔ اُسکی حکومت میں مختلف مذہب کی قومیں رشتی تھیں تمام سنگاٹے [مسجد یوڈ] اور تمام گرجے جو زیادہ تر دُور مَیں کیتھولک مذہب کے تھے بدستور قرنائی اور گھنٹے بجاتے تھے۔ تمام ملک میں ناقوس کی آواز گونجنی تھی ^{۱۵} مندروں میں بُت موجود تھے۔ ہر ایک قوم اپنے مذہب میں آزاد تھی۔ پس اِن تمام حالات کو جو نہایت کثرت سے تھے بھول جانا اور چند واقعات کو جو اُسکے برخلاف شخصی طبیعت سے واقع ہوئے تھے نظیر میں پیش کر کے یہ کہنا کہ اسلام نے مذہبی آزادی کو مٹایا تھا محض نا انصافی ہے اور اصول مذہب اسلام کے بالکل برخلاف ہے۔

^{۱۶} مخالفین اسکی اگر کوئی نظیر رکھتے ہوں تو پیش کریں کہ خلیفہ عمر ابن عبد العزیز اموی نے دمشق کے عامل کو فرمان بھیجا کہ ”ولید [خلیفہ] نے گرجے کو توڑ کر مسجدیں جو نہا کر لیا تھا وہ دُھا دیا جا اور عیسائیوں کو اجازت دیجاکہ وہاں پھر اپنا گرجا بنالیں۔“

دیکھو فتوح البلدان بلاذری صفحہ ۱۲۵ مؤلف غفر عنہ

^{۱۷} دولت عباسیہ کے عہد میں خاص دار الخلافت بغداد میں دیو الروم۔ دیو النہرو۔ دیو الثعالب۔ دیو درثا۔ دیو درمالس۔ دیو سمالو۔ دیو عذارى۔ دیو العاصیہ۔ دیو الزرقیہ۔ دیو الزند رود نامے کیسے بڑے بڑے اور نمایاں گرجے موجود تھے۔ دیکھو معجم البلدان۔ ذکر بغداد مؤلف غفر عنہ

ہری یہ بات کہ انبیاء کو اقسام کی لڑائیاں کرنی زیبا ہیں یا نہیں
 اس سے انکار اور اسکو نازیبا قرار دینا قانون قدرت کے برخلاف ہے
 تمام انبیاء جبکہ قوم کی اصلاح اور انکے مذہب کی ہوتی کو کھڑے ہوتے
 ہیں تو ابتدا میں عموماً انکے دشمن چاروں طرف ہوتے ہیں۔ اگر وہ اپنی
 حفاظت اور مخالفوں سے محفوظ رہنے کی کوشش نہ کرتے تو دنیا میں
 نہ آج یحیٰوی مذہب کا وجود ہوتا اور نہ کسی اور مذہب کا اور نہ عیسائی
 مذہب کا اگر بعد حضرت مسیح کے اُسکے لئے ایسا زمانہ نہ آتا جس میں
 اُسکے پیروؤں کی مخالفوں سے حفاظت کی گئی اور بزرگ حکومت اُسکو ترقی
 دی گئی۔ قرآن عجیب مد میں نہایت عمدہ اور بالکل سچ بات خدا نے فرمائی
 ہے۔ ”وَلَوْلَا دَفْعُ اللَّهِ النَّاسَ بَعْضَهُمْ بِبَعْضٍ لَّكُنَ مِنْ أَصْحَابِ
 وَبَيْعٍ وَصَلَوَاتٍ وَمَسَاجِدٍ يُذْكَرُ فِيهَا اسْمُ اللَّهِ كَثِيرًا“ یعنی
 ”اگر نہ ہوتا دفع کرنا اللہ کا آدمیوں کو ایک کے دوسرے سے تو ضرور ڈھائی جاتیں
 عیسائی درویشوں کی خانقاہیں اور گرجے اور یہودیوں کے عبادت خانے
 اور مسلمانوں کی مسجدیں جن میں کثرت سے خدا کا ذکر کیا جاتا ہے“

پس یہ کہنا کہ انبیاء کو ایسی لڑائیاں نازیبا ہیں ایک ایسا قول ہے
 جسکو قانون قدرت مردود کرتا ہے۔ لوگ حضرت موسیٰ کے کانٹوں کو
 تو بھول جاتے ہیں اور غریبی اور سبکدوشی کی مثال میں حضرت مسیح

جیسا کہ قسطنطین اعظم اور شارلمین وغیرہ شہنشاہوں نے اپنے اپنے
 زمانہ کے پوپوں کے فتوؤں کے موافق کیا۔ مؤلف عفی عنہ

کو پیش کرتے ہیں۔ مگر حضرت عیسیٰ نے جب اپنے تئیں خلقت کے
 سامنے پیش کیا۔ اُس وقت سے حضرت عیسیٰ کی وفات تک نہایت
 قلیل زمانہ قریب تین ہزار برس کے گزرا تھا۔ اور صرف شر آدمی کے قریب
 اُن پر ایمان لا سکتے تھے۔ اُنکو مطلق ایسی قوت جس سے وہ اپنے دشمنوں کو
 دفع کر سکیں حاصل نہیں ہوئی تھی اور اسی سبب سے کالویدری کی پہاڑی
 پر وہ افسوسناک واقعہ واقع ہوا۔ اُس کے بعد اگر اُس کے ایسے حامی نہ پیدا ہو جاتے
 جو دشمنوں کو دفع کر سکے تو آج دنیا میں ایک بھی گرجا اور ایک بھی خانقاہ
 نہ دکھائی دیتی۔ علاوہ اُس کے آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو روحانی باپ
 کے سوا سلیمان کی سی سلطنت کے نظام میں داخل ہو جانے میں ایک
 بہت بڑی عجیبو ذی تھی۔ عروج میں بادشاہت کا وجود نہ تھا۔ ہر ایک قبیلہ
 کا سردار اُنکا حاکم ہوتا تھا اور جسکو سب لوگ بڑا سمجھتے تھے اُسکو مجبوری افزہ
 اور تمام ملکی انتظام کرنا لازم تھا۔ جبکہ تمام قبائل رفتہ رفتہ مسلمان ہو گئے تو
 امکان سے خارج تھا کہ وہ لوگ سوا آنحضرت کے اُن کو اپنا سردار تسلیم
 کرتے اور تمام معاملات ملکی بجز آنحضرت کے حکم کے تعمیل پاتے پس ہر بات
 پر انصاف سے غور کرنا چاہیئے نہ تعصب سے کیا یہ انسانیت اور رحم
 کی بات نہیں ہے؟ کہ لاچار بے بس مسلمان مرد اور عورتوں اور بچوں
 کو کافروں کے ظلم سے بچایا جائے۔ اور اُنکی فریاد رسی کے لئے ہتھیار
 اٹھایا جائے۔ کون شخص ہے جو اس لڑائی کو نا واجب کہہ سکتا ہے؟ اُنھیں
 مسٹر آڈورڈ گین اپنی مشہور معروف تاریخ میں لکھتے ہیں کہ ”فطرۃ اللہ“

کی رو سے ہر ایک شخص کا حق ہے کہ ہتھیاروں کے ذریعہ سے اپنی جان و مال کی حفاظت کرے۔ اپنے دشمنوں کے ظلم و تشدد کو بزور دفع کرے یا روکے اور اُنکے ساتھ عداوت کو انتقام کی ایف حد مناسب تک دے۔ عربوں کی آزاد و سوسائٹی میں کیا بلجی نظر عاید ہو نیکی اور کیا بلجی ظالم شہر کے باشندوں سے باہمی برتاؤ کے لوگوں کے فرائض میں ایک ضعیف سی رول تھی۔ اور گچھل اپنے ہموطنوں کی نا انصافی سے اپنی رسالت کی بجا آوری سے جو بالکل صلح آمیز اور خلائی کی خیر اندیشی پر مبنی تھی محروم کیا گیا اور جلا وطن کیا گیا تھا ایک خود مختار قوم کی قبولیت نے مکہ کے اس پناہ گیر کو بادشاہ کے درجہ پر پہنچا دیا اور اُسکو وجہ طور پر لوگوں کے ساتھ معاہدت کرنے اور مخالفوں کے حملوں کو دفع کرنے یا انہر حملہ آور ہو کر حق حاصل ہو گیا۔

پھر ایک اور مقام پر لکھتے ہیں کہ ”عقل خیر اندیش نہیں کر سکتی ہے کہ محمدؐ کی اصلی غرضیں خالص اور خلائی کی تھی ہی خواہی کی تھیں۔ مگر ایک انسان پیغمبر سے یہ نہیں ہو سکتا کہ وہ ایسے ہٹیلے کافروں کی برداشت کرے جو اُسکے دعوؤں کا انکار اور اُسکی دلیلوں کی تحقیر کریں اور اُسکی جان کو ایذا دیں۔ وہ اپنے ذاتی دشمنوں کو تو معاف کر سکتا ہے مگر خدا کے دشمنوں سے واجب طور پر عداوت رکھ سکتا ہے۔ پس اپنی عظمت و علو مرتبت [اور جہ رسول خدا ہو نیکی] اور

* بخاری اور مسلم نے بالاتفاق اُمّ المؤمنین عائشہ کی سند پر یہ روایت کی ہے
 ”مَا اَنْقَمَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِنَفْسِهِ فَوْشٍ وَلَا اَنْ يَنْتَهَكَ حُرْمَةَ اللَّهِ فَيَنْتَقِمَ اللَّهُ بِهَا [شکوہ] لِعِزِّ رَسُولِ خَدَا صَلَّی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے

انتقام کے نہایت ہرزور جذبات گچھ کے سینہ میں مشتعل ہوئے اور
اُسے نینوا کے نبی [یونس علیہ السلام] کی طرح آہ سرد بھر کر اپنے
مخائفوں کی بربادی اور تباہی کے لئے جنکو وہ تقصیر وار ٹھہرا چکا تھا دُعا
مانگی۔ اگرچہ اہل مکہ کی بے افسانی اور مدینہ والوں کی پذیرائی نے اس
ایک شہر کے رہنے والے کو بادشاہ اور سکین و اعظمو امیر افواج بنادیا
مگر انبیاء اولیاء سابقین کے جلال و قبال کی مثال نے اُسکی تلوار کو
مقدس یعنی بے الزام بنادیا تھا۔ اور ممکن ہے کہ وہی خدا جو نگہگاروں کو
دبا اور زلزلہ کے ساتھ سزا دیتا ہے اُنکے مسلمان بنانے یا عذاب
دینے کے لئے اپنے بندوں کے دل میں دلیری اور دلاوری اتھا فرما۔
یہ نہ نامہ درموتخ یہ بھی لکھتا ہے کہ »أوفیقا اور ایشیا کے لکھو کھا
نومسلم جنہوں نے عرب کے مسلمانوں کی تعداد بڑھا دی ایک خدا
اور اُسکے رسول پر ایمان لانے میں فریقہ ہو گئے تھے۔ یہ نہیں کہ انہر
کچھ دباؤ تھا۔ کلمہ پڑھنے یا ختنہ ہو جائیسے رعیت یا غلام۔ قیدی یا مجرم
ایک لمحہ میں اپنے قیاب مسلمان کا ہمسرا اور آزاد رفیق بن گیا۔ ہر ایک گناہ
دور ہوا۔ نخل زکریا عہد فطری غیابت سے جانا رہا۔ قواس شہوانی
جو صومعوں میں پڑی سوتی تھیں [یعنی بوجہ تجرد و رہبانیت] اہل حجاز
کے ڈھول سے چونک پڑیں۔ اور معاملات دُنیا میں نئے مجمع کا ہر ایک

اپنے کسی ذاتی گناہ کا کبھی بدلہ نہیں لیا۔ مگر حرمت الہیہ کا ہتک ہوتا تھا تو
مذہب خدا کے لئے اسکا بدلہ لیتے تھے۔ مؤلف عفی عنہ

شخص اپنی لیاقت اور حوصلہ کے موافق اصل شہرت پر پہنچ گیا۔

یہی موضوع یہہ بھی لکھتا ہے کہ ”مسلمانوں کی لڑائیوں کو اُن کے پیغمبر نے مقدس قرار دیا تھا مگر اُسے اپنی حیات میں مختلف نصیحتیں کیں اور نظریں قائم کیں اُسے خلیفوں نے دوسرے مذہب کو آزادی دینے کی نصیحت پائی جس سے اسلام کے غیر معتقدوں کی مخالفت رفع ہو جا۔ ملکِ عرب محمد کے خدا کی عبادت گاہ اور اُسکا مملوک تھا مگر وہ دنیا کی قوموں کو محبت سے اور بہت کم رشک سے دیکھتا تھا بہت دیوتاؤں کے ماننے والے اور بت پرست جو اُسکو نہانتے تھے شرعاً نیست و ابود کیے جاسکتے تھے [یعنی ممکن تھا کہ انکانیت و ابود کی شرعاً جائز قرار دیا جاتا] مگر انصاف کے فرائض سے نہایت عاقلانہ تدبیر اختیار کی گئی۔ ہندوستان کے مسلمان فتح شدہوں نے بعض کام دوسرے مذہب کی آزادی کے برخلاف کر نیکے بعد اُس مُرتاض اور آباد ملک کے مندروں کو چھوڑ دیا ہے۔ ابو اُہیہ اور موسیٰ اور عیسے کے معتقدوں سے سنجیدگی کے ساتھ اسد عالی گئی کہ وہ محمد کے الہام کو زیادہ تر کامل ہے قبول کریں۔ لیکن اگر انہوں نے نہ مانا اور ایک معتدل خراج یعنی جزیہ دینا قبول کر لیا تو وہ اپنے عقیدہ اور مذہبی پرستش میں آزادی کے مستحق تھے“ اُنھے قول۔

میشٹر طامس کا رایل لکھتے ہیں کہ ”ابنک محمد نے اپنے مذہب کی اشاعت کے لیے صرف دعا و تلقین کا طریقہ اختیار کیا تھا

لیکن اب جو بُرے طور پر اسکو وطن سے نکال لگیا اور نامنصف لوگوں نے نہ صرف اُسکے سچے پیغام آسانی کے سُنے میں جو اُسکے دل کی ایک نیت گہری چیخ تھا بے پروائی ظاہر کی بلکہ خاموشی اختیار کرنے کی حالت میں اُسکی جان کے خواہاں ہو گئے۔ تو اُس جنگل کے رہنے والے نے ایک عَوَب اور جو نامزد شخص کی طرح اپنے کو بچانا چاہا۔ اُسے خیال کیا کہ اگر قریش کی یہی مرضی ہے تو اچھا تو یہی ہی ہے۔ جو پیغام قوم قریش اور تمام انسانوں کے لئے نہایت اہم تھے انہوں نے اُنکے سُنے سے انکار کیا اور ظلم ستم اور آہن و قتل کے ذریعہ سے اُنکو لیا میٹ کر دینا چاہا تو لوہے کا مقابلہ لوہے سے کرنا پڑا۔ چنانچہ ٹھنڈ کو دس برس جنگ و جدال اور سخت محنت اور اتہاکی کشاکش میں گزری۔ اور اسکا نتیجہ جو کچھ ہوا اُس ہم سب آگاہ ہیں۔

اس امر کی نسبت کہ ٹھنڈ نے اپنا مذہب تلوار کے ذریعہ سے پھیلایا بہت کچھ کہا گیا ہے۔ اور بیشک جس بات کا ہکو عیسائیت کی نسبت فخر ہے وہ بہت کچھ واجب الاحترام ہے۔ یعنی یہ کہ اُسے چپ چاپ طور پر دغما اور سامعین کے دل میں یقین پیدا کرنے کے ذریعہ سے اپنے تئیں پھیلایا۔ لیکن با اینہم اگر ہم اُنکو کسی مذہب کی حقیقت یا بطلان کی دلیل قرار دیں تو بڑی سخت غلطی ہے! تلوار یہی ۔ مردہ تمکو مل کہاں سے جاگیگی۔ ہر ایک نئی رائے شروع میں صرف ایک ہی رائے کا حکم رکھتی ہے اور ابھی ایک ہی شخص کے دل میں اُسکی جگہ

ہوتی ہے۔ اور تمام دنیا میں ایک ہی آدمی اُسکا مقرر ہوتا ہے۔ اور
 اس طرح پر گویا ایک شخص کل بنی آدم کے خلاف میں ہوتا ہے۔ پس اگر
 وہ تن تنہا تلوار پکڑ لے اور اُس کے ذریعہ سے اپنا مذہب پھیلا نا چاہے
 تو وہ کیا کر سکتا ہے۔ اسیلئے ضرور ہے کہ تم پہلے تلوار حاصل کرو (یعنی
 تلوار پکڑنے والے معتقد بہم پہنچاؤ) الغرض ایک شے جس طرح اُس سے
 ممکن ہو اپنے تئیں پھیلا لگی۔ حتیٰ کہ عیسائیت نے بھی جب کبھی وہ
 اُسے ہتھ لگ گئی تلوار سے ہمیشہ نفرت ظاہر نہیں کی۔ مثلاً شارلمین
 نے سکسن قوم کو صرف و خطا ہی کے ذریعہ سے عیسائی نہیں بنایا تھا
 ۔ مین تلوار وغیرہ کی کچھ پروا نہیں کرتا اور اجازت دیتا ہوں کہ ایک شے
 جس طرح ممکن ہوا اپنے تئیں اس جہان میں پھیلاے۔ زبان سے خواہ
 تلوار سے۔ خواہ کسی اور اوزار سے جو اُس کے پاس ہو۔ یا وہ اُس کو
 کہیں سے بہم پہنچا سکے۔“

مسٹر گاڈ فرے ہینکس اپنی کتاب کے ایک سو پانچویں فقرہ میں
 یہ لکھ کر کہ ”یہ خیال کرنا ایک بہت بڑی غلطی ہے کہ ”دین محمدی
 صرف بزرگ شیر پھیلا ہے“ پھر ایک سو ساتویں اور ایک سو آٹھویں فقرہ میں
 یہ لکھتے ہیں کہ ”اہل حجاز پر تار یوں کا پہلا حملہ آٹھویں صدی کے اخیر
 پر ہوا۔ وہ لوگ ملک شمال سے جو ماہین نجدہ کا سپیان اور بحیرہ اسود
 کے واقع ہے آئے۔ یہ لوگ اسوقت ”دین محمدی“ نہ رکھتے تھے۔ مگر
 انہوں نے تھوڑے ہی عرصہ بعد ان مغلوب اہل حجاز کا مذہب اختیار

کر لیا۔ ان قحیباؤں کے اس تبدیل مذہب سے وہ الزام جو چند بار مذکور
ہوا کہ ”دین اسلام کی کامیابی بزورِ شمشیر ہوئی ہے“ نہایت عجیب
و غریب طرح پر باطل ہوتا ہے۔ کیونکہ یہاں سے خوب ثابت ہو چکا ہے
کہ دین اسلام میں صرف وہی لوگ داخل نہیں ہوئے جو اسے زیر
کیئے۔ بلکہ وہ لوگ بھی داخل ہوئے جنہوں نے مسلمانوں کو مغلوب و
مطیع کیا۔ ”پھر فرقہ ایکسٹاباد میں لکھتے ہیں کہ ”جب عیسائی پادری بیان
کرتے ہیں کہ ”عجیل کے مسائل کی کامیابی صرف بوجہ شمشیر ہوئی ہے“
تو ظاہر وہ اہمیت کو بجائے مغلول کے بولتے ہیں۔ کیونکہ تلوار چلائیکی
غلت ہاتھ کی حرکت ہے۔ اور ہاتھ کی حرکت کا باعث حرارت دینی ہے
جس سے انکی فحیح ہوئی اور حرارت دینی کا موجب وہ پختہ اعتقاد ہے جو
عجیل کے مسائل کی صداقت پر نگہداشتا۔ اُن ایمان والوں کے لئے جو صرف
خدا کے یکتا کی رضا جوئی اور اپنے پیغمبر کی حفاظت میں جان دیتے تھے
بہشت اور زمانہ حال و استقبال کی خوشی اور وہ بھی ایسی جو ہمیشہ کے لئے
تصویر کیجاتی تھی تو اس صورت میں یہ کیسا نامعقول اور غیر مفید امر ہے کہ تمام
خطوں سے خوف نہ کھالیں اس جلیل القدر انعام کو حاصل نہ کریں اور انساب
کی قدر کو اپنی کوششوں سے نہ بڑھائیں حاصل اس صورت میں جبکہ معلوم
ہے کہ اصل شخص کی معیت کر دی گئی ہے۔ اور دنیاوی پیدائش سے پیشتر ہی
تجربہ ہو چکی ہے جسکو کوئی شے نہ روک سکے نہ ٹال سکے۔ بستر پر خواہ
موت کے میں ضرور ایک آدمی اسی طرح پر مرے گا جیسا کہ لکھ دیا گیا ہے نہ احتیاط

کی وجہ سے وہ حکم تبدیل ہو سکتا ہے نہ خوف کی وجہ سے۔ حرارتِ نبی
 کی عالمگیر خاصیت بخوبی معروف ہے اور محمدؐ کے معاملہ میں معلوم ہوتا
 کہ وہ عجیب طور پر ظاہر کی گئی۔ دیکھو شہرِ مدینہ قبل اس سے کہ محمدؐ
 "لموار کھینچے فتح ہو گیا تھا۔" سیلے یہ فتح لموار کے زور سے نہیں کہی جاسکتی
 اُسکی پہلی مہم میں صرف مینس آدمی تھے۔ دنیا کی فتح آغاز کر نیکے یسے یہ
 ایک نہایت تھوڑی فوج تھی۔ اُسکی دوسری مہم میں تین سو تھے اور اس
 طرح پر ایک لڑائی سے خواہ فتح ہوئی یا شکست، معلوم ہوتا ہے کہ اُسکے
 سپاہیوں کی تعداد بڑھتی گئی۔ شاید لوگ یوں کہیں گے کہ یہ ایک معمولی بات ہے
 کہ فتح سے پہلے سالار کے سپاہیوں کی تعداد بڑھ جایا کرتی ہے۔ یہ بہت صحیح
 ہے۔ مگر محمدؐ نے اُن لوگوں کو اپنی فوج میں بھرتی نہیں کیا جو اُسکے مذہب
 پر ادنیٰ درجہ کا بھی اعتقاد نہ لائے۔ یعنی زبان سے کلمہ "لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ
 مُحَمَّدٌ رَّسُولُ اللَّهِ" نہ کہا۔ اور یہ کلمہ ایسا سادہ اور صاف ہے کہ جس کا سمجھنا
 یا اور کھانا یقیناً مشکل نہ تھا۔ مگر معلوم ہوتا ہے کہ محمدؐ کے پیروؤں کی
 حرارتِ دینی اُنکی تعداد کے ساتھ ہی بڑھی اور یہ کہ اُسکے خلیفوں کی بڑی
 فوجوں میں یہ وصف [جو کہ ہر فتحیاب کے لیے مرغوب ہے] انہیں ملتا
 کے ساتھ پایا جاتا تھا جیسا کہ خود محمدؐ کی چھوٹی چھوٹی فوجوں میں تھا۔ ظاہر بات
 یہ تھی کہ ہر ایک فتح سے مذہبِ پاک کے داغظوں کو [جن میں سے ہر ایک
 سپاہی تھا] اپنی یاقوت آزمائی کا نیا موقع اور نہایت عمدہ میدانِ شوق
 کے لیے ملتا تھا "

یہ محقق متح بھی لکھتا ہے کہ ”کوئی بات ایسی عام نہیں ہے
 جیسا کہ عیسائی پادریوں کی زبانی مذہب اسلام کی مذمت اسوجہ سے
 نسنے میں آتی ہے کہ ”اُسیں تعصب زیادہ ہے اور اُسیں دوسرے
 مذہب کو آزادی نہیں ہے“ یہ عجیب زعم اور محض ریاکاری ہے۔
 وہ کون تھا؟ [عیسائی] جسے میکسیکو اور پیرو کے لاکھوں
 باشندوں کو قتل کیا تھا! اور اُن سب کو بطور غلام کے دیدیا تھا۔ اسوجہ
 کہ وہ عیسائی نہ تھے۔ مسلمانوں نے مقابلہ اُسکے یونان میں کیا کیا؟
 یہ۔ کہ کئی صدیوں سے عیسائی امن و امان کے ساتھ اپنی ملکیت پر
 قابض چلے آتے ہیں اور اُنکے مذہب۔ اُنکے پادریوں۔ اُنکے بپ
 اُنکے بزرگوں۔ اُنکے گرجاؤں کی نسبت دست اندازی نہیں کی گئی۔
 جو لڑائی بالفعل [یعنی جولائی ۱۸۲۹ء زمانہ تحریک کتاب] یونانیوں اور
 ترکوں میں ہو رہی ہے وہ بہ نسبت اُس لڑائی کے جو حال میں ڈیملرا
 کے حبشیوں اور انگریزوں میں ہوتی تھی کچھ زیادہ مذہب کی وجہ سے نہیں
 ہے۔ یونانی اور حبشی اپنے فتحندوں کی اطاعت سے آزاد ہوا چاہتے
 ہیں۔ اور اُن کا ایسا کرنا واجب ہے۔ جب خلیفہ قحباب ہوتے تھے
 اور وہاں کے باشندے مسلمان ہو جاتے تھے تو فوراً انکا رتبہ فتحندوں کے
 برابر ہو جاتا تھا۔ ایک نہایت دانشمند مگر غیر معتقد عالم نے سارسینینی
 اہل حجاز مسلمانوں کے ذکر میں بیان کیا ہے کہ ”وہ کسی شخص کو ایذا نہیں
 دیتے تھے اور یھودی اور عیسائی سب اُن میں خوش و خرم تھے“

لیکن اگرچہ معلوم ہوتا ہے کہ حضور [ملک بدر کے رہنے والے رسول
جوانا لائیں میں تھے] اسوجہ سے جلاوطن کیے گئے تھے کہ وہ عیسائی
مذہب قبول نہیں کرتے تھے۔ مگر حکمران ہے کہ اسکا سبب اور ہی
تھا یعنی یہ خیال کرتا ہوں کہ وہ اپنی دلیلوں سے عیسائیوں پر مقدمہ لگا
آگئے تھے کہ جاہل مذہب سمجھتے تھے کہ انکی دلیلوں کا جواب صرف
مَذْہَبِیْ عَلَمُ الْکُتُب سے مراد دینے اور گواہی سے ہو سکتا ہے
اور جبکہ کچھ شبہ نہیں ہے کہ یہ ہائیک انکی ناقص قوت جواب دینے
سے کہ باب میں تھی وہاں تک انکا یہ خیال صحیح تھا۔ جن ملکوں کو خلیفہ فتح
کرتے تھے وہاں کے غریب باشندے خواہ یونانی خواہ ایرانی
خواہ اسپین کے رہنے والے خواہ ہندو قتل نہیں کیے جاتے
تھے جیسا کہ عیسائیوں نے بیان کیا ہے بلکہ فتح ہو جتے ہی وہ ب
با من و امان اپنی ملکیت اور اپنے مذہب پر قابض چھوڑ دیے جاتے تھے
اس پچھلے حق کی بابت ایک محمول دیتے تھے جو مقدمہ خفیف ہوتا تھا جو
کسی کو گراں نہیں معلوم ہوتا تھا۔ خلفا کی تمام تاریخ میں کوئی بات ایسی نہیں
مل سکتی جو ایسی رسوائی کا باعث ہو جیسے کہ [عیسائیوں میں] اُمّ ذَہِیْ
عَدُ الْکُتُب سے مراد دینا تھا اور نہ ایک مثال بھی اس بات کی پائی جاتی
ہے کہ کوئی شخص اپنا مذہب چھوڑ نیکے سبب جلا یا گیا ہو۔ نہ مجبور نہ
ہے کہ زمانہ امن میں صرف اسوجہ سے قتل کیا گیا ہو کہ اُسے مذہب اسلام
* اس سبب غلط ہے جیسا کہ ہم حوالہ کی بحث میں تفصیل بیان کر آئے ہیں مؤلف غنی عند

قبول نہیں کیا۔ ہمیں کچھ شبہ نہیں ہے کہ پچھلے مسلمان فتحمدوں نے اپنی فتوحات میں بڑی بڑی برہمیاں کی ہیں جنکا الزام عیسائی مفسفوں نے بڑی جدوجہد سے مذہب اسلام پر لگایا ہے مگر یہ واجب نہیں ہے کہ حقیقت مذہبی تعصب کے باعث اسلامی کی خامیاں زیادہ ہو گئیں مگر اس بات میں مسلمان فتحمد کچھ عیسائیوں سے زیادہ برے نہ تھے۔ تلوار کے

میان میں ہوتے ہی مصیبت کی انتہا ہو جاتی تھی قرآن میں ہے

”[۱] وَلَوْ شَاءَ رَبُّكَ لَأَمَنَّ فِي الْأَرْضِ كُلَّهُمْ جَمْعًا ۖ فَاَنَت تَّكْرَهُ النَّاسُ حَتَّىٰ يَكُونُوا أُمُومِينَ ۚ وَمَا كَانَ لِنَفْسٍ أَنْ تُوَمِّنَ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ ۚ وَيَجْعَلُ الرَّجْسَ عَلَى الَّذِينَ لَا يَعْقِلُونَ“ [۲] لَا إِلَهَ إِلَّا فِي الدِّينِ ۚ قَدْ تَبَيَّنَ الرُّشْدُ مِنَ الْغَيِّ“ [۳] وَقَالُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ الَّذِينَ يَفْقَهُوْنَكُمْ وَلَا يُفْقَهُوْنَ إِلَّا اللَّهَ ۚ لَا يُحِبُّ الْمُعْتَدِينَ ۚ وَأَقْلَمُوهُمْ حَيْثُ يَفْقَهُوْهُمْ ۚ وَأَخْرِجُوهُمْ مِنْ حَيْثُ أَخْرَجُوْهُمْ فَإِنَّهُمْ قَانَ اللَّهَ غَفُورًا رَّحِيمًا“ [۴] فَإِنْ أَنتَهُوا فَلَا عُدْوَانَ عَلَيَّ ۚ وَالْأَعْلَىٰ الظَّالِمِينَ“ کیا یہ ایسا مذہب ہے جو تعصب کا موکہ ہو۔ مؤمنین نے

اہل کفر کے ساتھ اور سمویل نے اگاک [قوم عالمی کا ایک بادشاہ تھا جو حضرت سمویل نبی سے راجھا] اور اہل جبین [یروشلم] کے قریب شمال کی طرف ایک بُت پرست شہر تھا] کے ساتھ جو سلاک کیا اُسکو پڑھو اور دونوں میں نسبت کرو۔ اتنے قول

إِنَّمَا يَكُونُ بَيْنَهُمَا بَرْزَخٌ لِّكَامُكَ کے محقق مولفین لکھتے ہیں کہ ”بعض لوگ

بلاتامل یہ کہہ بیٹھے ہیں کہ ”ٹھیکس کی کامیابی کا سبب تلوار اور ایسی ٹونکا
 جائز کر دینا تھا جو شہوت پرستی کہلاتی ہیں“ مگر اگر مذہب قبول کروائیکا
 تو ہم وہی جواب دیتے ہیں جو کارلائل نے دیا ہے یعنی ”تلوار کے
 زور سے مذہب قبول کروائیسے پہلے فزور ہے کہ تلوار حاصل کیجائے“
 ٹھیکس کی وفات کے بعد گو کتنا ہی جبر کے ساتھ اسلام غیر مذہب کی
 قوموں میں پھیلایا گیا ہو مگر کچھ شک نہیں کہ غلام و ستم کا استعمال اسکی زندگی
 میں بالکل نہیں ہوا بلکہ ابتدا میں تو تلوار اُسکے خلاف میں تھی“
 ایک آرمیکل کے لکھنے والے نے اپنے آرمیکل میں جو

”عیسائیت اور اسلام“ کے عنوان سے ایشیائٹک کوئٹری ریلو ایکٹیو
 سنہ رواں ۱۸۸۷ء میں چھپا ہے اس سلسلہ کی نسبت جنہیں ہم بحث کر رہے
 ہیں یہ لکھا ہے ”قولہ“ کہا جاتا ہے کہ اسلام میں عیسائیت

کی سی فردنی اور عجز و انکسائیں ہیں۔ لیکن یہ خیال کرنا ایک بہت بڑی
 غلطی ہے کہ وہ لوگوں کو مسلمان بنانے والے مذہب کے اعتبار سے

ایک جابر اور ایذا رساں مذہب ہے بلکہ برخلاف اسکے عیسائیتوں

کی بنسبت مسلمانوں نے ہمیشہ بہت زیادہ تحمل کیا اور بردباری سے کام

لیا ہے۔ کیونکہ انہوں نے نہ تو لوگوں کو ستا کر اُنسے اپنا مذہب منوایا

ہے۔ اور نہ اُن لوگوں کو جو مذہب کے اعتبار سے اُنسے مختلف ہوں

زندہ آگ سے جلایا ہے۔ اور باوجودیکہ عیسائی سلطنتوں نے

اپنی کُل رعایا کو انکا مذہب قبول کرنے پر مجبور کیا۔ اور اس طرح پر

تحد مذہب والی قومیں بنالیں۔ مگر مُسلمان ہمیشہ اپنی رعایا کو آزادانہ اپنے مذہب پر قائم رہنے کی اجازت دیتے رہے۔ بلکہ حالیہ زمانہ میں بھی ترکوں اور مغلوں نے اپنے درمیان غیر مسلم آبادی کو قائم رکھا ہے۔

مشرکین ریڈیوٹ لکھتے ہیں کہ ”اس بات کا خیال کرنا جیسا کہ بعضوں نے کیا ہے اور اب بھی کرتے ہیں نہایت ہی سخت غلطی ہے کہ قرآن میں جس خفیہ کی تہن کی گئی ہے اُسکی اشاعت ضررِ بزدل و شہر ہوئی تھی۔ کیونکہ جن لوگوں کی طبیعتیں تعصب سے مبتلا ہیں وہ یہ بات اہل اس بات کو تسلیم کریں گے کہ محمد کا دین [جسکے ذریعہ سے انسانوں کے خون یعنی قربانی کے بدلے نماز اور خیرات جاری ہوئی اور جسے عداوت اور دایمی جھگڑوں کی جگہ فیاضی اور حُسن معاشرت کی ایک رُوح لوگوں میں پھونک دی اور جسکا اس وجہ سے بالضرر ایک بہت بڑا اثر فائستگی پر ہوا ہوگا] مشرقی دُنیا کے لیے ایک حقیقی برکت تھا اور اس وجہ سے خاص کر اُسکو ان خوں ریز تدبیروں کی حاجت نہ پڑی ہوگی جسکا استعمال بلا استثنا اور بلا امتیاز کے ہوئی نے بُت پرستی کے نیست و نابود کرنے کو کیا تھا۔“

یہی مؤرخ یہ بھی لکھتا ہے کہ ”نایشا کی کونسل میں یہ امر واقع ہوا تھا کہ شہنشاہ قسطنطین اول نے پارلیوں کی جماعت کو وہ ختم دیا تھا کہ جس سے نہایت ہیبت ناک نتیجے پیدا ہوئے تھے۔ جنکا خلاہ

ان چند سطروں میں موجود ہے۔

”خوں ریزی اور بربادی اُن احمقانہ اوصیلیبی جہاد کی جو عیسائیوں
نے قریب دو سو برس کے عرصہ تک ترکوں پر کئے تھے اور جنہیں
کئی لاکھ آدمی ہلاک ہوئے۔ قتل کرنا اُن شخصوں کا جو اس عقیدہ کو نہیں
مانتے تھے کہ انسان کا دوبارہ اَصْطِیْبَاغ ہونا چاہیے۔ نوٹ کر کے
پیرووں اور روم کے تھلاک مذہب والوں کا دریائے راش سے
لیکا انتہائے شمال تک قتل ہونا۔ وہ قتل جبکہ حکم ہنریٰ ہشتم اور
اُسکی بیٹی [ملکہ] صیریٹی نے دیا تھا۔ فرانس میں سینٹ بارٹھولومے
کا قتل ہونا! چالیس برس تک اُز بہت سی خوں ریزیوں کا ہونا !!!
فرانسس اوّل کے عہد سے ہنریٰ چہارم کے پوتے داخل ہونے
تک ”عَدَّالَتِ مَدَّ جَبَّحِی“ کے حکم سے قتل کا ہونا جو اب تک قابل
تقریر ہے کیونکہ وہ عدالت کی رائے سے ہوا تھا! علاوہ اسکے
اور بے انتہا بدعتوں کا اور اُن بیس برس کی خرابیوں کا تو کچھ ذکر نہیں
ہے جبکہ پوپ۔ پوپ کے مقابلہ اور بشپ۔ بشپ کے مقابلہ میں
تھا! زہر خورانی اور قتل کی وارداتوں کا ہونا اور تیرہ چوڑا پوپوں کی جرح
لوٹ اور گستاخانہ دعوے جو ہر قسم کے گناہ اور عیب اور بدکاری میں
جو ایک نیرو یا ایک گیلیگیولا سے نہایت فوق لیگے تھے۔ آخر کار
اس خوفناک فہرست کا حاتمہ ہوئے ایک کروڑ بیس لاکھ نئی دنیا کے
* دو شقی ترین قیصرہ روم کا نام ہے۔ مولف غنی عنہ

باشندوں کا صلیب اٹھ میں لیے قتل ہونا !!! یقیناً یہ بات تسلیم کرنی
 چاہیے کہ ایک ایسا کمزور اور قریباً ایک غیر منقطع سلسلہ مذہبی لڑائیوں کا
 چودہ سو برس تک سوائے عیسائیوں کے اُور کہیں ہرگز جاری نہیں رہا
 ۔ اور جس قوم کی نسبت بُت پرست ہونیکا طعن کیا جاتا ہے انہیں سے
 کسی قوم نے ایک قطرہ خون کا بھی مذہبی دلائل کی بنا پر نہیں بہایا
 ایک سے لے اپنے ایک آرٹیکل میں جو ایسٹ اور ویسٹ
 اخبار میں چھپا تھا اور اسکا عنوان یہ تھا کہ ”اسلام بطور ایک ملکی نظام
 کے ہے“ اسلام میں آزادی مذہب کی نسبت یہ لکھا ہے کہ ”عرف
 شعل ہی ایسا بانی مذہب تھا جو ایک دنیوی بادشاہ بھی تھا اور سچا ہی
 سی تھا۔ اور یہ دونوں قوتیں خاصاً اس لیے تھیں کہ تشدد اور اولوالعزمی
 کو روکا جائے اور اولوالعزمی کی جانب وہ مائل تھا اور تلواریں کٹے ختم
 میں تھی۔ ایسے خیال ہوتا ہے کہ جبکہ اُس نے مذہب کو دنیوی حکومت کا
 وسیلہ قرار دیا اور اپنے مقتدوں کی طبیعتوں پر وہ غلبہ حاصل کیا جس کے سبب
 وہ لوگ شرع اور حق اُسی بات کو سمجھتے تھے جو وہ جاری کرنا چاہتا تھا تو
 چاہیے کہ اُسکا مجموعہ احکام شرعی اور تمام مجموعوں سے مختلف ہو۔ بلکہ یہ
 خیال ہوتا ہے کہ اُن احکام انصاف سے بھی مختلف ہو جو ہر ایک انسان
 کی طبیعت میں پڑے ہوئے ہیں۔ اب ہم اگر یہ بات دیکھیں کہ اُس کے
 احکام کا مجموعہ ایسا نہیں ہے بلکہ اُس کے برخلاف یہ دیکھیں کہ چھلنے
 دیکھو خطبات احمدیہ صفحہ ۳۷۷ و ۳۷۸ خطبہ چہارم۔ مؤلف عفی عنہ

قومی معاملات میں مقرر سانی اور فتح کرنے میں رحم اور حکمرانی کرنے میں اعتدال اور سب سے مقدم دوسرے مذہب کی عدم مزاحمت کے احکام قرار دیئے ہیں تو ہم کو یہ بات تسلیم کرنی چاہیئے کہ ٹیگنر اپنے ہمجنسوں میں ایسی ہی تعظیم کا استحقاق رکھتا تھا۔

پھر اُسی مصنف نے اُسی آرٹیکل میں دوسرے مقام پر لکھا ہے کہ ”اسلاہر نے کسی مذہب کے مسائل میں دست اندازی نہیں کی۔ کسی کو ایذا نہیں پہنچائی۔ کوئی مذہبی عدالت خلاف مذہب والوں کو سزا دینے کے لئے قائم نہیں کی۔ اور کبھی اسلاہر نے لوگوں کے مذہب کو بجز تبدیل کر کے قید نہیں کیا۔ اسلاہر قبول کر نیے لوگوں کو فتح مندوں کے برابر حقوق حاصل ہوتے تھے۔ اور مفتوحہ سلطنتیں ان شریعت سے بھی آزاد ہو جاتی تھیں جو ہر ایک فتح مند نے ابتدائے دنیا کو ٹیگنر کے زمانہ تک ہمیشہ قرار دی تھیں۔“

اُسی مصنف نے یہ بھی لکھا ہے کہ ”اسلاہر کی تاریخ میں ایک ایسی خاصیت پائی جاتی ہے جو دوسرے مذہب کے غیر آزاد رکھنے کے بالکل برخلاف ہے۔“

اسلاہر کی تاریخ کے ہر ایک صفحہ میں اور ہر ایک ملک میں جہاں اسکو رحمت ہوئی دوسرے مذہب سے مزاحمت نہ کیا جاتا ہے۔ یہاں تک کہ فلسطین میں ایک عیسائی شاعر لامارٹین نے اُن واقعات کی نسبت جنکا ہم ذکر کر رہے ہیں بارہ سو برس بعد علانیہ

یہ کہہ سکتا تھا کہ ”صرف مسلمان ہی تمام روئے زمین پر ایک قوم ہیں جو دوسرے مذہب کو آزادی سے رکھتے ہیں“

اور ایک انگریز شیخ سلیڈن نے مسلمانوں پر یہ طعن کیا کہ ”وہ حد سے زیادہ دوسرے مذہب کو آزادی دیتے ہیں“

الایق فایق مؤرخ مسٹر ہالکو اپنی ٹیسیخ آئین سلطنت انگلستان کی جلد اول باب (۲) میں لکھتے ہیں کہ ”دین اسلام بندگان خدا پر عرض کیا گیا مگر کبھی اُس نے جبراً نہیں قبول کرایا گیا۔ اور جس شخص نے اس دین کو بطیب خاطر قبول کر لیا اُس کو وہی حقوق بخشے گئے جو قوم فاتح کے تھے اور اس دین نے مغلوب قوموں کو اُن شرائط سے بری کر دیا جو ابتداً خلقت عالم سے پیغمبر اسلام سے زیادہ تک ہر ایک فاتح نے ضعیفین پر قائم کیے تھے قوانین اسلام کے موافق ہر قسم کی مذہبی آزادی اور مذہب والوں کو بخشی گئی جو سلطنت اسلام کے مطیع و محکوم تھے لہذا اگر اَللّٰہُ عَزَّوَجَلَّ دینِ اسلام کی دلیل ہیں اور بُرہان قاطع اس دعوے کی ہے۔ اسلام کے اَصُول اور اُس کے ساتھ نیکی کرنا حکم ہے۔ جو جو مذہب کی برائیاں ہیں نہ کسی حکیم فلسفی کا خیال عام ہے بلکہ یہ اُس شخص کا قول ہے جو ایسی سلطنت کا بادشاہ تھا جو اتنی قدرت رکھتی تھی اور جس کا انتظام ایسا عمدہ تھا کہ جیسے اَصُول کو چاہتی ناہی نہ کر سکتی تھی۔ دین میں بھی اور سیاست میں بھی کسی ایک شخصوں اور

فروق نے مذہبی انفرادی شخصے کی ترغیب دی ہے۔ مگر اسکے عملدراہ کی تاکید صرف اسوقت تک ہے جب تک وہ خود بے قابو اور کمزور رہے ہیں۔ لیکن شارع اسلام نے مذہبی آزادی کی صرف ترغیب ہی نہیں دی بلکہ اسکو احکام شریعت میں داخل کر دیا ہے۔ بندگانِ خدا پر لطف و شفقت کرنیکا اصول ہر ایک قوم کے ساتھ برتا گیا جو مطیع و محکوم اسلام ہوئی اور ہر قوم سے اپنے رسوم و اعمال مذہبی کو بلا مزاحمت بجا لایا گیا معاوضہ کچھ برائے نام خراج لیا جاتا تھا۔ اور جب ایک خراج یا جزیہ طے ہو جاتا تھا تو پھر اس قوم کے عقائد دینی اور امور مذہبی میں مداخلت یا مداخلت سے اجتناب خلاف شرع اور حرام مطلق سمجھا جاتا تھا۔

میرے محترم دوست علامہ عصر ڈاکٹر جی ڈبلیو کلائیٹ صاحب نے جگے نام سے ہمارے اس ملک پنجاب کا بچہ بچہ واقف ہے اپنے ایک ٹیکل میں جبکہ عنوان ”جہاد“ تھا۔ اور اسکو برائے نام کے رسالہ ”ایشیائی کوارٹری ریویو“ میں چھپا تھا لکھا ہے کہ ”اصل یہ ہے کہ قرآن کی جو سورتیں مملکت میں نازل ہوئی تھیں اور جو مدینہ میں نازل ہوئیں ان میں باہم ایک حقیقی امتیاز ہے۔ چنانچہ پہلی سورتیں تو ایک ایسے شخص کا کلام ہے جو بطور ایک سچے نبی کے بلا سجاد دنیاوی خیالات کے لوگوں کو اپنے گناہوں سے ہٹانے اور با خدا زندگی بسر کرنے کی تلقین کرتا ہے۔ لیکن جو سورتیں مدینہ میں نازل ہوئیں ان میں لا محالہ دنیاوی خیالات کے طلب ہوتے ہیں۔ اور میرے

(۱) سلام خاص اپنے وجود کے قائم رکھنے کے لئے ایک کشن میں
 پڑا ہوا ہے۔ اور اسکو نہ صرف اپنے پیروں کے لئے قوانین (حکم
 تہی) بنانے کی ضرورت ہے بلکہ ایک نظام جنگی کا کام بھی مع ان امور
 کے درپیش ہے جو اس کے محرک یا اس کے قائم ہونیکے بعد اسکا نتیجہ ہوتے
 ہیں۔ پس ظاہر ہے کہ جو باتیں لڑنے والوں کو دیکھائیں یا ایک مجموعہ
 قوانین میں درج ہوں وہ بالضرور ایسے کلام سے مختلف ہونی ہی
 چاہئیں جس میں خدا سے بخشش اور نجات کی طلبگاری کی گئی ہو۔ جہاد کا لفظ
 کو اس کے متعارف معنوں کے لحاظ سے ٹھیک ٹھیک جاننا جائز سمجھنا
 ان حالات وقت کے مد نظر رکھنے پر موقوف ہے جن میں وہ احکام چھ
 دیئے گئے تھے۔ چنانچہ ہم کو اس بات کے کہنے میں کچھ تامل نہیں ہے
 کہ اسلامی کتب مقدسہ کے ایک بے نقصان مطالعہ سے ہر ایک شخص
 نتیجہ نکال سکتا ہے کہ وہ تمام لوگ جو ایک خدا کو مانتے اور اعمال صالحہ
 میں نجات پائینگے۔ اور فی الواقع ان لوگوں کا تمام دلیلیں و حجتیں
 خاص بات پر قائم ہیں نہ جہاد کا مقصد ہمارے ذریعہ سے اسلام
 کو دنیا کی ہر جگہ پھیلانے کے لئے ہے نہ یہ کہ جہاد کا مقصد
 کا دعوت بخداؤں اور گرجاؤں اور یہودیوں کی جگہ لگائے اور انہوں
 کے خانقاہوں کو بربادی سے محفوظ رکھنا ہے اور ہم کو اپنا
 کام حلوم نہیں ہوا جسکا مقصد مسلمانوں کی مساجد و مقام
 کے تحفظ و ترمیم اور ملک اسبیلہ

کے عربوں کو ہتھیانیدہ سے جہاں وہ اپنا علم و ہنر لیکر آئے تھے نکال دیا
 تو بالطبع کمپز زور دیا گیا کہ جہاد ہوا کے متعارف معنوں یعنی عیسائیوں
 دشمنی رکھنے میں استعمال کیا جائے۔ بیشبہ جہاد کے صرف پہلے نتیجے
 جانے پر کہ "غیر اقوام کے حملوں سے مسلمانوں کو بچایا جائے" ہفتہ
 زور دیا گیا ہے کہ تمام مسلمان جہڑوں [سرواران لشکر] کو یہ قسعی حکم تھا کہ
 جس مقام میں اذان دینے سے کوئی مانع نہو یا جس میں ایک مسلمان بھی
 اس امر کے ثبوت کے طور پر رہ سکتا ہو کہ وہاں اسے کوئی افیش نہجی
 ائیر ہگز حملہ آور نہوں

جہاد مَدَّ جِہْدِیٰ تَرْغِیْبُ فِی الْحَقِیْقَتِ قُرْآن کے دوسرے
 سورہ [بقرہ] میں دیکھی ہے۔ جوخت اشتعالک ذلالتے جانیکی
 حالت میں نازل ہوا تھا۔ گمراہ جو اس کے نہیں بھی یہ صاف لکھا ہے
 کہ "تَرْوُجِدُہ کے دین کے لئے ان لوگوں سے جوئے لڑتے ہیں"
 وغیرہ وغیرہ الی آخرہ۔ یا دوسرے لفظوں میں یہ کہو کہ لڑو گناہ سے
 لیکن گناہ کرے والوں سے صلح و امن کے زمانہ میں اور اسکے بعد
 پھر تیسرے سورہ [آل عمران] میں جہاں لَارْدَا فِیْہِ سُسُیْ
 یہ کہہ دے کے لیے دعا کی گئی ہے کہ "وہ دشمنوں کی کل مخالفت
 سے زیادہ طاقت رکھنے والا ہے" اور جہلہ قوش لوگوں کے لئے
 کی تھی کہ وہ مسلمانوں کو جو جنگ اُجڈ میں ہماگ بٹھے تھے
 رَبِّ الْعَالَمِیْنَ یَا عِزُّ الْعَالَمِیْنَ

قدیم محبت پرستی لیطرف مائل کریں۔ اُس سورہ میں جو ترغیب لڑائی کی
 دہائی ہے وہ ایک خاص حالت رکھتی ہے۔ چنانچہ لکھا ہے کہ کقدر
 نبیوں کو ایسے مخالفوں کا مقابلہ کرنا پڑا ہے جو ہزاروں فوجیں رکھتے تھے
 گر باوجود اسکے خدا کے دین کے لیے لڑائی لڑنے میں جو کچھ اُنپر
 گزرا وہ اُس سے اپنے دل میں مایوس نہیں ہوئے اور نہ اُن کے
 اشتغال میں فرق آیا اور نہ اُنہوں نے ایسا طریقہ اختیار کیا جو اُنکو ذلیل کر دیتا
 ہو۔ اور خدا نے اُنکو اس دُنیا اور عاقبت میں اسکا اجر عظیم عطا فرمایا۔

اور پھر آگے چلکر یہ کہا ہے کہ ”ہم ضرور کفار کے دلوں میں اندیشہ پیدا
 کر دینگے“ [یہ اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ قریش لوگوں نے
 یہ افسوس کیا تھا کہ کیوں ہم نے مسلمانوں کو بالکل نیست و نابود نہ کر دیا اور
 یہ خیال کرنا شروع کیا تھا کہ ایسا کر نیکے لیے پھر مدینہ جائے گا اور
 ناگہانی آفت کی وجہ سے جو خدا نے اُن پر ڈال دی تھی وہ اپنا ارادہ پورا کر
 پھر جو تھے سورہ [نار] میں لکھا ہے کہ ”پس لڑو خدا سے دین کے لیے“

اور اپنے سوا اُف کسی کو اُس کام کے کرتے پر مجبور نہ کر جو مشکل ہے یہ
 مسلمانوں کو صرف اللہ سے جہنم سے نبی عربی کے ساتھ بدر
 جمعت لڑائی میں ہوا۔ یہ مسلمانوں کا اسوجہ سے وہ صرف ستر
 مسلمان تھے۔

یہ مسلمانوں کی خواہ وہ

میں

مسلمانوں کو لڑائی کی رغبت دلا۔ شاید کہ خداوند عالم کا فرد کی دلیری کو
روک دے۔ کیونکہ خدا اُن سے زیادہ صاحب طاقت اور سزا دینے
کی قدرت رکھنے والا ہے۔ پھر یہ لکھا ہے کہ ”جو شخص بھلائی کی خاطر
سے لوگوں میں بیچ بچاؤ کرے اُسکو اُس بھلائی کا حصہ عطا ہوگا“ اور پھر
لکھا ہے کہ ”جب کوئی تم کو سلام کرے تو اس کا جواب اس سے بہتر الفاظ
میں دو“ یعنی جب کوئی مسلمان تم کو ”سَلَامٌ عَلَیْکُمْ“ کہہ کر اِغْوَاص
اسلامی سلام ہے [سلام کرے تو اُس کے جواب میں یہ کہنا چاہیے
عَلَیْہِ السَّلَامُ وَرَحْمَةُ اللّٰهِ وَبَرَکَاتُہُ اور پھر آٹھویں سورہ میں
یہ لکھا ہے کہ ”اے گروہ مسلمانان جب تمہارا ایسے گروہ کفار سے
مقابلہ ہو جو تعداد میں بہت زیادہ ہوں تو بیٹھ پھیر کر مسٹ بھاگو کیونکہ جو شخص
اُس روز اُن سے پشت پھیر کر بھاگے گا نیز طیکہ وہ لڑائی
کی غرض سے پالی دو سرے گروہ مسلمانوں میں شامل ہونیکے لئے نہ پھیر
ہو اُس پر تم اپنی اِذِل ہوگا“ مگر بات فی الحقیقت یہ تھی کہ جو قوت یہ حکم دیا گیا
تھا اس وقت مسلمانوں کو لڑائی لڑنا ایک امر ناگزیر ہو رہا تھا۔ اور اس وجہ سے
اس امر کی ضرورت تھی کہ خصوصیت کے ساتھ ایک سخت حکم دیا جاوے
مگر ہم جس مقام پر یہ جہاد کے معنی یہ بتاتے ہیں کہ وہ ایک
واجب کوشش لڑائی لڑ کر اُس کے پیچھے ہٹنا ہے۔ یہی ہے کہ
کسی نے مخالفت نہیں میں نہایت ظالمانہ مداخلت کی یہ وہی ہے
یہی ہے حوالہ دینے میں اُس کے الفاظ نہایت صریح ہیں۔

وہ فقرہ تمامہ یہ ہے۔ قرآن سورۃ الحج "جو لوگ کفار کے مقابلہ میں ہتھیار اٹھائیں انکو اس وجہ سے لڑنے کی اجازت دی جاتی ہے کہ انکو نا واجب طور سے تکلیف پہنچانی گئی ہے اور انکو گھروں سے نکالتا کر صرف اس وجہ سے نکال دیا گیا ہے کہ وہ "لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ" کہتے ہیں۔ پس اگر خداوند عالم انکے ظلم و تشدد کو دوسرے انسان کے ماتحت سے رفع تکرارے تو بیشک کرب و غمباد کی خانقاہیں اور گر جاگھر اور مسجدیں اور معابد یہود چنان کہ ہمیشہ خدا کا نام لیا جاتا ہے بالکل ڈھادیے جائینگے۔"

چونکہ مندرجہ بالا شہادتوں میں ایک مَذْہَبِی عَلَمِ التَّ کا ذکر آیا ہے جسکے حکم سے عقیدہ مسئلہ فرقہ و من کی تھک کے مخالفوں کو نہایت سخت سزائیں دی جاتی تھیں اسلئے اسکا مفصل حال لکھنا مناسب معلوم ہوا۔ چنانچہ ہم اسکو انسائیکلو پیڈیا برٹانیکا سے نقل کرتے ہیں اور وہ یہ ہے۔

"اس عدالت کا نام "انٹرویژیشن" تھا اور اسکا یہ کام تھا کہ جو کوئی مذہبی کی نسبت عملیہ اعتقاد رکھتے ہوں یا اُس سے بالکل حرف نہ ہو۔ ہوں انکو تلاش کر کے پکڑے اور سزا دے۔ یہ ہولناک کام میں عرض سے قائم کیا گیا تھا کہ معاملات مذہبی میں آزادانہ تحقیقات اور مذہب بالکل یکساں طور کار ہے۔ پہلے پہل ہر مذہب کا تھا۔ جبکہ یوب انٹرمینٹ سویچ نے ایک کیشن

اس غرض سے مقرر کیا تھا کہ نارہون کے محدود کو مجرم قرار دیکر انکو سزائیں دے۔

سلا [بارہ سو تین] میں پوئپ نے دو راہبوں کو جو صوبہ نارہون کی ایک خانقاہ سے متعلق تھے اس غرض سے مقرر کیا تھا کہ وہ "الینچنس" لوگوں کے کفر و الحاد کے برخلاف وعظ کریں۔ اور چونکہ انکو اپنے کام میں خصوصاً صوبہ ٹولوس میں بہت کامیابی ہوئی تھی پوئپ کو یہ خبرات ہوئی کہ وہ کاتھولک چرچ میں (الٹوٹین پٹر) یعنی حکام محکمہ انکوینریشن [مقرر کرے جنکو نیشپ لوگوں سے کچھ تعلق نہ ہو اور جو بطور وکلایں محکمہ مقدسہ پوئپ کے کام کریں۔ اور انکو محدود کے سزا دینے کا حق حاصل ہو۔ پوئپ نے اپنا یہ مقصد پورا کرنے کی غرض سے

فرائس اور دوسرے فرائس اور دوسرے فرائس کو بھی اس کام میں مدد دینے کے لئے لکھا اور بطور انعام انکی کوشش اور کسری کے انکو ہر قسم کے مستلذات نفسانی کے پورا کرنے کی اجازت دی تاکہ

فرائس میں انکوینریشن سلا [بارہ سو اٹھ] سے برخلاف قوم الینچنس اور انکے محافظ ریمینڈیشنم کوئنٹ آف ٹولوس کے شروع

ہوئے اور ہر طرح کی مخالفت جلد مطلوب کی جا کر چرچ کو بہت جلد ایسی تندر حاصل ہو گئی کہ وہ اپنے مخالفوں سے جو انکے قابو میں آجائیں ہر طرح سے سلوک کرے۔ چنانچہ ان پر نصیب الینچسنوں کی تعداد کم ہو گئی

سلا [بارہ سو آٹھ] کے بعد آگ میں جلا کر کھانے کے لئے

کام نہیں ہے۔ اور ملن نہیں ہے کہ جو شخص اُس دکان کی تاج کو پڑھے
 اُس کے دل میں نہایت سخت طعہ کا ہول اور رحمہ لی کا خیال پیدا نہو کیونکہ
 ان حالات سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ کس طور پر ہزار یا آدمی قسم قسم کی نہایت
 بے رحانہ ٹکلیفوں کے ساتھ ایک ایسے مذہب کی قہنہ دی کے لیے قتل کیے
 گئے کہ جس میں اُس کے آسمانی بانی نے قیاضی اور رحمہ لی کی تلقین کی تھی۔

۱۲۱ [بارہ سو پندرہ] میں پوپ انوسینٹ سوویو نے جنوں
 دفعہ ایک جنرل کو دل قائم کر کے انواع و اقسام کی نئی نئی سزائیں محدود
 کیے ایجاد کیں جن کی تفصیل نہایت طوفاںی ہے پوپ انوسینٹ کے بعد
 پوپ ہونوریس سوویو نے بھی جو اسکا جانشین تھا اس طریقہ کو جاری رکھا
 اور رفتہ رفتہ ایک ایسی جماعت و اخطوں اور سزا دینے والوں کی قائم
 ہو گئی جنہوں نے اپنا نام ”سعادین و مدو گاران عدالت مقدسہ تحقیقات
 مذہبی“ رکھا۔

۱۲۲ [بارہ سو چوبیس] میں انکویریشن آفیس میں بھی قائم ہو گیا
 اور جب اس دوران تشددات کے نتیجے میں لوگوں نے اپنے عقائد کو
 سچا اور درست سمجھنا شروع کیا تو پوپ نے جو سزائیں دینے کا حکم دیا مثلاً زندہ جلا دیا جائے
 سے بھی زیادہ سخت سزائیں دینے کا حکم دیا۔ مثلاً زندہ جلا دیا جائے
 کہ کھنڈ ہو کہ لکڑی پر چمکا کر مارا جائے تو سزا ہے اُس کے صرف بان
 کاٹ دینا اور زندہ خلیا کی نسبت کوئی کلمہ کفر نہ کہہ سکیں۔ فرانسیسی اور
 دیگر ملکوں میں قائم ہوا۔ اور اس سبب میں بھی

نے اپنی کتاب مدد القاموس میں جو نہایت جامعیت اور تحقیق سے
 لکھی گئی ہے اسکی نسبت دو احتمال قرار دیئے ہیں۔ (۱) جزائے سے
 مشتق ہے (۲) گزیہ کا مُعَرَّب۔ بطور صاحب نے بھی
 کتاب ”حُجُطُ الْحَيْط“ میں یہ دوسرا قول نقل کیا ہے۔ لیکن اسکو
 مستند نہیں سمجھتے۔ فارسی لغت نویسوں نے گزیت کے لغت میں
 تصریح کی ہے کہ جزیہ اسیکا مُعَرَّب ہے۔ بڑھان قاطع میں ہے
 ”گزیت بفتح اول و کسر ثانی زرے باشد کہ حکام ہر سالہ از رعایا گیرند و
 آنرا خراج ہم گویند و زرے را نیز گویند کہ از کفار ذخیرہ ستانند۔ چنانکہ نظای
 گفتہ است ۵ گز خاقان خراج چیں فرستد ۶ گز قیصر گزیت دیں
 فرستد۔ و انچہ شہرت دارد و کسر اول دفع ثالث است و مُعَرَّب آن جزیہ باشد
 فوہنگ جہانگیر کی کے مصنف نے دوسرے معنی کی مندیں
 حکیم سوزنی کا یہ شعر نقل کیا ہے۔ ۷ کتاب خویش بخوابم درو
 عمل کنم ۸ کہ تا گزیت ستانند تا خور اہل کتاب۔ اور یہ بھی لکھا ہے
 کہ جزیہ اسیکا مُعَرَّب ہے۔ ہکو اسیں ذرا بھی شبہ نہیں کہ جزیہ اصل
 میں فارسی کا لفظ ہے۔ تصریحات لغت کے علاوہ تاریخی قرینہ نہایت
 قوی موجود ہے۔ یہ مسلم ہے کہ اسلام سے پہلے عرب میں جزیہ
 کا لفظ مستعمل ہو چکا تھا۔ یہ بھی مسلم ہے کہ فارسی میں گزیت کا لغت اسی
 معنی میں قدیم سے شایع ہے۔ تاریخی شہادتوں سے [جیسا کہ ہم آئندہ
 بیان کریں گے] یہ بھی ثابت ہے کہ نوشیروان نے جزیہ کے قواعد

نحو انیم وزو

ہکیم
مراجو

مقرر کیے تھے اور اُس زمانہ میں نوشیرواں کے عیال یمن اور مضافا
 یمن پر منصوب تھے۔ اس طرح گزیت کا لفظ قانونی طور پر عرب میں
 پھیلا اور عرب ہو کر جزیرہ ہو گیا۔ یہ عام قاعدہ ہے کہ محکوم ملک
 میں جب فرماں رواں زبان کے الفاظ دخل پانے لگتے ہیں تو سب سے
 پہلے وہ الفاظ آتے ہیں جو سلطنت کے قانونی الفاظ ہوتے ہیں۔
 زبانِ عربی میں جب قدر فارسی الفاظ عرب ہو کر شایع ہو گئے ہیں کسی
 اور زبان کے نہیں ہوتے۔ اُس پر طرہ یہ کہ گزیت کا لفظ عرب ہو گیا
 لیے گویا پہلے ہی آمادہ تھا۔ صرف ایک حرف کے اور دو ایک حرکت
 کے تغیر سے وہ عربی قالب میں پڑا اُتر گیا۔

دوسری بحث

جہاں تک ہم کو معلوم ہے یزیدان و عرب میں خراج و جزیرہ
 کے وہ قواعد جو باونی تغیر اسلام میں رائج ہیں۔ نوشیرواں کے عہد
 میں مرتب ہوئے۔ علامہ ابن الاثیر جو زری نے تاریخ الکامل
 کے پہلے حصہ میں ایک مضمون اس عنوان سے لکھا ہے ”ذکر مآخذ
 کسرائے فی افراسیاج و الجندیہ“ جس کا خلاصہ یہ ہے کہ ”نوشیرواں
 نے زمین کی پیمائش کرائی۔ اور مختلف شروحوں کی جمع مقرر کی۔ اور تمام
 لوگوں پر باشتنا سے اہل فوج و درسا، دارکان دولت جزیرہ مقرر کیا۔“

علامہ ابن الاثیر نے اس موقع پر جزیری کا لفظ استعمال کیا ہے جس سے بہت ثابت
 ہوتا ہے کہ جزیرہ کوئی ایسی اصطلاح نہیں جو مسلمانوں اور عیسائیوں کے ساتھ مخصوص ہو۔ نوشیرواں
 اور اس کی ایرانی علیا کا ایک شہب تھا۔ تاہم جو کس اُن پر لگا گیا مسلمان اس کو جزیری ہی کہتے تھے۔

دونوں روایتوں کے فرق کو ناظرین خود سمجھ سکتے ہیں۔

تیسری بحث

اسلام نے جو انتظام قائم کیا اسکی رو سے ہر مسلمان فوجی خدمت کے لئے مجبور کیا جاسکتا تھا۔ یہ قاعدہ کچھ آسان قاعدہ نہ تھا۔ اور لوگ اگر ذرا بھی اُس سے بچنے کا خیلہ پا جاتے تھے تو اُس سے فائدہ اٹھانا چاہتے تھے۔ چنانچہ ایک بار جب جزیرہ سسلی میں مکتب کے معلم اس جبر سے بری کر دیئے گئے تو سیکڑوں آدمیوں نے اور کام چھوڑ کر یہی پیشہ اختیار کر لیا۔

اس لحاظ سے کل مسلمان فوجی خدمت رکھتے تھے اور ضرورت تھا کہ وہ جزیرہ سے اس طرح بری رہیں جس طرح نوشیروان عادل نے عموماً اہل فوج کو اس ٹیکس [جزیرہ] سے بری رکھا تھا۔ لیکن غیر مذہب و اہل جو اسلامی حکومت کے ماتحت تھے اور جنکی حفاظت مسلمانوں کو کرنی پڑتی تھی۔ انکو فوجی خدمت پر مجبور کر لینا اسلام کو کوئی حق نہ تھا۔ نہ وہ لوگ ایسی پر خطر خدمت کے لئے راضی ہو سکتے تھے۔ اسلئے ضرور تھا کہ وہ اپنی حفاظت کے لئے کوئی ٹیکس ادا کریں۔ اسی ٹیکس کا نام جزیرہ تھا جو فارسی لغت سے مُعَرَّب کیا گیا تھا۔ لیکن اگر کسی موقع پر غیر قوموں نے فوج میں شریک ہونا یا شرکت کے لئے آمادہ ہونا گوارا کیا تو وہ جزیرہ سے بری کر دیئے گئے۔ جیسا کہ ہم آئندہ تاریخی شہادت سے ثابت کرینگے

دیکھو مَجْمَعُ الْبُلْدَانِ یا قوتِ محمودی۔ ذکرِ متلیہ۔

جزیہ کا معاوضہ حفاظت ہونا مسلمانوں میں علمی و علمی طور سے ہمیشہ
 مسلم رہا اور سچ یہ ہے کہ اسی خیال نے اکثر اہل لغت کو اس طرف
 متوجہ نہونے دیا کہ جزیہ فارسی زبان کا لفظ ہے۔ وہ سمجھے کہ
 یہ لفظ جزا سے نکلا ہے جس کے معنی بدلہ کے ہیں اور چونکہ یہ ٹیکس
 بھی ایک معاوضہ اور بدلہ ہے لہذا اس مناسبت سے اُسکا نام
 جزیہ رکھا گیا۔ آنحضرت و خلفائے راشدین کے جو معاہدے تاریخوں
 میں منقول ہیں اُن سے عموماً پایا جاتا ہے کہ جزیہ اُن لوگوں کی محافظت کا
 معاوضہ تھا۔ خود رسول اللہ صلم نے والی ایلتہ کو جو فرمان جزیہ کا
 تحریر فرمایا اُنہیں یہ الفاظ مندرج فرمائے۔ ”يُحْفَظُوا وَيُجْنَعُوا“ یعنی
 اُن لوگوں کی حفاظت کی جائے اور دشمنوں سے بچائے جائیں۔^{۱۱}
 حضرت عمرؓ نے وفات کے قریب جو نہایت ضروری وصیتیں کیں
 اُنہیں ایک یہ بھی تھی کہ ”غیر مذہب والے جو ہماری رعایا ہیں وہ خدا
 اور رسول کی ذمہ داری میں ہیں۔ اور مسلمانوں کو اُنکی طرف سے اُن کے
 دشمنوں سے مقابلہ کرنا چاہیئے۔“ اس موقع پر ہم بعض معاہدات صلی
 الفاظ میں نقل کرتے ہیں جن سے نہایت صاف اور مصرح طور پر ثابت
 ہوتا ہے کہ جزیہ صرف حفاظت کا ایک ٹیکس تھا۔ اور غیر مذہب والے
 جو مسلمانوں کی رعایا تھے یہی سمجھ کر یہ ٹیکس ادا کرتے تھے۔

”هَذَا كِتَابٌ مِنْ خَالِدِ بْنِ الْوَلِيدِ
لِصَلَوَاتِ بْنِ سَطُونَا وَقَوْمِهِ إِلَى
عَاهِدَتِكُمْ عَلَى الْجَزْيَةِ وَالْمَنْعَةِ
فَلَاكَ الذِّمَّةُ وَالْمَنْعَةُ مَا مَنَعْنَاكُمْ
فَنَلْنَا الْجَزْيَةَ وَالْأَفْلَاكَ كُتِبَ
سَنَةِ اثْنَتَيْ عَشَرَ فِي صَفَرٍ“

یہ خالد بن الولید کی تحریر ہے صلوات بن سطنونا اور اسکی قوم کے لیے۔ میں نے تم سے معاہدہ کیا جزیہ اور محافظت پر۔ پس تمہاری ذمہ داری اور محافظت ہم پر۔ جب تک ہم تمہاری محافظت کریں ہو جزیہ کا حق ہے ورنہ نہیں سلسلہ صفوں لکھا گیا۔“

عثمان اسلام نے عراق و حرب کے اضلاع میں وہاں کے باشندوں کو جو عہد نامے لکھے اور جزیہ بہت سے مہیا کیے تھے انکے لمبے الفاظ یہ ہیں

”بِأَمْرِ رَسُولِ اللَّهِ كَانَ مِنْ ذَلِكَ أَوَّلُ كَذَا
مِنْ الْجَزْيَةِ الَّتِي صَلَّحْتُمْ
عَلَيْهَا الْأَمِيرُ خَالِدُ بْنُ الْوَلِيدِ
وَقَدْ قَبَضْتُ الَّذِي صَلَّحْتُمْ
عَلَيْهِ خَالِدٌ وَالْمُسْلِمُونَ لَكُمْ يَدٌ
عَلَى مَنْ يَدُلُّ صَلَّحَ خَالِدٍ مَا
أَوْرَثْتُمْ بِالْجَزْيَةِ وَكُنْتُمْ أَمَانَكُمْ
أَمَانٌ وَصَلَّحْتُكُمْ وَخُنَّ لَكُمْ
عَلَى الْوَقَاءِ۔“

امان۔ امان اور تمہاری صلح۔ صلح یعنی جس سے تم صلح کرو ہم بھی صلح کریں گے اور جب کو تم امان دو ہم بھی امان دیں گے۔“

[تاریخ طبری صفحہ ۵۴]

دیکھو تاریخ کبیر ابو جعفر جزیرہ طبری مطبوعہ یورپ جز خاص صفحہ ۴۸

اسکے مقابلہ میں عراقی کی رعایا نے یہ تحریر لکھی۔

”اِنَّا قَدْ اٰذَيْنَا الْحِزْبَ الَّذِي
عَاهَدْنَا عَلَيْهِمْ خَالِدًا عَلَى
اَنْ يَمْنَعُوْنَا وَاَمِيْرُهُمُ الْبَغِي
مِنَ الْمُسْلِمِيْنَ وَغَيْرِهِمْ۔“
[طبری صفحہ مذکور]

”ہم نے وہ جزئیہ ادا کر دیا جس پر خالد سے
معاہدہ کیا تھا۔ اس شرط پر کہ مسلمان اور نیز
اور تمام قویں اگر ہکو گزند پہنچانا چاہیں تو
جماعت اسلام اور اُن کے افسر ہمارے خط
کے ذمہ دار ہوں۔“

ان تحریروں سے جو ہم نے اس موقع پر نقل کیں اور نیز اور تمام معاہدوں
سے جو تاریخوں میں مذکور ہیں بدلتا ہوا ثابت ہوتا ہے کہ جزئیہ اسی
موصول کی بنا پر تھا جو نوشیروان عادل نے قائم کیا تھا۔ لیکن اس پر بھی
اگر کسی کو شبہ رہے تو ذیل کے واقعہ سے رہا سہا شکب بھی رفع ہو جائیگا۔
ابو عبیدہؓ جراح نے شاہد میں جب متواتر فتوحات حاصل کیں تو
ہرقل نے ایک عظیم الشان فوج مسلمانوں پر حاکم نیکے نے تیار کی۔
مسلمانوں کو اُسکے مقابلہ میں بڑی تعدی سے بڑھنا پڑا اور اُنکی تمام قوت
و توجہ فوجوں کی ترقیب میں مصروف ہوئی۔ اسوقت حضرت ابو عبیدہؓ
امین افسر فوج نے اپنے تمام عمالوں کو جو شاہد کے منقوعہ شہروں پر
مأمور تھے لکھ بھیجا کہ ”جس قدر جزئیہ و خراج جہاں جہاں وصول کیا گیا ہے
سب اُن لوگوں کو واپس دید و جنے وصول ہوا تھا۔ اور اُن سے کہہ دو کہ
ہم نے تم سے جو کچھ لیا تھا اس شرط پر لیا تھا کہ تمہارے دشمنوں سے تمہاری
حفاظت کر سکیں لیکن اب اس واقعہ کے پیش آجائیکے وجہ سے تم تمہاری

حفاظت کا ذمہ نہیں اٹھا سکتے ” ابو عبیدہ کے خاص الفاظ جنہیں عیسائیوں سے خطاب ہے یہ ہیں۔ ” اِنَّمَا رَدُّنَا عَلَیْکُمْ اَمْوَالَکُمْ لِاَنَّهُ قَدْ بَلَغْنَا مَا جَمَعَ لَنَا مِنَ الْجُمُوعِ وَاَنْتُمْ قَدْ اَشْدَرْتُمْ عَلَیْنَا اَنْ تَمْنٰکُمْ وَاِنَّا لَا نَقْدِرُ عَلٰی ذٰلِكَ وَقَدْ رَدُّنَا عَلَیْکُمْ مَا اَخَذْنَا مِنْکُمْ “ اس حکم کی پوری تعمیل ہوئی اور لاکھوں روپے بیت المال سے لیکر ان لوگوں کو پھیر دیئے گئے۔ جو رقم وصول ہوئی تھی اسکی کثرت کا اندازہ اس ہو سکتا ہے کہ صرف حمص سے قریباً آٹھ لاکھ روپے جزیہ و خراج میں لئے تھے۔ عیسائیوں نے مسلمانوں کو دل سے دُعا دی اور کہا کہ خدا پھر تمکو ہمارے شہر ذکی حکومت دے۔ رُوھی ہوتے تو اس موقع پر داپر دینا تو درکنار جو کچھ ہمارے پاس تھا وہ بھی لے لیتے۔ ان سب باتوں سے زیادہ یہ امر اس دعوے کے لئے دلیل مبین ہے کہ اگر کسی غیر قوم نے فوجی خدمت پر رضامندی ظاہر کی تو وہ اُسی طرح جزیہ سے بری ہے جس طرح خود مسلمان۔ حضرت عثمان کے زمانہ میں جب حبیب بن مسلمہ نے قوم جراحہؓ پر فتح پائی تو ان لوگوں نے فوجی خدمتوں میں بوقت ضرورت شریک ہونا خود پسند کیا اور اسوجہ سے وہ تمام قوم جزیہ سے بری ہی۔ نہ صرف جو جومہ بلکہ بہت سے انباط وغیرہ اور اُسکے

۸۴۳ و ۸۳۵ میں مذکور ہے۔
 ۸۴۳ و ۸۳۵ میں مذکور ہے۔

۸۴۳ و ۸۳۵ میں مذکور ہے۔
 ۸۴۳ و ۸۳۵ میں مذکور ہے۔

اور جگے حق میں وحی کے رو سے آپ نے فرمایا: **اَلَا اِنَّ مَثَلِ اَهْلِ بَيْتِي**
فِيكُمْ كَلَسْفِيْنَةٍ نُّوْجٍ مِّنْ رِّكْبَةِ اَجَلٍ وَمَنْ تَخَلَّفَ عَنْهَا هَلَكَ [رواہ احمد]
 یعنی آگاہ ہو کہ بیشک مثال میرے اہل بیت کی تم میں نوح کی کشتی کی سی
 ہے جو اُس میں چڑھ گیا اور جو اُس سے ہٹ رہا ڈوب گیا۔ اور جگلی

اطاعت و اتباع کی بات ہے کہ فرمائی: **اَلَا اِنَّ النَّاسَ اِذَا نَالُوا**

يُوشِكُ اَنْ يَّزِيَّتْ بَيْنِي رَسُوْلُ رَبِّيْ فَاجِيْبُ - وَ اَنَا تَارِكٌ فِىْكُمْ التَّقْلِيْدِ
اَوْ لَهَا كِتَابُ اللّٰهِ فِيْهِ الْهُدٰى وَ النُّوْرُ فَخُذُوْهُ وَاِيْكُنَابِ اللّٰهِ
وَ اَتَمِّسْكُوْا بِهٖ - وَاَهْلُ بَيْتِيْ - اَذْكُرْكُمْ اللّٰهُ فِيْ اَهْلِ بَيْتِيْ اَذْكُرْ

كُمُ اللّٰهُ فِيْ اَهْلِ بَيْتِيْ [رواہ مُسْلِمٌ] یعنی تجھے اُودولع کے بعد ملدینہ کو
 واپس جانے پہلے مقام غدیر خم آنحضرت نے لوگوں کو مخاطب کیے
 فرمایا کہ: "آگاہ ہو کہ میں صرف ایک آدمی ہوں قریب ہے کہ میری ہڈی

مچھو بلائے اور میں جاؤں۔ اور میں تم میں دو گراں سے چیزیں چھو
 والا ہوں جنہیں سے پہلی چیز خدا کی کتاب ہے جس میں ہدایت

اور روشنی ہے۔ پس جو تمہیں ہے اُسکو لو اور مضبوطی سے اُس پر عمل

کرنے لہو۔ اور دوسری چیز میرے اہل بیت ہیں جنکے لئے میں

خدا کے خاص نام لیتا ہوں" اور بکرہ فرمایا کہ "اپنے اہل بیت کے

عقب میں مجھے خدا کی ضمانت چاہتا ہوں" اور ترمذی نے حباب

بنی امیہ روایت کی ہے کہ "انہوں نے کہا کہ میں نے ایام حج میں سفر

کئے اور آنحضرت کو دیکھا کہ قصویٰ نامے اٹھنی پر سوار ہیں اور منکبہ

چمکے ہیں۔ پس میں نے اُکھوہ فرماتے سنا "يَا أَيُّهَا النَّاسُ اذْكُرُوا
 فِيكُمْ مَا إِن آخَذْتُمْ بِهِ كَذَبْتُمْ لَكُمْ تَضِلُّوا - كِتَابُ اللَّهِ وَعِنْدِي أَهْلُ بَيْتِي"
 یعنی اے لوگو! میں نے تم میں چھوڑی ایسی چیز کہ اگر تم اُسکو پڑے ہو گے
 [یعنی اُسکا اتباع کرو گے] کبھی گمراہ نہ ہو گے۔ کتاب اللہ اور میرے
 اہل بیت "اور اسی حلیل الشان محدث نے زکّیہ بن ارقم کی سند پر
 روایت کی ہے کہ انہوں نے کہا کہ "فرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ
 وسلم نے "إِنِّي تَارِكٌ فِيكُمْ مَا إِن تَمَسَّكَتُمْ بِهِ كَذَبْتُمْ لَكُمْ تَضِلُّوا بَعْدِي
 وَحَدَّثَنَا أَكْثَرُ عُمَّانِ الْأَخِيرِ - كِتَابُ اللَّهِ حَبْلُ كَمَدٍ وَدَمِ السَّمَاءِ إِلَى
 الْأَرْضِ - وَعِنْدِي أَهْلُ بَيْتِي وَكَتِفُ قَرَأَ حَتَّى يَرِدَ أَعْلَى كَحُضِّ
 فَأَنْظُرُوا كَيْفَ تَخْلُقُونِي فِيهِمَا " یعنی - میں چھوڑ دیکو ہوں تم میں ایک
 کتاب کہ اگر تم اُسکے مضامین سے رو گے تو میرے بعد کبھی گمراہ نہ ہو گے
 میری کتاب میرے پاس ہے۔ یعنی کتاب اللہ جو گویا ایک
 تھلی ہے آسمان سے زمین تک لٹی ہوئی۔ اور میرے اہل بیت -
 اور یہ دونوں ہرگز جدا نہیں ہو۔ نیکے یہاں تک کہ میرے پاس حوض کوثر پر
 پہنچ جائیں۔ پس سوچو کہ میرے بعد ان دونوں سے کس طرح پیش آؤ گے
 جن بزرگواروں کے وجود و وجود سے اُس بشارت کی تکمیل ہو سکتی ہے
 نے حضرت اسماعیل کے حق میں فرمائی تھی کہ "اِسْمَاعِيلُ مِنْ بَيْتِي
 امام پیدا کروں گا" اور ان کے سوا آپ کی امت میں بے انتہا اولاد
 و شہداء اور علماء پیدا ہوں گے۔ ان کے نام ستاروں کی طرح روشن ہوں گے۔

شرعیّتِ رُوشن سبکی خبر موعینے نے دی تھی شرق سے غرب تک
 اور جنوب سے شمال تک تھوڑے ہی عرصہ میں پھیل گئی۔ اور اب تک
 بھی پھیلی جاتی اور ظلمت کو نور سے بدلتی جاتی ہے جیسا کہ ہم اپنی اس کتاب میں
 ایک تمام شہر حایان کر آئے ہیں۔ اور ایسا کہ حضرت جعفری نے فرمایا تھا
 تمام زمین آپکی ستائش سے بھگئی اور تمام جہان آپ کے نام نامی سے
 واقف ہو گیا۔ **فَصَلِّ اللّٰہَ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم**۔

اور جسمانی طور پر اس طرح کہ آپکی سخت جگر صدیقہ کبریٰ فاطمہ
 الزہرا سلام اللہ علیہا کے بطن شریف سے حسنین کا یہما السلام
 پیدا ہوئے اور اسی طرح آپ کے فرزند کہلائے جب طرح کہ حضرت ابن مریم
 اس کی وجہ سے حضرت داؤد کے فرزند کہلائے۔ اور انکی نسل پاک
 سے لاکھوں سادات دنیا میں موجود ہو گئے۔ جنکا ”تَحْمَتُ یَحْیٰی وَدُمُتُ
 دَحْجٰی“ موروثی خطاب ہے۔ اور باوجود اُس کاٹ چھانٹ کے
 جو بنی اُمیہ اور بنی عباس نے اپنے اپنے زمانہ میں باوجود جاری
 رکھی وہ شجرہ طیبہ بڑھتا ہی گیا۔ اور آخر کار اسکا مصداق بن گیا کہ ”اَصْلُہَا
 کَابِیْتٌ وَفَرْعُہَا فِی سَائِغٍ“ یعنی ایک ایسا درخت کہ جس نے مضبوط جڑ رکھی
 اور اسکی شاخیں پھیلی ہوئی ہوں کہ گویا آسمان سے باتیں کرتی ہیں۔
 جس کے سب سے اُسکو کھاڑا چاہا انہیں کی جڑیں اکٹری گئیں و الحمد للہ
 جس کے علاوہ مسلمانوں میں ایسے بڑے بڑے خلیفے اور بادشاہ
 پیدا ہوئے کہ جسکی سلطنت و شوکت سلیمان کی سلطنت و شوکت

کے جسم سہی اور ہوں سے کنعان اور زمین موعود پر بھی قبضہ کیا جو
 غیر خدا پرستوں کے ہاتھ میں چلی گئی تھی۔ اور اُس ورثہ کو ابراہیم علیہ السلام کی نسل
 میں پھر لے آئے۔ اور جب تک خدا کی مرضی ہے وہ ابراہیم کا
 ورثہ اُن کے حصہ میں رہیگا۔ اگرچہ حقیقی قیام و بقا صرف خدا کی ذات کو
 اور اس سے ثابت ہوا کہ قرآن مجید بیشک اُس کا کلام ہے جو
 عالم الغیب اور اپنے ہر قیم کے وعدوں کے پورا کرنے پر قادر ہے
 دوسری پیشین گوئی اُس امام مظلوم کی شہادت کی خبر ہے
 جس کو خود اُس کے ناما رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی اُمت
 کے بعض بدبخت لوگوں نے تین دن کا بھوکا پیاسا مع دوستوں اور
 عزیزوں اور بھائیوں اور بھتیجیوں کے حتی بات بکنے اور کرنے
 کے لئے نہایت شرمسار کیا۔ یہاں تک کہ چھ مہینے کے
 بعد وہ بے ہوش ہو گیا اور عین سجدہ کی حالت میں اُس کا شریک
 کاٹ لیا اور اُس کے اوپر تمام شہیدوں کے سروں کو نیزوں پر چڑھایا۔ اور
 لاشوں کو گھوڑوں کی ٹاپوں سے روندنا۔ مال و اسباب کوٹ لیا اور
 خیموں کو جلا دیا۔ اور اُس کے جرم محترم کو قید کر کے بے مقنع و چادر
 کی پیچ کے اندر بٹھا کر جنگی مہار اُس کا بیمار و ناتواں لڑ زندہ
 ایک دہی زندہ باقی رکھیا تھا اگلے میں طوق اور پائو میں ٹیریاں
 ہوئے کھینچتا تھا! اگر بلا سے کوہِ دہش کو لیگے۔ اور
 اور اُس کے دوستوں اور عزیزوں کی لاشیں خاک و خون میں غلط

جلتی باقی زمین پہنئی دن تک بے گور و کفن پڑی رہیں۔ جتنا بجز دن کی
چھوٹ اور رات کی شبیم کے کوئی بھی خبر گراں نہوا۔ جو ایک ایسا درویش
و حسرت خیز عظیم واقعہ ہے کہ جس کی نظیر تاریخ عالم میں نہیں ہے
قرآن مجید میں خدا نے فرمایا ہے کہ اِنِّیْ اَکْثَرُ النَّاسِ سَیِّئَاتٍ
جو اس عمر کو پہنچ گیا تھا کہ اُنکے ساتھ دوڑ کر چل پھر سکے کہ کہ
”یَا بُنَّیَّ اِنِّیْ اَرٰی فِی الْمَنَامِ اَنْیُّ اَذْبَحُکَ فَاَنْظُرْ مَاذَا تَرٰی۔ قَالَ
یَا اَبَتِ افْعَلْ مَا تُؤْمِرُ۔ سَمِعْنَا بِاَنْشَاءِ اللّٰهِ مِنَ الصَّابِرِیْنَ فَلَمَّا
اَسْمَا وَتَلَّہُ لِلْجَبِّیْنَ۔ وَنَادٰی نَاۡکَ اَنْبِیَآءِ اِبْرٰہِیْمَ قَدْ صَدَّقْتَ الرُّؤْیَا
اِنَّکَ لَکَ نَجَّیْحٌ مِّنْ الْحَمِیْنِ۔ اِنَّ هٰذَا اِلَہُو الْبَلَادِ الْاَمِیْنِ۔
وَخَدَّیْنَاۡ بِذِیْجِ عَظِیْمٍ وَتَرٰکُنَا عَلَیْکَ فِی الْاٰخِرِیْنَ [سورہ صافا]
یعنی اے فرزند میں خواب میں دیکھتا ہوں کہ تجھ کو [قربانی کے لئے
ذبح کرتا ہوں۔ پس تو سوچ کہ نیرا دل کیا کہتا ہے؟ بولا ابا جان جو کچھ اچھا
حکم دیا جاتا ہے وہ سمجھئے۔ آپ دیکھ لینگے کہ انشاء اللہ میں اسکو برسرِ
کروں گا۔ پس جب دونوں راضی بقضا ہو گئے۔ اور اِنِّیْ اَکْثَرُ النَّاسِ سَیِّئَاتٍ
فرمان کرنے کو ملے تھے کہ اِنِّیْ اَکْثَرُ النَّاسِ سَیِّئَاتٍ تو سنئے یہ کہیں اسکو پکارا کہ بس [
اے اِنِّیْ اَکْثَرُ النَّاسِ سَیِّئَاتٍ تو نے اپنا خواب سچ کرو کھلایا۔ بیشک ہم ایسا ہی بد
نہیں تھے دل سے نیکی کرنے والوں کو بے غم یہ تو بہت ہی
خوش رہے اور میں اس لئے کہ کو ایک بڑی قربانی کے
بجائے اسکا ذکر خیر ہیجھے آنے والوں میں چھوڑا۔“

اس شخص میں جو عظیم کلمہ کا لفظ راجع یعنی راجح کی صفت میں وارد ہوا ہے۔ مفسرین نے اس کی نسبت طبع طرح کی توہمیں کی ہیں۔ کسی نے کہا ہے کہ ابڑا جڈمو نے اُن کے لڑکے کے عوض جو بیشہ ما قربانی کیا تھا بڑا اور موٹا تازہ ہرنے کی وجہ سے اس کو عظیم کہا گیا کیسکا قول ہے کہ اس سبب سے عظیم کہا گیا کہ اُس نے خرافات کی چابھیں مٹا دیں۔ ابڑا جڈمو نے اُن کے لڑکے کے عوض جو بیشہ ما قربانی کیا تھا بڑا اور موٹا تازہ ہرنے کی وجہ سے اس کو عظیم کہا گیا۔ اور جبریل اس کو بیعت سے لے کر آسمان پر لے گیا۔ اس کے بعد اُن کو فرشتے کے پیشے کا فہم ہونے کی وجہ سے عظیم کا اطلاق اُس پر ہوا۔ مگر ظاہر ہے کہ یہ سب توہمیں ہیں نہایت رکیم کے بیان سے کہیں نہ بظاہر

بالکل نئی بات ہے جبکہ مفسرین میں سے کسی نے بھی بیان نہیں کیا +
 مگر ہم کہتے ہیں کہ بیشک عام مفسرین نے اسکو بیان نہیں کیا۔ مگر قرآن
 جنکے گھر میں اُترا ہے اور جنکو "اَحَدُ الثَّقَلَيْنِ" کہا گیا ہے انہوں
 نے اس آیت شریفہ کی تفسیر میں یہی فرمایا ہے اور یہی ہی حق ہے۔ اگرچہ
 یہ امر مختلف فیہ ہے کہ وہ لڑکا جنکو حضرت اَبْرَہٰیْمُؑ نے قربانی کرنا
 چاہا تھا حضرت اِسْمَاعِیْلُؑ تھے یا حضرت اِسْحَاقُؑ۔ مگر اس سے
 اسکی پیشین گوئی میں کچھ خلل واقع نہیں ہوتا۔ کیونکہ پیشین گوئی کا مقصد
 صرف اولادِ اَبْرَہٰیْمُؑ میں سے ایک بڑے شخص کا فیہ ہونا تھا
 اِسْمَاعِیْلُؑ یا اِسْحَاقُؑ کی نسل کی کچھ تخصیص نہ تھی۔ چنانچہ وہ مقصد پورا
 ہوا اور حضرت اِسْمَاعِیْلُؑ کی نسل شریف میں سے حُسَيْنُؑ بن علیؑ
 کے بعد عالمی پیرِ عالم ہوئے۔ جبکہ ذکرِ مہربا

حضرت ابراہیمؑ کے ساتھ تقریباً دنیا کے تمام حصوں میں ہوتا ہے
 اور ہوتا رہے گا۔ جو اُس وعدہ کی صداقت کی دلیل ہے جو خدا نے اپنے
 حق میں فرمایا تھا کہ "وَلَوْ كُنَّا عَلَيْكُمْ فِي الْآخِرِينَ" انہیں شک نہیں
 کہ حضرت اَبْرَہٰیْمُؑ کے اس غایت درجہ کے مخلصانہ و مبارک فعل کا
 کہ خدا کے لئے اپنے سخت بھگت کو دریغ نہ کیا ہمیشہ ہمہ وقت کے ساتھ

+ اہل سنت و مفسرین نے تو نہیں مگر ملاحضین الدین و اعضا کا شفیق
 اپنی کتاب معارج النبوت میں حضرت ابراہیمؑ کو حضرت ابراہیمؑ
 علیہ السلام کی سند یہی لکھا ہے جو حضرت ابراہیمؑ کی ہے

میں اُسی طرح وقوع میں آئی جس طرح پرکہ ابراہیمؑ کے بیٹے کی قربانی وقوع میں آنے والی تھی۔ یعنی سجدہ کی حالت میں ٹھیک اُسی طرح پر اُسکو فوج کیا گیا جس طرح پرکہ ابراہیمؑ نے بیٹے کی طرف سے بیٹے کو فوج کرنا چاہا تھا۔ اہل اُمتا فرق بیشک ہوا کہ ابراہیمؑ کا بیٹا کم سن لڑکا تھا اور باپ نے اچھا پالنا باندھ کر اُسکو ماتھے کے بل فوج کرنے کو لٹایا تھا۔ مگر علیؑ کے بیٹے کی عمر چھپٹن سال سے تجاوز کر چکی تھی اور اُس نے اپنی مرضی اور اختیار سے سجدہ کے لیے اپنا ہاتھ زمین پر رکھا تھا۔ ابراہیمؑ کا بیٹا تین دن کا بھوکا پیاسا تھا۔ مگر علیؑ نے بیٹے کو تین دن سے پانی کا ایک قطرہ بھی نہیں ہوا تھا۔ ابراہیمؑ نے ایک مینٹھ سے کو قربان کیا اور بیٹے کو بچالیا۔ مگر علیؑ کے بیٹے کے دوستوں اور عزیزوں اور بھائیوں اور بھتیجوں اور بیٹوں اور بھانجوں غرض بہتر سے زیادہ لوگوں نے اپنی جانیں بان کر ڈالیں۔ مگر پھر بھی اُسکو نیچا کے! ابراہیمؑ ہنستا اور ہنستا ہوتا ہوا بیٹے کو زندہ و سلامت اسکی گھٹینوں کو نراس میں کے پاس لگیا۔ مگر علیؑ کے ساتھ۔۔۔ سر کو سر اسکی گردن کی طاقی سر پہنہ بہنوں اور

سانے لیکن !!! ابراہیم کے بیٹے کی قربانی بن اُس کے جہاں
 نے کی خوشی منانے کے لئے جید قرار پایا۔ علی کے بیٹے
 نے رونے پینے اور سوگ منانے کا د۔

ہیں یہاں کوڑھ کی طرح

ہوتا رہا ہے اور ہوتا رہیگا۔ لیکن اُس زور و شور و قیامت کی سی
 دھوم و دھام کے ساتھ نہیں ہوتا جیسا کہ علیؑ کے عظیم المرتبہ فرزند
 کی قربانی کا ذکر خیر ہوتا ہے اور ہوتا رہیگا۔ وَذَٰلِكَ فَضْلُ اللَّهِ يُؤْتِيهِ
 يَهْدِيهِ لِمَنْ يُشَاءُ۔ یہ پیشین گوئی تو قرآنی تھی جو اپنے وقت پر ٹھیک ٹھیک پوری
 ہوئی۔ مگر آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا وحی کے ذریعہ سے اس کو ملنا
 واقعہ کی خبر دینا بھی اُس حد کو پہنچ گیا ہے جس کی طرح شبہ نہیں ہو سکتا۔
 چنانچہ مولانا شاہ عبد العزیز دہلوی اپنی مستند کتاب "سیر الشہداء"
 میں لکھتے ہیں کہ "وَأَمَّا الْخَبَرُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ
 بِهَذِهِ الْوَاقِعَةِ الْهَائِلَةِ مِنْ جِهَةِ الْوَحْيِ بِوَاسِطَةِ جِبْرِيلَ وَعَنْ
 مَوْلَانَا مُحَمَّدٍ فَشَهْرٌ مُمْتَوِزٌ" یعنی اس اور خبر دینا پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ
 وآلہ وسلم کا اس واقعہ ہولناک سے بواسطہ وحی لانے جبریل وغیرہ فرشتوں
 کے مشہور اور متواتر ہے۔ چنانچہ اسکے ثبوت میں انہوں نے بہت
 سی مستند اور صحیح حدیثیں نقل کی ہیں جنہیں بہت تفصیل کے ساتھ اس واقعہ
 کے ہونے کی خبر دی گئی ہے۔ پس بقول ہمارے فخر قوم مہدوی سید المرسلین
 صاحب ایم اے۔ بیرٹرائٹ لاہی۔ آئی۔ ای۔ سلمہ اللہ تعالیٰ کے اگر
 سماوی عباد کا فدیہ اور تقرب خدا کا وسیلہ آدمی کو درکار ہے تو جناب سید الشہداء
 حسین بن علیؑ شہید دشت کربلا کی شہادت عظمیٰ سے اس مقصد کی تکمیل
 ہوئی۔ اور اگر لاہی عجیب و داد الگیز و حسرت خیز واقعہ ہے۔ اور
 اس کا صبر و استقامت اور شجاعت و بہادری

ایسے اعلیٰ درجہ کی مہرے کہ جن لوگوں نے اُسکو متوجانہ نظر سے جانچا ہے۔ اور اس واقعہ کے جزئیات پر غور کی ہے اُنہوں نے تسلیم کیا ہے کہ جناب موصوف سے بڑھکر کوئی شجاع و نیا میں نہیں گزرا اور نہ کسی نے کسی ایک امر حق کی تائید میں ایسے مصائب کی شہوت کی۔ چنانچہ مسٹر جیمس کاکرن صاحب انجمنانی اپنی بے نظیر تاریخ چین کی جلد دوم میں (جو بغیر مدد کسی ہندوستانی کے اردو زبان میں لکھی ہے) ایک مقام پر لکھتے ہیں کہ ”دُنیا میں رُستَم کا نام بہادری میں مشہور ہے لیکن کئی شخص ایسے گزر گئے ہیں کہ اُنکے سامنے رُستَم کا نام قابل لینے کے نہیں ہے۔ چنانچہ ازل درجہ میں حسین ابن علی کا درجہ بہادری میں ہے۔ کیونکہ میدان کو بلا میں لڑ کر بہت پر تشنگی اور گرسنگی میں جس شخص نے ایسا ایسا کام کیا ہو اُسکے سامنے رُستَم کا نام دہی شخص لیتا ہے جو تاریخ سے واقف نہیں کرس کے قلم کو قدرت ہے کہ امام حسین کا حال لکھے۔ بس کی زبان میں یہ لطافت و بلاغت نہ ہے کہ اُن بہتر بزرگواروں کی ثناء پر قدمی اور تہویر و شجاعت اور تین ہزار سوار خوشخوار شاہی کے جواب دیے اور ایک ایک ہلاک ہو جانیکے باب میں مرج جیساکہ چاہیے کر سکے۔ کئی نازک خیالی کی یہ رسائی ہے کہ اُن لوگوں کے دلوں کے حال کو تصور کرے کہ کیا کیا اُنپر گزرا۔ اسوقت سے جب عمر سعد نے دہلی ہزار سوار سے اُلو گھیر لیا اسوقت تک کہ جب

شمر ملعون نے سرکاٹ لیا۔ کیونکہ ایک کی دواؤ مشہور ہے اور
 مبالغہ کی یہی حد ہے کہ جب کسی کے حال میں یہ کہا جاتا ہے کہ
 دشمن نے چار طرف سے گھیر لیا۔ لیکن حسینؑ اور بہتر تن کو آٹھ
 قسم کے دشمنوں نے تنگ کیا تھا۔ اور اُسپر بھی قدم نہ ہٹا۔ چنانچہ
 چار طرف سے تو دس ہزار فوج یزید کی تھی جسکے نیزوں اور تیروں
 کی بوچھاڑ مثل آندھی کے آتی تھی۔ اور پانچواں دشمن عرب کی دھوپ
 تھی جسکی مثال کسی سے زیر فلک نہیں ملتی اور یہی کہنا ہوتا ہے کہ عرب
 کی دھوپ کی مانند عرب ہی کی دھوپ ہے۔ اور چھٹا دشمن وہ
 ریگ کا میدان تھا جو آفتاب کی تار میں شعلہ زن اور تنور کے خاکستر
 سے زیادہ پُر نوز تھا بلکہ اُسکو دریا سے قہار کہنا چاہیے جسکے بلبے
 بنی فاضلہ کے پانوں کے آبلے تھے۔ اور دوا دشمن سب سے
 ظالم بھوک اور پیاس مثل ذر غبار ہمارا ہی ہے جسکے برابر عدو نہیں ساتھ
 تھے۔ اور تشنگی سے زبان بھول کر کے جب پھٹ جاتی تھی تب ہی اُن
 دوا کی خواہش اند کے تھمتی تھی۔ پس جنہوں نے ایسے مرکز میں ہزار ہا فروغ
 مقابلہ کیا ہو اُن پر خاتمہ بہادری کا ہو چکا۔ [متعلقہ ملاحظہ]

تیسری پیشین گوئی خود قرآن مجید کے کئی بیشی اور تحریف و
 تصحیف سے محفوظ و مضمون رہنے کے باب میں ہے جیسا کہ فرمایا۔

وَمَا يَكْفُرُ الْكَافِرُونَ [سورہ حجر] یعنی تحقیق
 کافر اپنے کفر سے باز نہیں آتے۔ قرآن کو اور بیشک ہم اُسکی حفاظت کے ذمہ دار ہیں

کوئی کتاب کیوں ہو اور کسی ہی احتیاط کیوں نہ کیجائے مگر نقل ہونے
 میں کسی طرح کی غلطی کا ہونا ایک غیر ممکن امر ہے۔ یہاں تک کہ یہی مقدس
 کتابیں بھی اس سے محفوظ نہیں رہیں اور نہ رہ سکتی ہیں۔ چنانچہ
 محمد عتیق و جدید کی کتابوں کی نسبت ہارن صاحب اپنے
 انٹروڈکشن مطبوعہ لندن ۱۹۲۷ء کی جلد دوم کے صفحہ [۳۱۴] میں
 لکھتے ہیں کہ ”محمد عتیق اور جدید کی کتابیں اور تمام قدیم تحریریں
 عموماً بذریعہ نقل کے ہر ایک کے پاس ہیں اور مروج ہوئی ہیں ایسے ممکن
 نہ تھا کہ انہیں غلطیاں داخل نہ ہوتیں۔ اور جب قدر کثرت سے کتابیں بڑھیں
 اُس قدر غلطیاں اُن میں پڑیں اور اختلاف عبارت اُن میں پیدا ہوئے“
 پھر صفحہ ۳۱۷ میں لکھتے ہیں کہ ”تمام نسخوں کو نقل کر لیا گیا تھا یا قلوب نے
 خود نقل کی تھیں اور چونکہ نقل غلطی کے امکان پر خدا کی طرف سے
 حفاظت نہیں کیے گئے تھے ایسے چو غلطیاں واقع ہوئیں اُن کے
 چار سبب ہیں۔“

(۱) اول ناقلوں کی غفلت یا غلطیوں سے اختلاف کا ہونا اور
 یہ کئی طرح ہوتا ہے۔

(۱) جبکہ ایک شخص نے دو جگہ پر ایک ایک کلمہ لکھا ہو
 والے اُس کو لکھتے جائیں۔ اور جو شخص پڑھ کر لکھو گا ہے وہ بھی سچ
 نہ بتائے۔ بلکہ بے پروائی سے پڑھے اور ایسے الفاظ زبان سے
 نکلے جو اُس نسخہ میں نہیں ہیں جسکی وہ نقل لکھتا ہے۔ اور

مختلف الفاظ زبان سے بتائے۔ تو اس سبب سے نقل سے جو اُس کے بتائے ہو جب لکھا ہے بالفرض نقل میں اختلاف واقع ہونگے۔

(۲) عبوری اور یونانی حرف آواز اور صورت میں مشابہ ہیں اس سبب سے غافل اور بے علم نقل کرنے والا ایک لفظ یا حرف کو بجائے دوسرے لفظ یا حرف کے لکھ کر عبارت میں اختلاف ڈال دیتا ہے۔

(۳) منقول عنہ جو لکیر کھینچ کر لکھے گئے تھے نقل کرنے والا اس کو کسی حرف کا جزو سمجھ گیا۔ یا حرف کے کسی شوشہ کو غلطی سے لکیر سمجھ گیا۔ یا اُس نے اصل لفظ کے صحیح معنی کو غلط سمجھ کر اُس طرح پر لفظ بدل دیا۔ یا جب وہ غلط لفظ لکھ گیا اور اُس نے جان بھی لیا کہ میں نے غلط لکھا۔ مگر اس خیال سے کہ نقل میں کٹ کٹ ہو کر بہ صورت ہو جائیگی اُس کو صحیح نہ کیا۔ اور اپنی نقل کی خوبصورتی پر اُس کی صحت کو قربان کر دیا۔ اور اس سبب سے نسخوں کی عبارتوں میں اختلاف پڑ گیا۔

(۴) نقل کرنے والا لکھتا کہ میں تھا اور لکھ گیا اور کہیں سے اور پھر اُس کو خبر نہ ہوئی۔ یا خبر ہوئی مگر اپنے لکھے کو مٹا دیا یا کاٹنا پسند نہ کیا۔ اور جہاں سے چھوٹا تھا وہیں سے پھر شروع کیا اور اس طرح سے ایک لفظ یا جملہ نامناسب طور سے داخل ہو گیا۔

(۵) نقل کرنے والے نے کوئی لفظ چھوڑ دیا اور جب اسکو مکتبہ ہوا تو اسنے اس چھوٹے ہوئے لفظ کو اس جگہ پر لکھ دیا جہاں اسکو خبر ہوئی اور اس طرح پر لفظ اَلْطُّبْتُ ہو گئے یعنی کہیں کا کہیں لکھ گیا۔

(۶) عبری نسخوں میں اختلاف عبارت کا بڑا سبب یہ ہے کہ سطروں کا اندازہ برابر رکھنے کے لیے سطروں کے اخیر میں زیادہ لفظ بڑھا دیئے جاتے تھے۔ اور یونانی قلمی نسخوں میں اکثر الفاظ اور جملے ایسے لکھنے سے رہ گئے کہ ایک لفظ جو آچکا تھا پھر دور بعد پھر وہی لفظ آیا۔ اور نقل کرنے والے کی نگاہ پہلے لفظ پر سے چوک کر دوسرے لفظ پر جا پڑی اور وہاں سے لکھنے لگا اور ان دونوں لفظوں کے درمیان میں جو کچھ آیا لکھنے سے رہ گیا۔

(۷) تمام قلمی نسخے بڑے حروف میں لکھے جاتے تھے اور لفظوں بلکہ فقروں کے درمیان میں جگہ نہ چھوڑتے تھے اس سبب سے کہیں لفظوں کے جزو لکھنے سے رہ گئے۔ اور کہیں مکرر لکھے گئے۔ یا بے پردا اور جاہل نقل کرنے والے نے اختصار کے نشانوں کو جو قدیم قلمی نسخوں میں اکثر واقع ہوتے ہیں غلط سمجھا۔

(۸) بہت بڑا سبب اختلاف عبارت کا نقل کرنے والوں کی جہالت یا غفلت ہے کہ انہوں نے حاشیہ پر جو شرح لکھی ہوئی تھی اسکو متن کا جزو سمجھا۔ قدیم قلمی نسخوں کے حاشیہ میں شکل

کی شرح لکھنے کا اکثر رواج تھا اور آسانی سے سمجھا جاتا تھا کہ یہ حاشیہ کی شرح ہے پس اُن حاشیوں کی شرحوں میں سے تھوڑا یا سب اُن نسخوں کے متن میں آسانی سے لگایا ہو گا جو نسخے ایسے نسخوں سے نقل ہوئے جنکے حاشیہ پر شرحیں لکھی ہوئی ہوں گی۔

(۲) دویم۔ دوسرا سبب اختلاف عبارتوں کا اُن قلمی نسخہ میں غلطیوں کا ہونا ہے جس سے نقل لکھنے والے نے لی ہے۔ علاوہ اُن غلطیوں کے جو بعض حرفوں کے ثبوت سے کم ہو جانے یا مٹ جانے سے واقع ہوتی ہیں چمڑے یا کاغذ کے مختلف حالات سے بھی پیدا ہوتی ہیں۔ کاغذ یا چمڑا پتلا ہو جس میں سے ایک ورق کا ایک طرف لکھی اور دوسری طرف پھوٹ جائے۔ اور دوسری طرف کے حرف کا ایک جزو معلوم ہونے لگے اور اور لفظ سمجھ میں آئے۔

(۳) سویم۔ اختلاف عبارتوں کا سبب یہ بھی ہے کہ کتب چین قیاس سے اصلی متن کو اراداً یا بہتر اور درست کرنے کی مراد سے صحیح کیا گیا ہے۔ جبکہ ہم ایک مشہور عالم کی تصنیف کی ہوئی کتاب پڑھتے ہیں۔ اگر کتاب میں کتب مختلف تحریر کا اور دست خط کی غلطی پاتے ہیں تب اُس غلطی کو زیادہ تر چھاپنے والے سے منسوب کرتے ہیں نہ کہ اصل کتاب کی طرف نسبت کریں۔ اسی طرح ایک قلمی نسخہ کا نقل کرنے والا جو اُس کتاب میں جس سے وہ نقل کرتا ہے غلطیاں پائے

نقل نقل کی طرف منسوب کرتا ہے۔ اور پھر اُنکو وہ

دانت میں اس طرح صحیح کرتا ہے کہ مصنف نے اُسکویں لکھا ہوگا۔
لیکن اگر وہ اپنے نکتہ چین قیاس کو بہت وسعت دیتا ہے تب وہ
خود اُس غلطی میں پڑتا ہے جسکے رفع کرنے کا اُس نے ارادہ کیا تھا۔ اور
اُسکا غلطی میں پڑنا کئی طرح پر ہو سکتا ہے :-

(۱) مثلاً نقل کرنے والا ایک لفظ کو جو حقیقت میں صحیح ہے
غلط سمجھ لے۔ یا جو مصنف کی مراد ہے اُسکو غلط سمجھے اور یہ جانے کہ
اُس نے صرف نحو کی غلطی کیڑی۔ حالانکہ وہ خود غلطی پر ہے۔ یا یہ بات
ہو کہ وہ صرف نحو کی غلطی جسکے صحیح کرنے کا اُس نے ارادہ کیا ہے حقیقت
میں خود مصنف ہی نے کی ہو۔

(۲) بعض نکتہ چین ناقلوں نے نادرست کلاموں کو صرف صحیح
ہی نہیں کیا بلکہ عمدہ طرز کلاموں کو بجائے غیر عمدہ طرز کلاموں کے
بدل دیا اور اسی طرح انہوں نے اُن الفاظ کو جو انکو فضول معلوم ہوئے
یا جسکے فرق کو وہ نہ سمجھے لکھنے سے چھوڑ دیا۔

(۳) اختلاف عبارت کے سببوں میں سے بموجب قول
میکالس صاحب کے بہت بڑا سبب جس سے عہدِ جدید میں
دروغ آمیز مقامات نہایت کثرت سے پیدا ہوئے ہیں۔ یہ ہے
کہ یکساں مقامات کو اس طرح تبدیل کیا گیا ہے جس سے انہیں ایک
دوسرے سے زیادہ کا بل مطابقت کیجائے۔ اور خاصکر انجیلوں
کو اس طریقہ سے نقصان پہنچا۔ اور سینٹ پال کے ناموں کو اکثر مقامات

میں سے ایسے الٹ پلٹ کیا گیا ہے کہ اُسکے عجمی جدید کے حوالوں کو اُن مقامات میں جہاں وہ سپٹوایجنٹ + ترجمہ کے بعینہ الفاظ سے تفاوت رکھتے ہیں سپٹوایجنٹ ترجمہ سے مطابق کریں (۴) بعض نکتہ چینیوں نے عجمی جدید کے نسخوں میں اس طرح مختلف عبارت ڈال دیئے کہ انکو ترجمہ و لگت کے مطابق تبدیل کر دیا۔

(۴) چہارم۔ ایک سبب اختلاف عبارت کا ایسی خرابیاں یا تبدیلیاں ہیں جو کئی نسخہ کی مطلب برائی کے لئے دانستہ کی گئی ہوں۔ خواہ وہ فریق درست مذہب رکھتا ہو یا بدعتی ہو۔

یہ بات تحقیق ہے کہ اُن لوگوں نے جو دیندار کہلاتے ہیں اراداً بعض خرابیاں کیں۔ جو خرابیاں یا تبدیلیاں اس دورانیشی سے کی گئی تھیں کہ جو سہ تسلیم کیا گیا ہے اُسکو تقویت ہو یا جو اعتراض اُس مسئلہ پر ہو تا ہو وہ نہ ہو سکے [انتہا قریب]۔

ہکویہ بات تسلیم کرنی چاہیئے کہ قرآن مجید بھی اس سے متشنہ نہیں کہ اُسکی نقل میں بھی غلطیوں کا ہونا ممکن ہے۔ مگر انہیں اور اورکت ابوں

+ بطلمیوس فلاڈلفس ثانی، باغافہ اسکندریہ نے جو یونانی تھا بہتر یہودی عالموں سے کتب محمد عتیق کا ترجمہ اپنے مشہور کتب خانے کے لئے یونانی زبان میں کرایا تھا ایسے اُسکو سپٹوایجنٹ یا الگزنڈین یعنی منسوب بہ الگزنڈیا کہتے تھے یا یہودیوں کی بڑی عدالت نے جو سین ہڈرن کہلاتی تھی اور جس میں بہتر مہر جو تھے اس ترجمہ کو منظور کیا تھا اور اس واسطے سپٹوایجنٹ کہلاتا تھا۔ یہ ترجمہ دو سو چھیالیس یا دو سو چھیالیس برس قبل مسیح کے کیا گیا تھا۔ مولف عفی عنہ

میں جو فرق ہے وہ یہ ہے کہ کتابوں کی غلطی سے عہد عتیق و
 عہد جدید کی کتابوں کی طرح اسکو کچھ نقصان نہیں پہنچا اور نہ پہنچ سکتا
 کیونکہ خدا تعالیٰ نے اپنے اس کلام کے [جولہ کا آخری کلام ہے]
 غلطیوں اور کئی بیشی سے محفوظ و مصنون رہنے کا شروع ہی سے ایسا سامان
 کر دیا ہے کہ اسکو کسی طرح نقصان پہنچنا ممکن نہیں۔ یعنی مسلمانوں کے دلوں
 میں اس کے خطا یاد رکھنے کا ایک پرجوش شوق پیدا کر دینا۔ اور اسکی وجہ سے
 ہر ملک اور ہر زمانہ میں ایسے ہزار ہا شخصوں کا موجود ہونا کہ جنکو قرآن مجید
 بہ ترتیب من اولہ الی آخرہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم تک سند
 متصل کے ساتھ یاد تھا اور کسی کی قرائت میں ایک حرف یا ایک لفظ کا
 بھی فرق نہ تھا۔ اور آج کے دن بھی جو ششم جب ۱۳۶۹ھ نبوی مطابق
 ۱۹۵۰ء ہجری موافق ۱۴۷۱ھ عیسوی ہے جہاں جہاں مسلمان رہتے
 ہیں وہاں سیکڑوں ہزاروں بلکہ لاکھوں ایسے لوگ موجود ہیں
 کہ جنکو ویسا ہی برزبان یاد ہے جیسا کہ حضرت نبی اُمّی صلی اللہ
 علیہ وآلہ وسلم کے پاک اور مبارک ہونٹوں سے نکلا تھا۔ اور جنکو
 خلافت اولیٰ میں زید بن ثابتؓ نے مشورتوں کی موجودہ ترتیب کے
 موافق مصحف میں لکھا تھا۔ اور خلافت ثالثہ میں جبکہ اسلام دور و دراز
 ملکوں میں پھیل گیا تھا اسکی نقلیں تمام ممالک اسلامی میں بھیج دی گئیں تھیں۔
 پس یہ شرف و فضیلت صرف قرآن مجید ہی کو حاصل ہے کہ اگر
 بالفرض اس کے تمام قلمی اور چھاپے کے نسخے دنیا سے معدوم کر دیے

جائیں تو ہمو اُسکے موجود کرنے میں کچھ بھی وقت نہ ہوگی۔ اور جاننا کہ
 سینہ سے [جسکو گویا لوح محفوظ کہنا چاہیے] ویسا ہی نقل ہو سکیگا جیسا کہ
 ہے۔ اور ایک لفظ اور ایک شوشہ اور ایک اعراب کا بھی فرق نہ ہوگا
 اور یہ اُس کلام پاک کا اعجاز اور اُس وعدہ کی صداقت کا نتیجہ ہے جو
 خدا نے اُسکی نسبت فرمایا کہ ”إِنَّا لَهُ كَافٍ نَظُّونُ“

سُرُوْدِ کَرِیمِ مَبْرُورِ صَاحِبِ اِنِی کِتَابِ لَا یَفُوتُ آفِ مُحَمَّدِیْنَ
 لکھتے ہیں کہ ”ہدایت تو ہی قیاس سے ہم کہتے ہیں کہ ہر ایک آیت
 قرآن کی مُحَمَّد کے غیر محرف اور صحیح الفاظ میں ہے۔ اور ہم کم سے کم
 اُسکے نتیجہ میں وہاں ہمیں کے اس قول کے بہت ہی قریب پہنچتے ہیں
 کہ ”ہم قرآن کو مُحَمَّد کا کلام ایسا ہی یقینی جانتے ہیں جیسا کہ مسلمان اُسکو
 کلام الہی سمجھتے ہیں“ اور اپنی اسی کتاب کے ایک اور مقام پر لکھتے ہیں
 کہ ”دنیا میں غالباً کوئی اور کتاب ایسی نہیں ہے جسکی عبارت بارہ سو برس
 تک ایسی خالص رہی ہو“

یہودی اور عیسائی اپنی اپنی کتابوں کو کی مٹی اور تحریف و تصحیف
 سے محفوظ نہ رکھ سکے تھے جیسا کہ ہم نے ہمارے صاحب کی شہادت سے
 ابھی ثابت کیا ہے۔ اور اُور شہادتوں سے بھی ثابت ہے۔ ایسے
 قرآن مجید کی نسبت جو انسان کے لئے آخری پیغام خدا کا ہے اُسکی
 ضرورت تھی کہ دُنیا کے اخیر دن تک ویسا ہی محفوظ و مصُون رکھا جائے
 جیسا کہ خدا نے اُسکو اپنے آخری پیغمبر صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پر نازل

فرمایا تھا تاکہ کسی اُذر کلام کے نازل کرنے کی حاجت نہ ہو۔ پس خدا نے اُسکی حفاظت کا ذمہ اٹھایا اور ایسے اسباب مہیا کر دیئے جو کبھی نازل ہونے والے نہیں۔ یعنی ہر ملک اور ہر زمانہ میں حافظوں کا کثرت کے ساتھ موجود ہونا۔ ہر جگہ ہوتے ممکن نہیں کہ اُسیں کسی طرح کی غلطی یا کمی پیشی واقع ہو سکے۔ جیسا کہ تیرہ سو اہل بیت کے تجربہ سے ثابت ہو چکا ہے۔

ان پیشین گوئیوں سے جو صرف نمونہ کے طور پر نقل کی گئی ہیں اور جو بطور لغز اور چیتاں کے نہیں بلکہ الٰہی صاف اور روشن باتیں ہیں کہ جنکی سچائی پر تاریخ اور تجربہ دونوں گواہ ہیں۔ بخوبی اندازہ ہو سکتا ہے کہ قرآن مجید کن اعلیٰ درجہ کی صداقتوں پر مشتمل ہے۔ اور یہ کہ اُسکا ایک واضح اور صریح طور پر امور غیب کی خبریں دینا اور ان کا اپنے اپنے وقت اور موقع پر ویسا ہی وقوع میں آنا بغیر اسکے نہیں ہو سکتا۔ کہ اُسکو کلام خدا اور معجزہ مستمرہ مانا جانا چاہیے و ہذا ہوا المقصود۔

اب ہم قرآن مجید کے معنی کی نسبت بحث کو ختم کرتے ہیں اور اپنے وعدہ کے موافق جو کتاب کے شروع میں کر آئے ہیں دیکھاتے ہیں کہ جیسا وہ اپنے معنی اور مدعا کے لحاظ سے معجز ہے ویسا ہی الفاظ اور عبارت کے اعتبار سے بھی معجز اور ناقابلِ معارضہ ہے۔

سارے قرآن کی فصاحت و بلاغت کی نسبت بحث کرنا اور اُسکے نجات اور طائف کو دکھانا ایک ایسا مشکل اور قریب بہ محال کام ہے کہ جسکو بڑے سے بڑے علماء و فضلا بھی انجام نہیں دے سکتے ہیں

مجھ جیسے شخص کو جس کی بضاعت علمی بہت ہی کم اور محدود ہے ایک
جُرأت ہو سکتی ہے کہ ایسے سخت اور کل کام میں تھ ڈال سکے۔ اور اُسکے
پورا کر نیکا حوصلہ کر سکے۔ ایسے میں صرف ایک آیت کے لکھنے پر انکار و گنا
ناظرین اُسپر تمام قرآن کو قیاس کر لیں۔ اور وہ یہ ہے۔ خدا تعالیٰ سورہ
بقرہ میں فرماتا ہے "اللّٰهُ وَلِيُّ الَّذِي يَدْعُوْهُ يَخْتَارُ مِنَ الظُّلُمَاتِ
اِلَى النُّوْرِ وَالَّذِي يَكْفُرْ اُولَئِكَ لَهُمْ الْعَذَابُ عَظِيْمٌ يَخْرِجُوْهُمْ مِنْ
النُّوْرِ اِلَى الظُّلُمَاتِ ۚ اُولَئِكَ اَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيْهَا خَالِدُوْنَ ۝۵
یعنی۔ جو لوگ ایمان لائے انکا مالک اور کار ساز تو اللہ ہے جو انکو اکیسوں
[گمراہیوں] سے نکال کر [ایمان و معرفت کی] روشنی میں لاتا ہے۔ اور
جو لوگ انکار پر قائم رہے انکے مالک اور کار ساز شیطان ہیں جو انکو اجابے
سے نکال کر اندھیروں کی طرف دھکیلتے ہیں۔ دوزخ انہیں لوگوں کے لیے
ہے۔ یہی اسیں ہمیشہ رہنے والے ہیں۔"

عَلَامَہ شیعہ جَلال الدّٰیْن سَیْیُوْطی نے جو مشہور ترین فضلاء
اسلام سے ہیں ان آیہ شریفہ میں ایک سو تیس نکات بدیعی معلوم کیے ہیں
جو کہ انہوں نے اپنے رسالہ مسئلہ بَیِّنَاتِ اَلْاٰیٰتِ میں بیان کیا ہے۔
مگر کلامِ الہی کے کمال کو دیکھنا چاہیے کہ ایک بہت ہی لطیف نکتہ ایسے
محقق اور باکمال شخص کے ذہن سے بھی رہ گیا اور وہ اُسکو معلوم نہ کر سکا۔
یعنی اس آیت کے حروف کا نکات بدیعی سے شمار میں چار کم ہونا جس
گمان ہوتا ہے کہ شاید کچھ اور نکات و لطائف بھی ہوں جو اب تک کسی کے

ذہن میں نہیں آسکے۔ پس ہر شخص سمجھ سکتا ہے کہ انسان خواہ کیسا ہی فصیح
 بلیغ کیوں نہ ہو ایسا کلام نہیں کر سکتا کہ جسکے وجوہ بلاغت حروف سے زیادہ
 ہوں۔ چنانچہ یہی وجہ تھی کہ لیلید سافرید و حمید شاعر [جیسا کہ ہم پہلے
 بھی لکھ آئے ہیں] بے اختیار بول اٹھا کہ یہ انسان کا کلام نہیں ہے اور
 فوراً مسلمان ہو گیا۔ کیونکہ سبب اُس کامل و قفیت اور مہارت کے جو
 فن فصاحت و بلاغت میں اُسکو حاصل تھی وہ اس بات کے جانچنے کی
 قابلیت رکھتا تھا کہ انسان ایسا کلام کر سکتا ہے یا نہیں۔ ہماری آرزو تھی
 کہ جن نکات کو شیخ نے اپنے رسالہ میں لکھا ہے اُنکو بیان کریں مگر افسوس
 ہے کہ ایسا کرنا بے فائدہ معلوم ہوا۔ کیونکہ جن لوگوں کے لئے ہم نے یہ کتاب
 لکھی ہے وہ قریب کُل کے زبان عربی سے ناواقف ہیں اور کسی کلام
 کی فصاحت و بلاغت کو سمجھنا اور اُسکے نکات و لطائف کا اندازہ کرنا ہمیشہ
 اُسپر موقوف ہوتا ہے کہ اُس زبان میں کامل مہارت حاصل کیجائے۔ پس
 جو لوگ زبان عربی سے ناواقف ہیں یا اُنہیں اُنکو کامل مہارت حاصل نہیں
 ہے۔ اور اُسکے فرق معانی اور بیان و بدیع کو کامل طور پر نہیں جانتے وہ
 قرآن جیسے بلیغ ترین کلام کی فصاحت و بلاغت کو کسی طرح نہیں سمجھ سکتے
 اور نہ اُسکے محاسن و لطائف کا اندازہ کر سکتے ہیں۔ پس بافسوس تمام ہم
 اُنکو قلم انداز کرتے ہیں اور ہر شخص معلوم کرنا چاہے اُسکو جناب شیخ کے رسالہ
 کے پڑھنے کی صلاح دیتے ہیں۔

خاتمۃ الکتاب بعون المکتاب النواب

مداحمد ٹھکانے لگی محنت میری
 طے ہوئی آج کی منزل میں مستامیری

یعنی قریب تین سال کی محنت میں یہ ذرا دست و پا ہوئی
 انجام کو پہنچا۔ پس ہم جقدر خوشی منائیں اور خدا تعالیٰ کی حمد و ثنا کے گیت گائیں
 کم ہیں۔ کیونکہ یہ اُسی کی مہر پانی تھی کہ اُس نے اپنے نہایت فضل و کرم سے
 مجھ نامہ سیاہ سر تا پا گناہ کو اس کتاب بہایت انتساب کے لکھنے پر آمادہ کیا
 اور اُس کے انجام کو پہنچانے کی بھی توفیق بخشی۔ سب جانتے ہیں کہ میں انگریزی
 نہیں جانتا۔ پس یہ اُسی کے فضل کا نتیجہ تھا کہ اس اعمدہ اور عمدہ
 ذخیرہ اہل یورپ فضلا و حکما کی شہادتوں کا میسر و موجود ہو گیا جسکو میں نے
 موقع بوقت حسبِ نسخہ و حرف منکلیا اور جو دعویٰ کیا اسکو کم سے کم ایک نامی
 گرامی یورپین مصنف کی شہادت سے ثبوت کو پہنچایا۔ پس اس لحاظ
 سے یہ پہلی کتاب ہے کہ جو ایک جدید وضع اور طرز پر لکھی گئی ہے
 اور طریق استدلال بالکل نیا اور آسان ہے۔
 مقدور بھر کوشش کی ہے کہ اسکی عبارت اور مضمون عام فہم اور
 خاص پسند ہو۔ لیکن چونکہ میری لیاقت علمی نہایت محدود ہے اور اردو
 میری مادری زبان نہیں ہے اور نہ میرے اہل شہر کی زبان ہے
 ایسے اگر کسی مضمون میں لغزش اور مسامحت یا محاورہ اور روزمرہ میں

غلطی اور غلط واقع ہوئی ہوں تو اس کے ہم نظرین سے اُمید معافی ہے کہ اَلْعَدُوُّ
عِنْدَ كَرَاهِ النَّاسِ مُقْبُولٌ

مجھ پر اپنے فاضل دوست مولوی عبد اللعزیز صاحب خاف الزمید
مَوْلَانَا عَلَاءُ الدِّینِ صاحب مرحوم ساکن کوٹہ ضلع لودیانہ سلمہ اللہ تعالیٰ
کا شکر واجب ہے کہ جنے اس کتاب کی تالیف میں مجھ کو نہایت مدد ملی
ہے۔ میں اپنے پیارے بھتیجے سید عنایت حسین ولد ارشد
مَشْرِفُ الدَّوْلَةِ وَ مَخْتَارُ الْمُلْکِ خَلِیفَةُ سَیِّدِ مُحَمَّدٍ حُسَیْنِ خَانِ بَہَا صَا
سلمہ اللہ تعالیٰ میر منشی ریاست عالیہ پٹنالا کی ترقی عمر و لیاقت کے
لیئے بھی دعا کرتا ہوں کہ جنے بعض انگریزی کتابوں کے مضامین کے تہات
عہدہ ترجمہ کر دینے میں مجھ کو حسبِ نخواستہ مدد دی۔ مجھ کو ایسا ہی اپنے سب سے چھوٹے
بھائی خلیفہ سید محمد حسین صاحب تخلص بہ متین ابقا ہم اللہ تعالیٰ
کی محنت کا شکریہ ادا کرنا واجب ہے کہ جنہوں نے مسودات کے مکرر
سہ کر صاف کرنے وغیرہ میں میری امداد کی۔ آپ میں نہایت جوش
کے ساتھ خوشی کا ترانہ گاتا ہوں۔ ناظرین کو چاہیئے کہ میرا ساتھ دیں۔ اور
ثواب داریں حاصل کریں۔

مولف

رقص کنان چہار سوسل علی محمد
بادہ بیار و خوش گوی علی محمد
صاف لطیف و شاکر علی محمد

مطرب مہربان بگوصل علی محمد
ساقی مہتاب من مطرب خوش نوا من
بادہ پاک کوثری۔ جرجب بخیدی

نہایت مضبوطی کر کے منہ کو تھامے	نہایت جزانیم آؤر وصل علی علیہ السلام
میں نے مجھ کو نہایت پیادہ جتم	ور و نہایت ماؤر وصل علی علیہ السلام
کے چوبیاد او خرم۔ مہل ہذرہ گویم	خوش نشین و خوش گوشت وصل علی علیہ السلام
جام شراب در کشم۔ نعمہ در ہر گنم	مست نظر بروک او وصل علی علیہ السلام
بادہ خرم ہوئیں۔ باز روم بکوے او	نعمہ زنان بہلو وصل علی علیہ السلام
صل علی علیہ السلام سید ناد آں	جان و دلم فدائ وصل علی علیہ السلام

قطعہ تاریخ ختم نامہ سیرک انجام تصنیف شریف کتاب مستطاب
مظہر جلیل السمتی بہ اعجاز التذیل مصنفہ عالیجناب
القاب حضرت برادر صاحب بدو کعبہ الخطاب وزیر الدلو

نمبر الملک خلیفہ سید محمد
آئی۔ ای۔ وزیر اعظم و دستور مظہر ریاست عالی پیا
ادام اللہ اجلہم از بندہ ہیچمان کترین سید محمد محسن متین
بجاؤر اللہ عزت سیاتہ محمد وآلہ الطاہر

ہوئی جب ختم افصال خدا سے	کتاب مستطاب اعجاز التذیل
مہل جہیں ہے ہر ایک مضمون	عجب خوبی سے ہے اعجاز و تطویل
وزیر الدلو کہ ہیں جس کے مصنف	جنہیں ہر فضل میں ہے سب تفصیل
مہل تر ملک اور مہی۔ آئی آئی بھی	لقب ہے جسکا با صحت و جلیل